

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ
وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴿١١٨﴾ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ
سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا قَدِيرًا ﴿١١٩﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ) وتم الكلام . ثم قال
جل وعز : (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) استثناء ليس من الأول في موضع نصب ؛ أى لكن من ظلم
فله أن يقول ظلمي فلان . ويجوز أن يكون في موضع رفع ويكون التقدير ؛ لا يحب الله
أن يجهر أحد بالسوء إلا من ظلم . وقراءة الجمهور « ظَلِمَ » بضم الظاء وكسر اللام ؛ ويجوز
إسكانها . ومن قرأ « ظَلَمَ » بفتح الظاء وفتح اللام وهو زيد بن أسلم وآبن أبى إسحق وغيرهما
على ما يأتى ، فلا يجوز له أن يسكن اللام خلفه الفتحة . فعلى القراءة الأولى قالت طائفة :
المعنى لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول إلا من ظلم فلا يكره له الجهر به . ثم اختلفوا
في كيفية الجهر بالسوء وما هو المباح من ذلك ؛ فقال الحسن : هو الرجل يظلم الرجل فلا يدع^(١)
عليه ، ولكن ليقول : اللهم أعننى عليه ، اللهم أستخرج حقى ، اللهم خل بينه وبين ما يريد^(٢)
من ظلمى . فهذا دعاء في المدافعة وهى أقل منازل السوء . وقال آبن عباس وغيره : المباح
لمن ظلم أن يدعو على من ظلمه ، وإن صبر فهو خير له ؛ فهذا إطلاق في نوع الدعاء على
الظالم . وقال أيضا هو والسدى : لا بأس لمن ظلم أن ينتصر ممن ظلمه بمثل ظلمه ويجهر له
بالسوء من القول . وقال آبن المستنير : « إلا من ظلم » معناه ؛ إلا من أكره على أن يجهر
بسوء من القول كغيره أو نحوه فذلك مباح . والآية على هذا فى الإكراه ؛ وكذا قال قُطْرُب :

(١) كذا فى الأصول : نهى ، والظاهر ثبوت الراو : خبر . (٢) فى و ٢ : حل بينى .

«إِلَّا مَنْ ظَلِمَ» يريد المكروه؛ لأنه مظلوم فذلك موضوع عنه وإن كفر؛ قال : ويجوز أن يكون المعنى «إلا من ظلم» على البديل؛ كأنه قال : لا يجب الله إلا من ظلم، أى لا يجب الله الظالم؛ فكانه يقول : يجب من ظلم أى يأجر من ظلم، والتقدير على هذا القول : لا يجب الله إذا الجهر بالسوء إلا من ظلم، على البديل. وقال مجاهد : نزلت في الضيافة فرخص له أن يقول فيه . قال ابن جريح عن مجاهد : نزلت في رجل ضاف رجلا بفلاة من الأرض فلم يضيفه فنزلت «إلا من ظلم» ورواه ابن أبي نجیح أيضا عن مجاهد؛ قال : نزلت هذه الآية «لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلِمَ» في الرجل يمر بالرجل فلا يضيفه فرخص له أن يقول فيه : إنه لم يحسن ضيافته . وقد استدل من أوجب الضيافة بهذه الآية؛ قالوا : لأن الظلم ممنوع منه فدل على وجوبها؛ وهو قول الليث بن سعد . والجمهور على أنها من مكارم الأخلاق وسيأتى بيانها في «هود» والذي يقتضيه ظاهر الآية أن للظلم أن يتصر من ظالمه — ولكن مع اقتصاد — إن كان مؤمنا كما قال الحسن ؛ فأما أن يقابل القذف بالقذف ونحوه فلا؛ وقد تقدم في «البقرة»^(١) . وإن كان كافرا فأرسل لسانك وأدع بما شئت من الهلكة وبكل دعاء؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : «اللهم أشدد وطأتك على مضر وأجعلها عليهم سنين كسني يوسف» وقال : «اللهم عليك بفلان وفلان» سماهم . وإن كان مجاهرا بالظلم دعى عليه جهرا، ولم يكن له عرض مُحترَم ولا بدن مُحترَم . وقد روى أبو داود عن عائشة قال : سرق لها شيء فجعلت تدعو عليه؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لَا تُسَبِّحْهُ عَنْهُ»^(٢) أى لا تحققي عنه العقوبة بدعائك عليه . وروى أيضا عن عمرو بن الشريد عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لِي-الْوَاحِدُ ظَلَمٌ يُجِلُّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتُهُ» . قال ابن المبارك : يجِلُّ عِرْضَهُ يَغْلُظُ لَهُ ، وعُقُوبَتُهُ يَحْبَسُ [لَهُ]^(٣) . وفي صحيح مسلم «مطل الغني ظلم» . فالموسر المتمكن إذا طوبأ بالأداء ومطل ظلم ، وذلك يبيح من

(٣) في جوز : دعا .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٦٠

(١) راجع ج ٩ ص ٦٤

(٦) الى : المطل . الواجد : القادر

(٥) في : المعنى .

(٤) أى السارق .

(٧) من جوزوك

على أدائه .

عرضه أن يقال فيه : فلان يظلم الناس ويحس حقوقهم ويبيع للإمام أدبه وتعزيره حتى يرتدع عن ذلك ؛ حكى معناه عن سفيان ، وهو معنى قول ابن المبارك رضى الله عنهما .

الثانية — وليس من هذا الباب ما وقع في صحيح مسلم من قول العباس في علي رضى الله عنهما بمحضرة عمر وعثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف : يا أمير المؤمنين أقض ببنى وبين هذا الكاذب الآثم الفاسد الخائن . الحديث . ولم يرد عليه واحد منهم ؛ لأنها كانت حكومة ، كل واحد منهما يعتقدها لنفسه ، حتى أنفذ فيها عليهم عمر الواجب ؛ قاله ابن الدربى . وقال علماءنا : هذا إنما يكون فيما إذا استوت المنازل أو تقاربت ، وأما إذا تفاوتت ، فلا تُمكن الفوغاء من أن تستطيل على الفضلاء ، وإنما تطلب حقها بمجرّد الدعوى من غير تصريح بظلم ولا غضب ؛ وهذا صحيح وعليه تدل الآثار . ووجه آخر — وهو أن هذا القول أخرجه من العباس الغضب وصولة سلطة العمومة ! فإن العمّ صنو الأب^(١) ، ولا شك أن الأب إذا أطلق هذه الألفاظ على ولده إنما يحمل ذلك منه على أنه قصد الإغلاظ والردع مبالغة في تأديبه ، لا أنه موصوف بتلك الأمور ؛ ثم أنضاف إلى هذا أنهم في حاجة ولاية دينية ؛ فكان العباس يعتقد أن مخالفته فيها لا تجوز ، وأن مخالفته فيها تؤدى إلى أن يتصف المخالف بتلك الأمور ؛ فأطلقها بيوادر الغضب على هذه الأوجه ؛ ولما علم الحاضرون ذلك لم ينكروا عليه ؛ أشار إلى هذا المازرى والقاضى عياض وغيرهما .

الثالثة — فأما من قرأ « ظلم » بالفتح في الظاء واللام — وهى قراءة زيد بن أسلم ، وكان من العلماء بالقرآن بالمدينة بعد محمد بن كعب القرظى — ، وقراءة ابن أبى إسحق والضحاك وابن عباس وابن جبير وعطاء بن السائب — فالمعنى : إلا من ظلم في فعل أو قول فأجهروا له بالسوء من القول ؛ فى معنى النهى عن فعله والتوبيخ له والرد عليه ؛ المعنى لا يجب الله أن يقال لمن تاب من النفاق : ألسنتناقت ؟ إلا من ظلم ، أى أقام على النفاق ؛ ودل على هذا قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » . قال ابن زيد : وذلك أنه سبحانه لما أخبر عن المنافقين

أنهم في الدرك الأسفل من النار كان ذلك جهرا بسوء من القول ، ثم قال لهم بعد ذلك : « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَائِكُمْ » على معنى التأنيس والاستدعاء إلى الشكر والإيمان . ثم قال للتؤمنين : « لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ » في إقامته على النفاق ؛ فإنه يقال له : ألسنت المنافق الكافر الذى لك في الآخرة الدرك الأسفل من النار ؟ ونحو هذا من القول . وقال قوم : معنى الكلام : لا يحب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول ، ثم آستثنى آستثناء منقطعا ؛ أى لكن من ظلم فإنه يجهر بالسوء ظلما وعدوانا وهو ظالم في ذلك .

قلت : وهذا شأن كثير من الظلمة ودأبهم ؛ فإنهم مع ظلمهم يستطيّلون بالسّتهم وينالون من عرض مظلومهم ما حرم عليهم . وقال أبو إسحق الزجاج : يجوز أن يكون المعنى « إلا من ظلم » فقال سوء ؛ فإنه ينبغي أن تأخذوا على يديه ؛ ويكون الاستثناء ليس من الأول . قلت : ويدل على هذا أحاديث منها قوله عليه السلام : « خذوا على أيدي سفهائكم » . وقوله : « أنصرا أخاك ظالما أو مظلوما » قالوا : هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما ؟ قال : « تكفه عن الظلم » . وقال الفراء : « إلا من ظلم » يعنى ولا من ظلم .

قوله تعالى : (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا) تحذير للظالم حتى لا يظلم ، وللظلم حتى لا يتعدى الحد في الانتصار . ثم أتبع هذا بقوله : (إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُقِفُوا عَنْ سُوءٍ) فندب إلى العفو ورغب فيه . والعفو من صفة الله تعالى مع القدرة على الانتقام ؛ وقد تقدّم في « آل عمران » فضل العافين [عن الناس] . ففى هذه الألفاظ اليسيرة معاني كثيرة لمن تأملها . وقيل : إن عفوت فإن الله يعفو عنك . روى ابن المبارك قال : حدثني من سمع الحسن يقول : إذا جثت الأمم بين يدي رب العالمين يوم القيامة نودى ليقم من أجره على الله فلا يقوم إلا من عفا في الدنيا ؛ يصتق هذا الحديث قوله تعالى : « قَنَ عَفَا وَأَصْلَحَ قَنَ عَفَا » .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا** (١٩٠) **أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا** (١٩١)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ)** لما ذكر المشركين والمنافقين ذكر الكفار من أهل الكتاب ، اليهود والنصارى ، إذ كفروا بحمد صلى الله عليه وسلم ، وبين أن الكفر به كفر بالكل ؛ لأنه مامن نبي إلا وقد أمر قومه بالإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم وجميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ومعنى **(يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ)** أى بين الإيمان بالله ورسوله ، فنص سبحانه على أن التفريق بين الله ورسوله كفر ؛ وإنما كان كفرا لأن الله سبحانه فرض على الناس أن يعبدوه بما شرع لهم على السنة الرسل ، فإذا جحدوا الرسل ردوا عليهم شرائعهم ولم يقبلوها منهم ، فكانوا ممتنعين من التزام العبودية التى أمروا بالتزامها ؛ فكان بحمد الصانع سبحانه ، وبحمد الصانع كفر لما فيه من ترك التزام الطاعة والعبودية . وكذلك التفريق بين رسوله فى الإيمان بهم كفر ، وهى :

المسئلة الثانية - لقوله تعالى : **(وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ)** وهم اليهود آمنوا بموسى وكفروا بعبسى ومحمد ؛ وقد تقدم هذا من قولهم فى « البقرة » (١١) . ويقولون لعوائهم : لم نجد ذكر محمد فى كتبنا . **(وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا)** أى يتخذوا بين الإيمان والحمد طريقا ، أى دينا مبتدعا بين الإسلام واليهودية . وقال : « ذلك » ولم يقل ذينك ؛ لأن ذلك تقع للكثنين ولو كان ذينك لجاز .

الثالثة - قوله تعالى : **(أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا)** تأكيد يزيل التوهم فى إيمانهم حين وصفهم بأنهم يقولون نؤمن ببعض ، وأن ذلك لا ينفعهم إذا كفروا برسوله ؛ وإذا

كفروا برسوله فقد كفروا به عز وجل ، وكفروا بكل رسول مبشّر بذلك الرسول ؛ فلذلك صاروا الكافرين حقا . و (لِلْكَافِرِينَ) يقوم مقام المفعول الثانى لأعتدنا ؛ أى أعتدنا لجميع أصنافهم (عَذَابًا مُّهِينًا) أى مُذِلًّا .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِۦ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٥٢﴾
يعنى به النبى صلى الله عليه وسلم وأمته .

قوله تعالى : يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا مُنَادُونَ مُّسِيئًا ﴿١٥٣﴾

سألت اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم أن يصعد إلى السماء وهم يرونه فينزل عليهم كتابا مكتوبا فيما يدعيه على صدقه دفعة واحدة ، كما أتى موسى بالتوراة ؛ تعتاله صلى الله عليه وسلم ؛ فأعلم الله عز وجل أن آباءهم قد عتوا موسى عليه السلام بأكبر من هذا (فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً) أى عيانا ؛ وقد تقدّم في « البقرة » . و « جهرة » نعت لمصدر محذوف أى رؤية جهرة ؛ فعوقبوا بالصاعقة لعظم ما جاءوا به من السؤال والظلم [من] (٢) بعد ما رأوا من المعجزات .

قوله تعالى : (ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) في الكلام حذف تقديره : فأحييناهم فلم يبرحوا فأتخذوا العجل ؛ وقد تقدّم في « البقرة » ويأتى ذكره في « طه » [٤] (٥) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥٤٩) (٥٥٠) (٥٥١) (٥٥٢) (٥٥٣) (٥٥٤) (٥٥٥) (٥٥٦) (٥٥٧) (٥٥٨) (٥٥٩) (٥٦٠) (٥٦١) (٥٦٢) (٥٦٣) (٥٦٤) (٥٦٥) (٥٦٦) (٥٦٧) (٥٦٨) (٥٦٩) (٥٧٠) (٥٧١) (٥٧٢) (٥٧٣) (٥٧٤) (٥٧٥) (٥٧٦) (٥٧٧) (٥٧٨) (٥٧٩) (٥٨٠) (٥٨١) (٥٨٢) (٥٨٣) (٥٨٤) (٥٨٥) (٥٨٦) (٥٨٧) (٥٨٨) (٥٨٩) (٥٩٠) (٥٩١) (٥٩٢) (٥٩٣) (٥٩٤) (٥٩٥) (٥٩٦) (٥٩٧) (٥٩٨) (٥٩٩) (٦٠٠) (٦٠١) (٦٠٢) (٦٠٣) (٦٠٤) (٦٠٥) (٦٠٦) (٦٠٧) (٦٠٨) (٦٠٩) (٦١٠) (٦١١) (٦١٢) (٦١٣) (٦١٤) (٦١٥) (٦١٦) (٦١٧) (٦١٨) (٦١٩) (٦٢٠) (٦٢١) (٦٢٢) (٦٢٣) (٦٢٤) (٦٢٥) (٦٢٦) (٦٢٧) (٦٢٨) (٦٢٩) (٦٣٠) (٦٣١) (٦٣٢) (٦٣٣) (٦٣٤) (٦٣٥) (٦٣٦) (٦٣٧) (٦٣٨) (٦٣٩) (٦٤٠) (٦٤١) (٦٤٢) (٦٤٣) (٦٤٤) (٦٤٥) (٦٤٦) (٦٤٧) (٦٤٨) (٦٤٩) (٦٥٠) (٦٥١) (٦٥٢) (٦٥٣) (٦٥٤) (٦٥٥) (٦٥٦) (٦٥٧) (٦٥٨) (٦٥٩) (٦٦٠) (٦٦١) (٦٦٢) (٦٦٣) (٦٦٤) (٦٦٥) (٦٦٦) (٦٦٧) (٦٦٨) (٦٦٩) (٦٧٠) (٦٧١) (٦٧٢) (٦٧٣) (٦٧٤) (٦٧٥) (٦٧٦) (٦٧٧) (٦٧٨) (٦٧٩) (٦٨٠) (٦٨١) (٦٨٢) (٦٨٣) (٦٨٤) (٦٨٥) (٦٨٦) (٦٨٧) (٦٨٨) (٦٨٩) (٦٩٠) (٦٩١) (٦٩٢) (٦٩٣) (٦٩٤) (٦٩٥) (٦٩٦) (٦٩٧) (٦٩٨) (٦٩٩) (٧٠٠) (٧٠١) (٧٠٢) (٧٠٣) (٧٠٤) (٧٠٥) (٧٠٦) (٧٠٧) (٧٠٨) (٧٠٩) (٧١٠) (٧١١) (٧١٢) (٧١٣) (٧١٤) (٧١٥) (٧١٦) (٧١٧) (٧١٨) (٧١٩) (٧٢٠) (٧٢١) (٧٢٢) (٧٢٣) (٧٢٤) (٧٢٥) (٧٢٦) (٧٢٧) (٧٢٨) (٧٢٩) (٧٣٠) (٧٣١) (٧٣٢) (٧٣٣) (٧٣٤) (٧٣٥) (٧٣٦) (٧٣٧) (٧٣٨) (٧٣٩) (٧٤٠) (٧٤١) (٧٤٢) (٧٤٣) (٧٤٤) (٧٤٥) (٧٤٦) (٧٤٧) (٧٤٨) (٧٤٩) (٧٥٠) (٧٥١) (٧٥٢) (٧٥٣) (٧٥٤) (٧٥٥) (٧٥٦) (٧٥٧) (٧٥٨) (٧٥٩) (٧٦٠) (٧٦١) (٧٦٢) (٧٦٣) (٧٦٤) (٧٦٥) (٧٦٦) (٧٦٧) (٧٦٨) (٧٦٩) (٧٧٠) (٧٧١) (٧٧٢) (٧٧٣) (٧٧٤) (٧٧٥) (٧٧٦) (٧٧٧) (٧٧٨) (٧٧٩) (٧٨٠) (٧٨١) (٧٨٢) (٧٨٣) (٧٨٤) (٧٨٥) (٧٨٦) (٧٨٧) (٧٨٨) (٧٨٩) (٧٩٠) (٧٩١) (٧٩٢) (٧٩٣) (٧٩٤) (٧٩٥) (٧٩٦) (٧٩٧) (٧٩٨) (٧٩٩) (٨٠٠) (٨٠١) (٨٠٢) (٨٠٣) (٨٠٤) (٨٠٥) (٨٠٦) (٨٠٧) (٨٠٨) (٨٠٩) (٨١٠) (٨١١) (٨١٢) (٨١٣) (٨١٤) (٨١٥) (٨١٦) (٨١٧) (٨١٨) (٨١٩) (٨٢٠) (٨٢١) (٨٢٢) (٨٢٣) (٨٢٤) (٨٢٥) (٨٢٦) (٨٢٧) (٨٢٨) (٨٢٩) (٨٣٠) (٨٣١) (٨٣٢) (٨٣٣) (٨٣٤) (٨٣٥) (٨٣٦) (٨٣٧) (٨٣٨) (٨٣٩) (٨٤٠) (٨٤١) (٨٤٢) (٨٤٣) (٨٤٤) (٨٤٥) (٨٤٦) (٨٤٧) (٨٤٨) (٨٤٩) (٨٥٠) (٨٥١) (٨٥٢) (٨٥٣) (٨٥٤) (٨٥٥) (٨٥٦) (٨٥٧) (٨٥٨) (٨٥٩) (٨٦٠) (٨٦١) (٨٦٢) (٨٦٣) (٨٦٤) (٨٦٥) (٨٦٦) (٨٦٧) (٨٦٨) (٨٦٩) (٨٧٠) (٨٧١) (٨٧٢) (٨٧٣) (٨٧٤) (٨٧٥) (٨٧٦) (٨٧٧) (٨٧٨) (٨٧٩) (٨٨٠) (٨٨١) (٨٨٢) (٨٨٣) (٨٨٤) (٨٨٥) (٨٨٦) (٨٨٧) (٨٨٨) (٨٨٩) (٨٩٠) (٨٩١) (٨٩٢) (٨٩٣) (٨٩٤) (٨٩٥) (٨٩٦) (٨٩٧) (٨٩٨) (٨٩٩) (٩٠٠) (٩٠١) (٩٠٢) (٩٠٣) (٩٠٤) (٩٠٥) (٩٠٦) (٩٠٧) (٩٠٨) (٩٠٩) (٩١٠) (٩١١) (٩١٢) (٩١٣) (٩١٤) (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) (٩٢٠) (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) (٩٢٥) (٩٢٦) (٩٢٧) (٩٢٨) (٩٢٩) (٩٣٠) (٩٣١) (٩٣٢) (٩٣٣) (٩٣٤) (٩٣٥) (٩٣٦) (٩٣٧) (٩٣٨) (٩٣٩) (٩٤٠) (٩٤١) (٩٤٢) (٩٤٣) (٩٤٤) (٩٤٥) (٩٤٦) (٩٤٧) (٩٤٨) (٩٤٩) (٩٥٠) (٩٥١) (٩٥٢) (٩٥٣) (٩٥٤) (٩٥٥) (٩٥٦) (٩٥٧) (٩٥٨) (٩٥٩) (٩٦٠) (٩٦١) (٩٦٢) (٩٦٣) (٩٦٤) (٩٦٥) (٩٦٦) (٩٦٧) (٩٦٨) (٩٦٩) (٩٧٠) (٩٧١) (٩٧٢) (٩٧٣) (٩٧٤) (٩٧٥) (٩٧٦) (٩٧٧) (٩٧٨) (٩٧٩) (٩٨٠) (٩٨١) (٩٨٢) (٩٨٣) (٩٨٤) (٩٨٥) (٩٨٦) (٩٨٧) (٩٨٨) (٩٨٩) (٩٩٠) (٩٩١) (٩٩٢) (٩٩٣) (٩٩٤) (٩٩٥) (٩٩٦) (٩٩٧) (٩٩٨) (٩٩٩) (١٠٠٠) (١٠٠١) (١٠٠٢) (١٠٠٣) (١٠٠٤) (١٠٠٥) (١٠٠٦) (١٠٠٧) (١٠٠٨) (١٠٠٩) (١٠١٠) (١٠١١) (١٠١٢) (١٠١٣) (١٠١٤) (١٠١٥) (١٠١٦) (١٠١٧) (١٠١٨) (١٠١٩) (١٠٢٠) (١٠٢١) (١٠٢٢) (١٠٢٣) (١٠٢٤) (١٠٢٥) (١٠٢٦) (١٠٢٧) (١٠٢٨) (١٠٢٩) (١٠٣٠) (١٠٣١) (١٠٣٢) (١٠٣٣) (١٠٣٤) (١٠٣٥) (١٠٣٦) (١٠٣٧) (١٠٣٨) (١٠٣٩) (١٠٤٠) (١٠٤١) (١٠٤٢) (١٠٤٣) (١٠٤٤) (١٠٤٥) (١٠٤٦) (١٠٤٧) (١٠٤٨) (١٠٤٩) (١٠٥٠) (١٠٥١) (١٠٥٢) (١٠٥٣) (١٠٥٤) (١٠٥٥) (١٠٥٦) (١٠٥٧) (١٠٥٨) (١٠٥٩) (١٠٦٠) (١٠٦١) (١٠٦٢) (١٠٦٣) (١٠٦٤) (١٠٦٥) (١٠٦٦) (١٠٦٧) (١٠٦٨) (١٠٦٩) (١٠٧٠) (١٠٧١) (١٠٧٢) (١٠٧٣) (١٠٧٤) (١٠٧٥) (١٠٧٦) (١٠٧٧) (١٠٧٨) (١٠٧٩) (١٠٨٠) (١٠٨١) (١٠٨٢) (١٠٨٣) (١٠٨٤) (١٠٨٥) (١٠٨٦) (١٠٨٧) (١٠٨٨) (١٠٨٩) (١٠٩٠) (١٠٩١) (١٠٩٢) (١٠٩٣) (١٠٩٤) (١٠٩٥) (١٠٩٦) (١٠٩٧) (١٠٩٨) (١٠٩٩) (١١٠٠) (١١٠١) (١١٠٢) (١١٠٣) (١١٠٤) (١١٠٥) (١١٠٦) (١١٠٧) (١١٠٨) (١١٠٩) (١١١٠) (١١١١) (١١١٢) (١١١٣) (١١١٤) (١١١٥) (١١١٦) (١١١٧) (١١١٨) (١١١٩) (١١٢٠) (١١٢١) (١١٢٢) (١١٢٣) (١١٢٤) (١١٢٥) (١١٢٦) (١١٢٧) (١١٢٨) (١١٢٩) (١١٣٠) (١١٣١) (١١٣٢) (١١٣٣) (١١٣٤) (١١٣٥) (١١٣٦) (١١٣٧) (١١٣٨) (١١٣٩) (١١٤٠) (١١٤١) (١١٤٢) (١١٤٣) (١١٤٤) (١١٤٥) (١١٤٦) (١١٤٧) (١١٤٨) (١١٤٩) (١١٥٠) (١١٥١) (١١٥٢) (١١٥٣) (١١٥٤) (١١٥٥) (١١٥٦) (١١٥٧) (١١٥٨) (١١٥٩) (١١٦٠) (١١٦١) (١١٦٢) (١١٦٣) (١١٦٤) (١١٦٥) (١١٦٦) (١١٦٧) (١١٦٨) (١١٦٩) (١١٧٠) (١١٧١) (١١٧٢) (١١٧٣) (١١٧٤) (١١٧٥) (١١٧٦) (١١٧٧) (١١٧٨) (١١٧٩) (١١٨٠) (١١٨١) (١١٨٢) (١١٨٣) (١١٨٤) (١١٨٥) (١١٨٦) (١١٨٧) (١١٨٨) (١١٨٩) (١١٩٠) (١١٩١) (١١٩٢) (١١٩٣) (١١٩٤) (١١٩٥) (١١٩٦) (١١٩٧) (١١٩٨) (١١٩٩) (١٢٠٠) (١٢٠١) (١٢٠٢) (١٢٠٣) (١٢٠٤) (١٢٠٥) (١٢٠٦) (١٢٠٧) (١٢٠٨) (١٢٠٩) (١٢١٠) (١٢١١) (١٢١٢) (١٢١٣) (١٢١٤) (١٢١٥) (١٢١٦) (١٢١٧) (١٢١٨) (١٢١٩) (١٢٢٠) (١٢٢١) (١٢٢٢) (١٢٢٣) (١٢٢٤) (١٢٢٥) (١٢٢٦) (١٢٢٧) (١٢٢٨) (١٢٢٩) (١٢٣٠) (١٢٣١) (١٢٣٢) (١٢٣٣) (١٢٣٤) (١٢٣٥) (١٢٣٦) (١٢٣٧) (١٢٣٨) (١٢٣٩) (١٢٤٠) (١٢٤١) (١٢٤٢) (١٢٤٣) (١٢٤٤) (١٢٤٥) (١٢٤٦) (١٢٤٧) (١٢٤٨) (١٢٤٩) (١٢٥٠) (١٢٥١) (١٢٥٢) (١٢٥٣) (١٢٥٤) (١٢٥٥) (١٢٥٦) (١٢٥٧) (١٢٥٨) (١٢٥٩) (١٢٦٠) (١٢٦١) (١٢٦٢) (١٢٦٣) (١٢٦٤) (١٢٦٥) (١٢٦٦) (١٢٦٧) (١٢٦٨) (١٢٦٩) (١٢٧٠) (١٢٧١) (١٢٧٢) (١٢٧٣) (١٢٧٤) (١٢٧٥) (١٢٧٦) (١٢٧٧) (١٢٧٨) (١٢٧٩) (١٢٨٠) (١٢٨١) (١٢٨٢) (١٢٨٣) (١٢٨٤) (١٢٨٥) (١٢٨٦) (١٢٨٧) (١٢٨٨) (١٢٨٩) (١٢٩٠) (١٢٩١) (١٢٩٢) (١٢٩٣) (١٢٩٤) (١٢٩٥) (١٢٩٦) (١٢٩٧) (١٢٩٨) (١٢٩٩) (١٣٠٠) (١٣٠١) (١٣٠٢) (١٣٠٣) (١٣٠٤) (١٣٠٥) (١٣٠٦) (١٣٠٧) (١٣٠٨) (١٣٠٩) (١٣١٠) (١٣١١) (١٣١٢) (١٣١٣) (١٣١٤) (١٣١٥) (١٣١٦) (١٣١٧) (١٣١٨) (١٣١٩) (١٣٢٠) (١٣٢١) (١٣٢٢) (١٣٢٣) (١٣٢٤) (١٣٢٥) (١٣٢٦) (١٣٢٧) (١٣٢٨) (١٣٢٩) (١٣٣٠) (١٣٣١) (١٣٣٢) (١٣٣٣) (١٣٣٤) (١٣٣٥) (١٣٣٦) (١٣٣٧) (١٣٣٨) (١٣٣٩) (١٣٤٠) (١٣٤١) (١٣٤٢) (١٣٤٣) (١٣٤٤) (١٣٤٥) (١٣٤٦) (١٣٤٧) (١٣٤٨) (١٣٤٩) (١٣٥٠) (١٣٥١) (١٣٥٢) (١٣٥٣) (١٣٥٤) (١٣٥٥) (١٣٥٦) (١٣٥٧) (١٣٥٨) (١٣٥٩) (١٣٦٠) (١٣٦١) (١٣٦٢) (١٣٦٣) (١٣٦٤) (١٣٦٥) (١٣٦٦) (١٣٦٧) (١٣٦٨) (١٣٦٩) (١٣٧٠) (١٣٧١) (١٣٧٢) (١٣٧٣) (١٣٧٤) (١٣٧٥) (١٣٧٦) (١٣٧٧) (١٣٧٨

بأنه لا معبود إلا الله عز وجل . (فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ) أى عما كان منهم من التعت .
 (وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا) أى حجة بينة وهى الآيات التى جاء بها ، وسميت سلطانا لأن من
 جاء بها قاهر بالحنة ، وهى قاهرة للقلوب ، بأن تعلم أنه ليس فى قوى البشر أن يأتوا بمثلها .

قوله تعالى : وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا
 الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٥٤﴾

قوله تعالى : (وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ) أى بسبب نقضهم الميثاق الذى أخذ
 منهم ، وهو العمل بما فى التوراة ؛ وقد تقدم رفع الجبل ودخولهم الباب فى « البقرة » .
 و (سُجَّدًا) نصب على الحال . وقرأ ورش وحده (وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ) بفتح العين
 من عَدَا يَعْدُو عَدَاً وَعُدُّوا وَعُدَّاءُ ، أى بأقتناص الجِئَان كما تقدم فى « البقرة » .
 والأصل فيه تعتدوا أدغمت التاء فى الدال ؛ قال النحاس : ولا يجوز إسكان العين ولا يوصل
 إلى الجمع بين ساكنين فى هذا ، والذى يقرأ بها إنما يروم الخطأ . (وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا)
 يعنى العهد الذى أخذ عليهم فى التوراة . وقيل : عهد مؤكد باليمين فسمى غليظاً لذلك .

قوله تعالى : فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرِهِمْ بِعَايَتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ
 الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ
 فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥٥﴾ وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : (فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ) « فِيمَا نَقُضُهُمْ » خفض بالباء و « ما » زائدة
 مؤكدة كقوله : « فِيمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ » وقد تقدم ؛ والباء متعلقة بمحذوف ، التقدير :
 فنقضهم ميثاقهم لعناهم ؛ عن قتادة وغيره . وحذف هذا لعلم السامع . وقال أبو الحسن
 على بن حمزة الكسائي : هو متعلق بما قبله ؛ والمعنى فأخذتهم الصاعقة بظلمهم

(١) راجع ج ١ ص ٤١٠ ، ٤٣٦ (٢) راجع ج ١ ص ٤٢٩ (٣) أى فيما قرأ به ورش .

(٤) فى ز : بذهب . (٥) راجع ج ٤ ص ٢٤٨

إلى قوله : « فَيَا نَقِصِهِمْ مِثَاقَهُمْ » قال : ففسر ظلمهم الذى أخذتهم الصاعقة من أجله بما بعده من نقصهم الميثاق وقتلهم الأنبياء وسائر ما بين من الأشياء التى ظلموا فيها أنفسهم . وأنكر ذلك الطبرى وغيره ؛ لأن الذين أخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى ، والذين قتلوا الأنبياء ورموا مريم بالبهتان كانوا بعد موسى بزمان ، فلم تأخذ الصاعقة الذين أخذتهم بريمهم مريم بالبهتان . قال المهدوى وغيره : وهذا لا يلزم ؛ لأنه يجوز أن يخبر عنهم والمراد آبائهم ؛ على ما تقدم فى « البقرة »^(١) . [قال] الزجاج : المعنى فبنقصهم ميثاقهم حرمتنا عليهم طيبات أحلت لهم ؛ لأن هذه القصة ممتدة إلى قوله : « فَيُظْلِمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمَنَا » . ونقصهم الميثاق أنه أخذ عليهم أن يبينوا صفة النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى فبنقصهم ميثاقهم وفعلهم كذا وفعلهم كذا طبع الله على قلوبهم . وقيل : المعنى فبنقصهم لا يؤمنون إلا قليلا ؛ والفاء مقحمة . و (كُفِّرِهِمْ) عطف ، وكذا و (قَتَلِهِمْ) . والمراد (يَا أَيَاتِ اللَّهِ) كتبهم التى حرّفوها . و (غُلْفٌ) جمع غلاف ؛ أى قلوبنا أوعية للعلم فلا حاجة بنا إلى علم سوى ما عندنا . وقيل : هو جمع أغلف وهو المغطى بالغلاف ؛ أى قلوبنا فى أغطية فلا نفقه ما نقول ؛ وهو كقوله : « قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ »^(٢) وقد تقدم هذا فى « البقرة »^(٣) وغرضهم بهذا درء حجة^(٤) الرسل . والطبع الختم ؛ وقد تقدم فى « البقرة » . (يَكْفُرِهِمْ) أى جزاء لهم على كفرهم ؛ كما قال : « بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَكْفُرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا »^(٥) أى إلا إيماننا قليلا أى ببعض الأنبياء ، وذلك غير نافع لهم . ثم كرر (وَيَكْفُرِهِمْ) ليخبر أنهم كفروا كفرا بعد كفر . وقيل : المعنى « وَيَكْفُرِهِمْ » بالمسيح ؛ لحذف لدلالة ما بعده عليه ، والعامل فى « يَكْفُرِهِمْ » هو العامل فى « يَنْقُصُهُمْ »^(٦) لأنه معطوف عليه ، ولا يجوز أن يكون العامل فيه « طَبَعَ » . والبهتان العظيم رميا بيسف التجار وكان من الصالحين منهم . والبهتان الكذب المفرط الذى يتعجب منه وقد تقدم . [والله سبحانه وتعالى أعلم]^(٧)

(١) راجع ج ١ ص ٢٤٦ .

(٢) من ك .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٥ .

(٤) راجع ج ٢ ص ٢٥ .

(٥) فى ج : رد .

(٦) راجع ج ٥ ص ٢٤٣ و ٢٨١ .

(٧) من ز .

قوله تعالى: وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى: ((وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ)) كسرت «إِنَّ» لأنها مبتدأة بعد القول وفتحها لغة. وقد تقدم في «آل عمران» اشتقاق لفظ المسيح. ((رَسُولَ اللَّهِ)) بدل، وإن شئت على معنى أغنى. ((وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ)) رد لقولهم. ((وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ)) أى الذى شبهه على غيره كما تقدم في «آل عمران»^(١). وقيل: لم يكونوا يعرفون شخصه وقتلوا الذى قتلوه وهم شاكون فيه؛ كما قال تعالى: ((وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ)). والإخبار قيل: إنه عن جميعهم. وقيل: إنه لم يختلف فيه إلا عوامهم؛ ومعنى اختلافهم قول بعضهم إنه إله، وبعضهم هو ابن الله. قاله الحسن: وقيل اختلافهم أن عوامهم قالوا قتلنا عيسى. وقال من عين رفعه إلى السماء: ما قتلناه. وقيل: اختلافهم أن النسطورية من النصارى قالوا: صلب عيسى من جهة نأسوته لامن جهة لأهوته. وقالت المملكانية: وقع الصلب والقتل على المسيح بكأله نأسوته ولاهوته. وقيل: اختلافهم هو أنهم قالوا: إن كان هذا صاحبنا فإين عيسى؟! وإن كان هذا عيسى فإين صاحبنا؟! وقيل: اختلافهم هو أن اليهود قالوا: نحن قتلناه؛ لأن يهوذا رأس اليهود وهو الذى سعى في قتله. وقالت طائفة من النصارى: بل قتلناه نحن. وقالت طائفة منهم: بل رفعه الله إلى السماء ونحن ننظر إليه. ((مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ)) من زائدة؛ وتم الكلام. ثم قال جل وعز: ((إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ)) استثناء ليس من

الأول في موضع نصب، ويجوز أن يكون في موضع رفع على البدل؛ أي ما لم به من علم إلا أتباع الظن. وأنشد سيويه :

وبلدة ليس بها أنيس * إلا اليعافير وإلا العيس^(١)

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ قال ابن عباس والسدى: المعنى ما قتلوا ظنهم يقينا؛ كقولك: قتلته علما إذا علمته علما تاما؛ فالحاء عائدة على الظن. قال أبو عبيد: ولو كان المعنى وما قتلوا عيسى يقينا لقال: وما قتلوه فقط. وقيل: المعنى وما قتلوا الذي شبه لهم أنه عيسى يقينا؛ فالوقف على هذا على «يَقِينًا». وقيل: المعنى وما قتلوا عيسى، والوقف على «وَمَا قَتَلُوهُ» و«يَقِينًا» نعت لمصدر محذوف، وفيه تقديران: أحدهما — أى قالوا هذا قولنا يقينا، أو قال الله هذا قولنا يقينا. والقول الآخر — أن يكون المعنى وما علموه علما يقينا. النحاس: إن قدرت المعنى بل رفعه الله إليه يقينا فهو خطأ؛ لأنه لا يعمل ما بعد «بَلَّ» فيما قبلها لضعفها. وأجاز ابن الأنباري الوقف على «وَمَا قَتَلُوهُ» على أن ينصب «يَقِينًا» بفعل مضمر هو جواب القسم، تقديره: ولقد صدقتم يقينا أى صدقا يقينا. (بَلَّ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ) ابتداء كلام مستأنف؛ أى إلى السماء، والله تعالى متعال عن المكان؛ وقد تقدم كيفية رفعه في «آل عمران». (وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا) أى قويا بالنعمة من اليهود فسلط عليهم بطرس ابن أستيسانوس الزومي فقتل منهم مقتلة عظيمة. (حَكِيمًا) حكم عليهم باللعنة والغضب. قوله تعالى: وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا^(١٥٩)

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة: المعنى ليؤمنن بالمسيح «قبل موته» أى الكتابي؛ فالحاء الأولى عائدة على عيسى، والثانية على الكتابي؛ وذلك أنه ليس أحد من أهل الكتاب

(١) اليعافير: أولاد الظباء واحدها يعفور. واليعيس بقر الوحش لبياضها، واليعيس البياض، وأصله في الإبل استعاره للبقرة. (٢) راجع ج ٤ ص ٩٩ وما بعدها (٣) في ج ٤، ز، ك: خلوس بن أستيئانوس.

اليهود والنصارى إلا ويؤمن بعيسى عليه السلام إذا عاين الملك، ولكنه إيمان لا ينفع؛ لأنه إيمان عند اليأس وحين التلبس بحالة الموت؛ فاليهودى يَقِرُّ في ذلك الوقت بأنه رسول الله، والنصرانى يَقِرُّ بأنه كان رسول الله. وروى أن الحجاج سأل شهر بن حوشب عن هذه الآية فقال: إني لأوتى بالأسير من اليهود والنصارى فأمر بضرب عنقه، وأنظر إليه في ذلك الوقت فلا أرى منه الإيمان؛ فقال له شهر بن حوشب: إنه حين عاين أمر الآخرة يَقِرُّ بأن عيسى عبد الله ورسوله فيؤمن به ولا ينفعه؛ فقال له الحجاج: من أين أخذت هذا؟ قال: أخذته من محمد بن الحنفية؛ فقال له الحجاج: أخذت من حين صافية. وروى عن مجاهد أنه قال: ما من أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن بعيسى قبل موته؛ قليل له: إن غرق أو أحرقت أو أكله السبع يؤمن بعيسى؟ فقال: نعم! وقيل: إن الهادين جميعا لعيسى عليه السلام؛ والمعنى ليؤمن به من كان حيا حين نزوله يوم القيامة؛ قاله قتادة وآبن زيد وغيرهما وأختره الطبرى. وروى يزيد بن زريع عن رجل عن الحسن في قوله تعالى: «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته» قال: قبل موت عيسى؛ والله إنه لحي عند الله الآن؛ ولكن إذا نزل آمنوا به أجمعون؛ ونحوه عن الضحاك وسعيد بن جبير. وقيل: «ليؤمنن به» أى بمحمد عليه السلام وإن لم يحير له ذكر؛ لأن هذه الأقاصيص أزلت عليه والمقصود الإيمان به، والإيمان بعيسى يتضمن الإيمان بمحمد عليه الصلاة والسلام أيضا؛ إذ لا يجوز أن يفتق بينهما. وقيل: «ليؤمنن به» أى بالله تعالى قبل أن يموت ولا ينفعه الإيمان عند المعاناة. والتأويلان الأولان أظهر. وروى الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ليترن ابن مريم حكا عدلا فليقتلن الدجال وليقتلن الخنزير وليكسرن الصليب وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين» ثم قال أبو هريرة: وأقروا إن شئتم «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته» قال أبو هريرة: قبل موت عيسى؛ يعيدها ثلاث مرات. وتقدير الآية عند سيبويه؛ وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن به. وتقدير الكوفيين: وإن من أهل الكتاب إلا من ليؤمنن به، وفيه قبح، لأن فيه حذف الموصول، والصلة ببعض الموصول فكأنه حذف بعض الاسم.

قوله تعالى : (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) أى بتكذيب من كذبه وتصديق من صدقه .

قوله تعالى : فَظُلِمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٣٥﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣٦﴾
فيه مستثناة :

الأولى - قوله تعالى : (فَظُلِمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا) قال الزجاج : هذا بدل من « فَمَا تَقِضِيهِمْ » . والطيات مانصه في قوله تعالى : « وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي طَغْرٍ ^(١) » . وقدم الظلم على التحريم إذ هو الفرض الذى قصد إلى الإخبار عنه بأنه سبب التحريم . (وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى وبصدهم أنفسهم وغيرهم عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم . (وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ) كله تفسير للظلم الذى تعاطوه ، وكذلك ما قبله من نقضهم الميثاق وما بعده ؛ وقد مضى في « آل عمران » أن اختلاف العلماء في سبب التحريم على ثلاثة أقوال هذا أحدها .

الثانية - قال ابن العربي : لا خلاف في مذهب مالك أن الكفار مخاطبون ، وقد بين الله في هذه الآية أنهم قد نهوا عن الربا وأكل الأموال بالباطل ؛ فإن كان ذلك خبرا عما نزل على محمد في القرآن وأنهم دخلوا في الخطاب فيها ونعمت ، وإن كان خبرا عما أنزل الله على موسى في التوراة ، وأنهم بدّلوا وحرفوا وعصوا وخالفوا فهل يجوز لنا معاملتهم والقوم قد أفسدوا أموالهم في دينهم أم لا ؟ فظننت طائفة أن معاملتهم لا تجوز ؛ وذلك لما في أموالهم من هذا الفساد . والصحيح جواز معاملتهم مع رباهم واقتحام ما حرم الله سبحانه عليهم ؛ فقد قام الدليل القاطع على ذلك قرآنا وسنة ؛ قال الله تعالى : « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ ^(٢) »

(١) راجع ج ٧ ص ١٢٤ (٢) راجع ج ٤ ص ١٣٤ وما بعدها . (٣) راجع ص ٧ من هذا الجزء .

وهذا نص ؛ وقد عامل النبي صلى الله عليه وسلم اليهود ومات ودرعه مرهونة عند يهودي في شعير أخذه لعياله . والحاسم لداء الشك والخلاف اتفاق الأئمة على جواز التجارة مع أهل الحرب ؛ وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم إليهم تاجرا ، وذلك من سفره أمر قاطع على جواز السفر إليهم والتجارة معهم . فإن قيل : كان ذلك قبل النبوة ؛ قلنا : إنه لم يتدنس قبل النبوة بحرام — ثبت ذلك تواترا — ولا اعتذر عنه إذ بُعث ، ولا منع منه إذ بُعث ، ولا قطعه أحد من الصحابة في حياته ، ولا أحد من المسلمين بعد وفاته ؛ فقد كانوا يسافرون في فك الأسرى وذلك واجب ، وفي الصلح كما أرسل عثمان وغيره ؛ وقد يجب وقد يكون ندبا ؛ فأما السفر إليهم لمجرد التجارة فباح .

قوله تعالى : لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِيْنَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُوْنَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيْمًا ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ) استثنى مؤمنى أهل الكتاب ؛ وذلك أن اليهود أنكروا وقالوا : إن هذه الأشياء كانت حراما في الأصل وأنت تحملها ولم تكن حُرِّمت بظلمنا ؛ فنزل (لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ) والراسخ هو المبالغ في علم الكتاب الثابت فيه ، والزسوخ الثبوت ؛ وقد تقدّم في « آل عمران » والمراد عبد الله بن سلام وكعب الأحبار ونظراؤهما . (وَالْمُؤْمِنُوْنَ) أى من المهاجرين والأنصار ، أصحاب مجد عليه السلام . (وَالْمُقِيمِيْنَ الصَّلَاةَ) وقرأ الحسن ومالك بن دينار وجماعة : « والمقيمون » على العطف ، وكذا هو في حرف عبد الله ، وأما حرف أبى فهو فيه « والمقيمين » كما في المصاحف . واختلف في نصبه على أقوال ستة ؛ أحدها قول سيويوه بأنه نصب على المدح ؛ أى وأعنى المقيمين ؛ قال سيويوه : هذا باب ما ينتصب على التعظيم ؛ ومن ذلك « والمقيمين الصَّلَاةَ » وأنشد :

(١) يلاحظ هذا على شهرته ، مع ما صح أنه صلى الله عليه وسلم أمر بتفريق سبعة دنانير كانت له عند فاشته

رضى الله عنها وهو في حال الاحتضار . راجع نهاية الأرب ج ١٨ ص ٣٨٠ (٢) راجع ج ٤ ص ١٦ وما بعدها .

وكل قوم أطاعوا أمر سيدهم • إلا نغيرا أطاعت أمر غاويها
ويروى (أمر مرشدهم) •

الظاعين^(١) ولما يُظعنوا أحدا • والقائلون لمن دار تُخلّجها^(٢)
وأنشد :

لا يبتعدن قومي الذين هم • ثم العداة وآفة الخُز
النازلين بكل مُعترك • والطيبون معاقدة الأُز

قال النحاس : وهذا أصح ما قيل في «المقيمين» • وقال الكسائي : «والمقيمين»
معطوف على «ما» • قال النحاس قال الأخفش : وهذا بعيد ؛ لأن المعنى يكون يؤمنون
بالمقيمين . وحكى محمد بن جرير أنه قيل له : إن المقيمين ههنا الملائكة عليهم السلام ؛ لدوامهم
على الصلاة والتسبيح والاستغفار ، واختار هذا القول ، وحكى أن النصب على المدح بعيد ؛
لأن المدح إنما يأتي بعد تمام الخبر ، وخبر الراسخين في «أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما» فلا ينتصب
«المقيمين» على المدح . قال النحاس : ومذهب سيبويه في قوله : «والمؤتون» رفع بالابتداء •
وقال غيره : هو مرفوع على إضمار مبتدأ ؛ أى هم المؤتون الزكاة . وقيل : «والمقيمين» عطف
على الكاف التي في «قيلك» • أى من قبلك ومن قبل المقيمين . وقيل : «والمقيمين» عطف
على الكاف التي في «إليك» • وقيل : هو عطف على الهاء والميم أى منهم ومن المقيمين ؛ وهذه
الأجوبة الثلاثة لا تجوز ؛ لأن فيها عطف مظهر على مضمّر مخفوض • والجواب السادس —
ما روى أن عائشة رضى الله عنها سئلت عن هذه الآية وعن قوله : «إِنَّ هَذَانِ لَسَّارِحِينَ»
وقوله : «وَالصَّابِرُونَ» في «المائدة» فقالت للسائل : يابن أخى الكُتّاب أخطئوا . وقال^(٣)

(١) قوله : (الظاعين ولما يُظعنوا أحدا) أى يخافون من عدوهم لقلتهم وذلم فيظعنون ، ولا يخاف منهم
عدوهم فيظعن من دارهم خوفا منهم • وقوله : (لمن دار تُخلّجها) أى إذا ظعنوا عن دار لم يعرفوا من يخلّجها بدمهم
لخوفهم من جميع القبائل • والبيان لابن خياط • (٢) البيان لخرق يفت عفا من بنى قيس ؛ وصفت قومها
بالظهور على العدو ، ونحو الجزر للاضياف والملازمة للحرب ، والعفة عن الفواحش •

(٣) في الأصول : محمد بن يزيد • (٤) راجع ج ١١ ص ٢١٥ (٥) راجع ص ٢٤٦ من هذا الجزء •

(٦) في الطبري (يابن أخى) •

ابان بن عثمان : كان الكاتب يُملَى عليه فيكتب فكتب « لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ » ثم قال له : ما أكتب ؟ ف قيل له : اكتب « والمقيمين الصلاة » فمن ثم وقع هذا . قال القشيري : وهذا المسلك باطل ؛ لأن الذين جمعوا الكتاب كانوا قدوة في اللغة ، فلا يظن بهم أنهم يدرجون في القرآن ما لم يتزل . وأصح هذه الأقوال قول سيبويه وهو قول الخليل ، وقول الكسائي - هو اختيار القفال والطبري - ، [والله أعلم] .

قوله تعالى : **إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِخْتَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا** ﴿١٣٣﴾

قوله تعالى : **(إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ)** . هذا متصل بقوله : « يَسْأَلُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ » فأعلم تعالى أن أمر محمد صلى الله عليه وسلم كأمر من تقدمه من الأنبياء . وقال ابن عباس فيما ذكره ابن إسحق : نزلت في قوم من اليهود - منهم سُكَيْنَ وعدى بن زيد - قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ما أوحى الله إلى أحد من بعد موسى فكذبهم الله . والوحي إلام في خفاء ؛ يقال : وحي إليه بالكلام يحيى وحيًا ، وأوحى يوحى إيماء . **(إِلَى نُوحٍ)** قدمه لأنه أول نبي شرعت على لسانه الشرائع . وقيل غير هذا ؛ ذكر الزبير بن بكار حدثني أبو الحسن علي بن المغيرة عن هشام بن محمد بن السائب عن أبيه قال : أول نبي بعثه الله ^(٢) [تبارك وتعالى] في الأرض إدريس واسمه أخنوخ ؛ ثم انقطعت الرسل حتى بعث الله نوح بن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ ، وقد كان سام بن نوح نبيًا ، ثم انقطعت الرسل حتى بعث الله إبراهيم نبيًا واتخذ خليلاً ؛ وهو إبراهيم بن تارخ واسم تارخ آزر ، ثم بعث إسماعيل بن إبراهيم فبات بمكة ، ثم إسحق بن إبراهيم

(١) من ك . (٢) في جوز . (٣) أخنوخ : (بفتح الحزة) وحكي صاحب تاج العروس عن شيخه (بالضم) . (٤) ملك : بفتح حين . وقيل : (بفتح فسكون) . (روح المعاني) . أن هذا مع قوله تعالى : إن الله اصطفى آدم . وما روى أن شيث بن آدم أنزل عليه خمسون صحيفة . مصححه . (٥) متوشلخ (بضم الميم) وفتح التاء الفوقية والواو وسكون الشين المعجمة ؛ وقيل : بفتح الميم وضم المنة القوقية المشددة وسكون الواو ولام مفتوحة وخاء معجمة (روح المعاني) .

فات بالشام ، ثم لوط وإبراهيم^(١) عمه ، ثم يعقوب وهو إسرائيل بن إسحق ثم يوسف ابن يعقوب ثم شعيب بن يوب^(٢) ، ثم هود بن عبد الله ، ثم صالح بن أسف ، ثم موسى وهارون ابنا عمران ، ثم أيوب ثم الخضر وهو خضر^(٣) ، ثم داود بن إيشا ، ثم سليمان ابن داود ، ثم يونس بن متى ، ثم إلياس^(٤) ، ثم ذا الكفل واسمه عويدا من سبط يهوذا ابن يعقوب ؛ قال : وبين موسى بن عمران ومريم بنت عمران أم عيسى ألف سنة وسبعائة سنة وليس من سبط^(٥) ؛ ثم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب النبي صلى الله عليه وسلم . قال الزبير : كل نبي ذكر في القرآن من ولد إبراهيم غير إدريس ونوح ولوط وهود وصالح . ولم يكن من العرب أنبياء إلا خمسة : هود وصالح وإسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين ؛ وإنما سموا عربا لأنه لم يتكلم بالعربية غيرهم .

قوله تعالى : ﴿وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ هذا يتناول جميع الأنبياء ؛ ثم قال : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ نخص أقواما بالذكر تشريفا لهم ؛ كقوله تعالى : «وَمَلَأْنَاهُ رُسُلًا وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ» ثم قال : ﴿وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ﴾ قدم عيسى على قوم كانوا قبله ؛ لأن الواو لا تقتضي الترتيب ، وأيضاً فيه تخصيص عيسى رداً على اليهود . وفي هذه الآية تنبيه على قدر نبينا صلى الله عليه وسلم وشرفه حيث قدمه في الذكر على أنبيائه ؛ ومثله قوله تعالى : «وَلَمَّا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ» الآية ؛ ونوح مشتق من النوح ؛ وقد تقدم ذكره موعباً في «آل عمران»^(٦) وانصرف وهو اسم أعجمي ؛ لأنه على ثلاثة أحرف خفف ؛ فأما إبراهيم وإسماعيل^(٧) [وإسحق]^(٨) فأعجمية وهى معرفة ولذلك لم تنصرف ، وكذا يعقوب وعيسى وموسى إلا أن عيسى وموسى يحوز أن تكون الألف فيهما للتأنيث فلا ينصرفان في معرفة ولا نكرة ؛ فأما يونس ويوسف فروى عن الحسن أنه قرأ «ويونس» بكسر النون وكذا «يوسف» يجعلهما من أنس وأسف ، ويجب على هذا أن يصرفا ويحزما ويكون جمعهما بآنس وبأسف . ومن لم يهز قال : يوانس

(١) يوب : (بمشاة تحته وراو موحدتين) بوزن جعفر . (روح المعاني) . (٢) في ز : ثم خضر .

(٣) في ز : ثم إلياس ثم بشير الخ . ولا يعرف في الأنبياء . بشير . (٤) ذكروا من أنبياء العرب حنظلة

ابن صفوان رسول إلى أصحاب الرس . وخالد بن سنان العبسي . (٥) راجع ج ٢ ص ٣٦ .

(٦) راجع ج ١٤ ص ١٢٦ (٧) راجع ج ٤ ص ٦٢ (٨) الزيادة عن (إمراء القرآن) للنحاس .

ويؤايسف . وحكى أبو زيد : يونس ويوسف بفتح النون والسين ؛ قال المهدوي : وكان « يونس » في الأصل فعل مبنى للفاعل ، و « يونس » فعل مبنى للفعول ، فسمى بهما .

قوله تعالى : (وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا) الزبور كتاب داود وكان مائة وخمسين سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام ، وإنما هي حكم ومواظ . والزبور الكتابة ، والزبور بمعنى المزبور أى المكتوب ، كالرسول والركوب والحلوب . وقرأ حمزة « زُبوراً » بضم الزاى جمع زبر كفلس وقلوس ، وزبر بمعنى المزبور ؛ كما يقال : هذا الدرهم ضرب الأمير أى مضروبه ؛ وأصل في الكلمة التوثيق ؛ يقال : بترمزبورة أى مطوية بالجمارة ، والكتاب يسمى زبوراً لقوة الوثيقة به . وكان داود عليه السلام حسن الصوت ؛ فإذا أخذ في قراءة الزبور اجتمع إليه الإنس والجن والطير والوحش لحسن صوته ، وكان متواضعاً يأكل من عمل يده ؛ روى أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال : أن كان داود صلى الله عليه وسلم ليخطب الناس وفي يده القففة من الخوص ، فإذا فرغ ناولها بعض من إلى جنبه يبيعها ، وكان يصنع الدروع ؛ وسأى . وفي الحديث : « الزرقة في العين يُن » وكان داود أزرق .

قوله تعالى : وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾

قوله تعالى : (وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) بمعنى بمكة . (وَرُسُلًا) منصوب بإضمار فعل ، أى وأرسلنا رسلاً ؛ لأن معنى « وَأَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ » وأرسلنا نوحاً . وقيل : هو منصوب بفعل دلّ عليه « قَصَصْنَاهُمْ » أى وقصصنا رسلاً ؛ ومثله ما أنشد سيدي : (٢)

أصبحتُ لا أحملُ السَّلاحَ ولا • أملكُ رأسَ البعيرِ إنْ قفرا

والذَّئبُ أخشاهُ إنْ مررتُ به • وحَدَى وأخشى الزَّيَّاحَ والمطرأ

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢٠ . (٢) النبات للربيع بن ضبع الفزارى ، وهو أحد المعمرين ، وصف فيها آتياً . شيبته وذهاب قوته .

أى وأخشى الذنب . وفى حرف أُبَيٍّ « وَرُسُلٌ » بالرفع على تقدير ومنهم رسل . ثم قيل : إن الله تعالى لما قص فى كتابه بعض أسماء أنبيائه ، ولم يذكر أسماء بعض ، ولما ذكر فضل على من لم يذكر قالت اليهود : ذكر عهد الأنبياء ولم يذكر موسى ، فتركت (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) « تكليماً » مصدر معناه التأكيد ، يدل على بطلان من يقول : خلق لنفسه كلاماً فى شجرة فسمعه موسى ، بل هو الكلام الحقيقى الذى يكون به المتكلم متكلماً . قال النحاس : وأجمع الحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً ، وأنه لا يجوز فى قول الشاعر :

• أَمْتَلًا الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي •

أن يقول : قال قولاً ، فكذا لما قال : « تَكْلِيمًا » وجب أن يكون كلاماً على الحقيقة من الكلام الذى يُعَقَل . وقال وهب بن منبه : إن موسى عليه السلام قال : « ياربِّمَّ اتَّخَذْتَنِي كَلِيمًا ؟ طلب العمل الذى أسعده الله به ليكثر منه ، فقال الله تعالى له : أتذكر إذ نَدَّ من غنمك جَدْيٌ فَأَتَبْتَهُ أَكْثَرَ النَّهَارِ وَأَتَبَيْكَ ، ثم أخذته وقبلته وضممته إلى صدرك وقلت له : أَتَبَيْتَنِي وَأَتَبَيْتَ نَفْسَكَ ، ولم تقضب عليه ، من أجل ذلك اتَّخَذْتُكَ كَلِيمًا .

قوله تعالى : رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ) هو نصب على البدل من « وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ » ويجوز أن يكون على إضمار فعل ، ويجوز نصبه على الحال ، أى كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده رسلاً . (لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) فيقولوا ما أرسلت إلينا رسولاً ، وما أنزلت علينا كتاباً ، وفى التنزيل « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ^(١) » وقوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا ^(٢) فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ » وفى هذا كله دليل واضح أنه لا يجب شئ من ناحية العقل . وروى عن كعب الأحبار أنه قال : كان الأنبياء ألف ومائتى ألف . وقال مقاتل : كان الأنبياء ^(٣)

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٣٠ . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٦٤ . (٣) فى : مائة .

(٤) هذه الرواية نسبها (البحر) و(روح المعاني) إلى كعب الأحبار .

ألف ألف وأربعمائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً . وروى أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” بعثت على أثمانية آلاف من الأنبياء منهم أربعة آلاف من بنى إسرائيل “ ذكره أبو الليث السمرقندي في التفسير له ؛ ثم أسند عن شعبة عن أبي إسحق عن الحارث الأعور عن أبي ذر الغفاري قال : قلت يا رسول الله كم كانت الأنبياء وكما كان المرسلون ؟ قال : ” كانت الأنبياء مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي وكان المرسلون ثلثمائة وثلاثة عشر “ .

قلت : هذا أصح ما روى في ذلك ؛ خرج الأجرى وأبو حاتم البستي في المسند الصحيح له .

قوله تعالى : لَكِنَّ اللَّهَ يُشْهِدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يُشْهِدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (لَكِنَّ اللَّهَ يُشْهِدُ) رفع بالابتداء ، وإن شئت شددت النون ونصبت . وفي الكلام حذف دل عليه الكلام ؛ كأت الكفار قالوا : ما نشهد لك يا محمد فيما تقول فمن يشهد لك ؟ فقل « لَكِنَّ اللَّهَ يُشْهِدُ » . ومعنى (أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ) أى وهو يعلم أنك أهل لإنزاله عليك ؛ ودلت الآية على أنه تعالى عالم بعلم . (وَالْمَلَائِكَةُ يُشْهِدُونَ) ذكر شهادة الملائكة ليقابل بها نفي شهادتهم . (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) أى كفى الله شاهداً ، والباء زائدة .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى اليهود [أى ظلموا] . (وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى عن اتباع [الرسول] محمد صلى الله عليه وسلم بقولهم : ما نجد صفته في كتابنا ، وإنما النبوة في ولد هارون وداود ، وإن في التوراة أن شرع موسى لا يُنسخ . (قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا) لأنهم كفروا ومع ذلك منعوا الناس من الإسلام .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ۖ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا** (١٦٨)

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا)** يعنى اليهود؛ أى ظلموا محمداً بكتان نتمه ، وأنفسهم إذ كفروا، والناس إذ كتموهم . **(لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ)** هذا فيمن يموت على كفره ولم يتب .

قوله تعالى : **يَنَآيَهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُرُّ الرُّسُولِ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا** (١٦٩)

قوله تعالى : **(يَنَآيَهَا النَّاسُ)** هذا خطاب للكل . **(قَدْ جَاءَ كُرُّ الرُّسُولِ)** يريد محمداً عليه الصلاة والسلام . **(بِالْحَقِّ)** بالقرآن . وقيل : بالذين الحق ؛ وقيل : بشهادة أن لا إله إلا الله ؛ وقيل : الباء للتعدية ؛ أى جاءكم ومعه الحق ؛ فهو فى موضع الحال .

قوله تعالى : **(فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ)** فى الكلام إضمار ؛ أى وأتوا خيراً لكم ؛ هذا مذهب سيويه ، وعلى قول الفراء نمت لمصدر محذوف ؛ أى إيماناً خيراً لكم ، وعلى قول أبى عبيدة يكن خيراً لكم .

قوله تعالى : **يَنَآهَلْ أَلْكِنَبِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقِيَتْهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُنِيَ بِاللَّهِ وَكِيلًا** (١٧٠)

قوله تعالى : ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ ^(١) نهى عن الغلو . والغلو التجاوز في الحد ، ومنه غلا السعر يغلو غلا ، وغلا الرجل في الأمر غلوا ، وغلا بالبحارية لحملها وعظمها إذا أسرع الشباب بجاوزت لِدائها ^(٢) ، وبمعنى بذلك فيما ذكره المفسرون غلو اليهود في عيسى حتى قذفوا مريم ، وغلو النصارى فيه حتى جعلوه رباً ، فالإفراط والتقصير كله سبئ وكفر ، ولذلك قال مطرف بن عبد الله : الحسنة بين سيئين ، وقال الشاعر :

وأوفٍ ولا تسوفٍ حقك كله • وصاغ فلم يسوفٍ قط كريم
ولا تغل في شيء من الأمر وأقتصد • كلاً طرفي قصيد الأمور دميم

وقال آخر :

عليك بأوساط الأمور فإنها • نجاة ولا تركب ذلولا ولا صعبا

وفي صحيح البخاري عنه عليه السلام : ” لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى وقولوا عبد الله ورسوله “ .

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي لا تقولوا إن له شريكا أو ابنا . ثم بين تعالى حال عيسى عليه السلام وصفته فقال : ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ﴾ وفيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمَسِيحُ » المسيح رفع بالابتداء ، و « عيسى » بدل منه وكذا « ابْنُ مَرْيَمَ » . ويجوز أن يكون خبر الابتداء ويكون المعنى : إِنَّمَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ . ودل بقوله : « عيسى ابن مريم » على أن من كان منسوبا بوالدته كيف يكون لها ، وحق الإله أن يكون قديما لا محدثا . ويكون « رسول الله » خبرا بعد خبر .

الثانية — لم يذكر الله عز وجل امرأة وسمّاها بأسمها في كتابه إلا مريم ابنة عمران ؛ فإنه ذكر أسمها في نحو من ثلاثين موضعا لحكمة ذكرها بعض الأشياخ ؛ فإن الملوك والأشراف

(١) اللغات (جمع لدة كعدة) : الترب ، وهو الذي ولد معك وترى .

(٢) الاطراء : مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه .

لا يذكرون حرائرهم في الملا، ولا يتذلون أسماءهم؛ بل يكونون عن الزوجة بالعرس والأهل والعيال ونحو ذلك؛ فإن ذكروا الإماء لم يكونوا عنهم ولم يصونوا أسماءهم عن الذكر والتصريح بها؛ فلما قالت النصارى في مريم ما قالت، وفي ابنها صرح الله باسمها، ولم يكن عنها بالأثرة والعبودية التي هي صفة لها؛ وأجرى الكلام على عادة العرب في ذكر إمامها .

الثالثة - اعتقاد أن عيسى عليه السلام لا أب له واجب، فإذا تكرر اسمه منسوبا للام استشعرت القلوب ما يجب عليها اعتقاده من قبي الأب عنه، وتنزيه الأم الطاهرة عن مقالة اليهود لعنهم الله . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَكَلَّمَتْهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ) أى هو مكوّن بكلمة « كن » فكان بشرا من غير أب؛ والعرب تسمى الشيء باسم الشيء إذا كان صادرا عنه . وقيل : « كلمته » بشارة الله تعالى مريم عليها السلام، ورسالته إليها على لسان جبريل [عليه السلام] ؛ وذلك قوله : « إِذْ قَالَتِ الْمَلَأْتُكَ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ » . وقيل : « الكلمة » ههنا بمعنى الآية؛ قال الله تعالى : « وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا » و « مَا نَقَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ » . وكان لعيسى أربعة أسماء؛ المسيح وعيسى وكلمة وروح^(٦١)، وقيل غير هذا مما ليس في القرآن . ومعنى « أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ » أمر بها مريم .

قوله تعالى : (وَرُوحٌ مِنْهُ) . هذا الذى أوقع النصارى في الإضلال؛ فقالوا : عيسى جزء منه فجهلوا وضلوا؛ وعنه أجوبة ثمانية : الأول - قال أبى بن كعب : خلق الله أرواح بني آدم لما أخذ عليهم الميثاق؛ ثم ردها إلى صلب آدم وأمسك عنده روح عيسى عليه السلام؛ فلما أراد خلقه أرسل ذلك الروح إلى مريم، فكان منه عيسى عليه السلام؛ فلهذا قال : « وَرُوحٌ مِنْهُ » . وقيل : هذه الإضافة للفضيل وإن كان جميع الأرواح من خلقه؛ وهذا كقوله : « وَطَهَّرَ بَنِي لِبَطَّائِفِينَ » وقيل : قد يسمى من تظهر منه الأشياء العجيبة روحا، وتضاف إلى الله تعالى فيقال : هذا روح من الله أى من خلقه؛ كما يقال في النعمة إنها من الله . وكان عيسى يرى الأكمة والأبرص ويحيى الموتى فاستحق هذا الاسم . وقيل :

(١) في ج: ذكره . (٢) من ك . (٣) راجع ج ٤ ص ٨٨ (٤) راجع ج ١٨ ص ٢٠٣ (٥) راجع ج ١٤

ص ٧٦ (٦) في البحر: ألقاها إلى مريم أوجد هذا الحادث في مريم وحصله فيها . (٧) راجع ج ٢ ص ١١٠

يسمى روحا بسبب نفخة جبريل عليه السلام، ويسمى النفخ روحا؛ لأنه ريح يخرج من الروح قال الشاعر — هو ذو الرمة — :

فَقَاتُ لَهُ أَرْقَمُهَا إِلَيْكَ وَأَحِبُّهَا * يَرْوِحُكَ وَأَقْتَنَهُ لَهَا قَيْتَةً قَدْرًا^(١)

وقد ورد أن جبريل نفخ في دِرْع مريم فحملت منه بإذن الله ؛ وعلى هذا يكون « وَرُوحٌ مِنْهُ » معطوفا على المضمر الذي هو أسم الله في « أَلْقَاهَا » التقدير : ألقى الله وجبريل الكلمة إلى مريم . وقيل : « رُوحٌ مِنْهُ »^(٢) أى من خلقه ؛ كما قال : « وَنَحْنُ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » أى من خلقه . وقيل : « رُوحٌ مِنْهُ » أى رحمة منه ؛ فكان عيسى رحمة من الله لمن أتبعه ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَيَّدَهُمْ رُوحٌ مِنْهُ » أى برحمته ، وقرئ « فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ »^(٣) . وقيل : « وَرُوحٌ مِنْهُ » وبرهان منه ؛ وكان عيسى برهانا وحجة على قومه صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : « فَأَمِينُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » أى آمنوا بأن الله إله واحد خالق المسيح ومرسله ، وآمنوا برسله ومنهم عيسى فلا تجعلوه إلهًا . « وَلَا تَقُولُوا » آلهتنا « ثَلَاثَةً » عن الزجاج . قال ابن عباس : يريد بالتثليث الله تعالى وصاحبه وأبنه . وقال الفراء وأبو عبيد : أى لا تقولوا هم ثلاثة ؛ كقوله تعالى : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً »^(٤) . [قال أبو علي : التقدير ولا تقولوا هو ثالث ثلاثة ؛ لحذف المبتدأ والمضاف . والنصارى مع فرقهم مجمعون على التثليث ويقولون : إن الله جوهر واحد وله ثلاثة أقانيم ؛ فيجعلون كل أقنوم إلهًا ويعنون بالأقانيم الوجود والحياة والعلم ، وربما يعبرون عن الأقانيم بالأب والابن وروح القدس ؛ فيعنون بالأب الوجود ، وبالروح الحياة ، وبالابن المسيح ، في كلام لهم فيه تخطيط بيانه في أصول الدين . ومحصول كلامهم يشول إلى التمسك بأن عيسى إله بما كان يجريه الله سبحانه وتعالى على يديه من خوارق العادات على حسب دواعيه وإرادته ؛ وقالوا : قد علمنا خروج هذه الأمور عن مقدور البشر ، فينبغي أن يكون المقتدر عليها موصوفا بالإلهية ؛ فيقال لهم : لو كان ذلك من مقدوراته وكان مستقلا به

(١) بروحك : بنفخك . « واقته لها قيتة » : يأمره بالرفق والنفخ القليل في النار . وأن يطعمها حطبًا قليلًا قليلا .

(٢) راجع ج ١٦ ص ١٦٠ (٣) راجع ج ١٧ ص ٢٠٨ ص ٢٢٢ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٢٢

(٥) من ك .

كان تخليص نفسه من أعدائه ودفع شرهم عنه من مقدوراته ، وليس كذلك ؛ فإن أعترفت النصارى بذلك فقد سقط قولهم ودعواهم أنه كان يفعلها مستقلا به ؛ وإن لم يسلموا ذلك فلا حجة لهم أيضا ؛ لأنهم معارضون بموسى عليه السلام ، وما كان يجري على يديه من الأمور العظام ، مثل قلب العصا نعبانا ، وفلق البحر واليد البيضاء والمثاق والسوى ، وغير ذلك ؛ وكذلك ما جرى على يد الأنبياء ؛ فإن أنكروا ذلك فننكر ما يدعونه هم أيضا من ظهوره على يد عيسى عليه السلام ، فلا يمكنهم إثبات شيء من ذلك لعيسى ؛ فإن طريق إثباته عندنا نصوص القرآن وهم ينكرون القرآن ، ويكذبون من أتى به ، فلا يمكنهم إثبات ذلك بأخبار التواتر . وقد قيل : إن النصارى كانوا على دين الإسلام إحدى وثمانين سنة بعد ما رفع عيسى ؛ يصلون إلى القبلة ؛ ويصومون شهر رمضان ، حتى وقع فيما بينهم وبين اليهود حرب ، وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولس ، قتل جماعة من أصحاب عيسى فقال : إن كان الحق مع عيسى فقد كفرنا وبجحدنا وإلى النار مصيرنا ، ونحن مقبوتون إن دخلوا الجنة ودخلنا النار ؛ وإني أحتال فيهم فأضلهم فيدخلون النار ؛ وكان له فرس يقال لها العقاب ، فأظهر الندامة ووضع على رأسه التراب وقال للنصارى : أنا بولس عدوكم قد نوديت من السماء أن ليست لك توبة إلا أن تنتصر ، فأدخلوه في الكنيسة بيتا فأقام فيه سنة لا يخرج ليلا ولا نهارا حتى تعلم الإنجيل ؛ فخرج وقال : نوديت من السماء أن الله قد قيل توبتك فصداقه وأحبوه ، ثم مضى إلى بيت المقدس وأستخلف عليهم نسطورا وأعلمه أن عيسى بن مريم إله ، ثم توجه إلى الزوم وعلهم اللاهوت والناسوت وقال : لم يكن عيسى بإنس فتأس ولا يجسم فنجسم ولكنه ابن الله . وعلم رجلا يقال له يعقوب ذلك ؛ ثم دعا رجلا يقال له الملك فقال له ؛ إن الإله لم يزل ولا يزال عيسى ؛ فلما استمكن منهم دعا هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وقال له : أنت خاليتي ولقد رأيت المسيح في النوم ورضى عني ، وقال لكل واحد منهم : إني غدا أذبح نفسي وأنتزب

(١) في جـ وز مفترون . (٢) كذا في الأصول : والذي في كتاب «الملل والنحل» الملائكية أصحاب

ملكا الذي ظهر ببلاد الرم واستولى عليها . في (صبح الأعشى) الملائكية هم أتباع ملكان الذي ظهر ببلاد الروم ؛

فهو ملكا أو ملكان . وسيأتي ذكر الملائكية ص ١١٨

بها ، فادع الناس إلى نحلكتك ، ثم دخل المذبح فذبح نفسه ؛ فلما كان يوم ثالثه دما كل واحد منهم الناس إلى نحلته ، فتبع كل واحد منهم طائفة ، فأقتلوا واختلفوا إلى يومنا هذا ، فجميع النصارى من الفرق الثلاث ؛ فهذا كان سبب شركهم فيما يقال ؛ والله أعلم . وقد رويت هذه القصة في معنى قوله تعالى : « فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وسببها (١) إن شاء الله تعالى :

قوله تعالى : (أَتُهْوَأُ خَيْرًا لَّكُمْ) « خيرا » منصوب عند سبويه بإضمار فعل ؛ كأنه قال : أتتوا خيرا لكم ، لأنه إذا نهاهم عن الشرك فقد أمرهم بإتيان ما هو خير لهم ؛ قال سبويه : ومما ينتصب على إضمار الفعل المستrok إظهاره « أَتُهْوَأُ خَيْرًا لَّكُمْ » لأنك إذا قلت : آتته فأتت تخرجه من أمر وتدخله في آخر ؛ وأنشد :

فَوَاعِدِيهِ سَرَحْتِي مَالِكُ * أَوِ الرُّبَا بَيْنَهُمَا أَسْهَلَا (٢)

ومذهب أبي عبيدة : انتهوا يكن خيرا لكم ؛ قال محمد بن يزيد : هذا خطأ ؛ لأنه يضرر الشرط وجوابه (٣) ، وهذا لا يوجد في كلام العرب . ومذهب الفراء أنه نعت لمصدر محذوف ؛ قال علي بن سليمان : هذا خطأ فاحش ؛ لأنه يكون المعنى : آتتوا الانتهاء الذي هو خير لكم .

قوله تعالى : (إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ) هذا ابتداء وخبر ؛ و « وَاحِدٌ » نعت له . ويجوز أن يكون « إِلَهُ » بدلا من أسم الله عز وجل و « واحد » خبره ؛ التقدير إنما المعبود واحد . (سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ) أى تنزيها عن أن يكون له ولد ؛ فلما سقط « عن » كان « أن » في محل النصب بترفع الخافض ؛ أى كيف يكون له ولد ؟ وولد الرجل مُشْبِه له ، ولا شبهه لله عز وجل . (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) فلا شريك له ، وعيسى [ومريم] من جملة ما في السموات وما في الأرض ، وما فيهما مخلوق ، فكيف يكون عيسى إلها وهو مخلوق ! وإن جاز ولد فليجز أولاد حتى يكون كل من ظهرت عليه معجزة ولدا له . (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) أى لأوليائه ؛ وقد تهتم .

(١) راجع ص ١١٦ من هذا الجزء . (٢) البيت لعمر بن أبي ربيعة ، و « سرحنا مالك » : موضع بيته ، والسرحنان شجرتان شهر الموضع بهما ، والزبا : جمع ربوة وهى المشرف من الأرض . (٣) فى السمين : لأن التقدير إن تؤمنوا يكن الإيمان خيرا لكم . (٤) فى ك تنزيه . (٥) من ز .

قوله تعالى : لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا (١٧٧) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنَكَفُوا فَسَيَكْثُرُونَ فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٧٨)

قوله تعالى : (لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ) أى لن يأنف ولن يحنث . (أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ) أى من أن يكون ؛ فهو فى موضع نصب . وقرأ الحسن : « إن يكون » بكسر الهمزة على أنها نفى هو بمعنى « ما » والمعنى ما يكون له ولد ؛ وينبغى رفع يكون ولم يذكر الزيادة . (وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ) أى من رحمة الله ورضاه ؛ فدل بهذا على أن الملائكة أفضل من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين ، وكذا « وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ » وقد تقدمت الإشارة إلى هذا المعنى فى « البقرة » . (وَمَنْ يَسْتَنْكِفُ) أى يأنف (عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرُ) فلا يفعلها . (فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ) أى إلى المحشر . (جَمِيعًا) فيجازى كلا بما يستحق ، كما بينه فى الآية بعد هذا (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ) إلى قوله : (نَصِيرًا) . وأصل « يَسْتَنْكِفُ » نِكْفَ ؛ فالياء والسين والتاء زوائد ؛ يقال : نِكِفْتُ مِنَ الشَّيْءِ وَاسْتَنْكِفْتُ مِنْهُ وَأَنْكَفْتُهُ أى زَهَقْتُهُ عما يستنكف منه ؛ ومنه الحديث سئل عن « سبحان الله » فقال : « إنكأف الله من كل سوء » يعنى تزيهه وتقديسه عن الأنداد والأولاد . وقال الزجاج : استنكف أى أنف مأخوذ من نَكَفْتُ الدَّمْعَ إِذَا تَحَيَّته بِإصْبَعِكَ عَنْ خَدِّكَ ؛ ومنه الحديث « مَا يُنْكَفُ الْعَرُّ عَنْ جَبِينِهِ » أى ما ينقطع ؛ ومنه الحديث « جاء بجيش لا يُنْكَفُ آخِرُهُ » أى لا ينقطع آخره . وقيل : هو من النَكَفِ وهو العيب ؛

(١) من ز . (٢) فى مختصر الشواذ لابن خالويه : إن يكون بكسر الهمزة ورفع يكون . الحسن وقادة

وأبو داود يجعل إن بمعنى ما . (٣) راجع ج ٩ ص ٢٧ . (٤) راجع ج ١ ص ٢٨٩ .

يقال : ما طيه في هذا الأمر نَكَفٌ ولا وَكَفٌ أى عيب : أى لن يتمتع المسيح ولن يتزوّج من العبودية ولن ينقطع عنها ولن يميها .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأُنزِلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا ﴿١٧٤﴾

قوله تعالى : (يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ) يعنى مجدا صلى الله عليه وسلم ؛ عن الثورى ؛ وسماه برهانا لأن معه البرهان وهو المعجزة . وقال مجاهد : البرهان ههنا الحجّة ؛ والمعنى متقارب ؛ فإن المعجزات محجته صلى الله عليه وسلم . والنور المنزل هو القرآن ؛ عن الحسن ؛ وسماه نورا لأن به تبيين الأحكام ويهتدى به من الضلالة ، فهو نور مبين ، أى واضح بين .

قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ ، فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿١٧٥﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ) أى بالقرآن عن معاصيه ، وإذا اعتصموا بكتاب [فقد] اعتصموا به وبنييه . وقيل : « اعتصموا به » أى بالله . والعصمة الامتناع ، وقد تقدم . (وَيَهْدِيهِمْ) أى وهو يهديهم ؛ فأضمر هو ليدل على أن الكلام مقطوع مما قبله . (إِلَيْهِ) أى إلى نوابه . وقيل : إلى الحق ليعرفوه . (صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أى دينا مستقيما . و « صِرَاطًا » منصوب بإضمار فعل دل عليه « وَيَهْدِيهِمْ » التقدير ؛ ويعرفهم صِرَاطًا مستقيما . وقيل : هو مفعول ثان على تقدير ؛ ويهديهم إلى نوابه صراطا مستقيما . وقيل : هو حال . والماء فى « إِلَيْهِ » قيل : هى للقرآن ، وقيل : للفضل ، وقيل : للفضل والرحمة ؛ لأنهما بمعنى الثواب . وقيل : هى لله عز وجل على حذف المضاف كما تقدم من أن المعنى ويهديهم إلى نوابه . أبو على : الماء راجعة إلى ما تقدم من اسم الله عز وجل ، والمعنى ويهديهم إلى صراطه ؛ فإذا جعلنا « صِرَاطًا مستقيما » نصبا على الحال كانت الحال من

هذا المحذوف . وفي قوله : « وَفَضِّلَ » دليل على أنه تعالى يتفضل على عباده بثوابه ؛
إذ لو كان في مقابلة العمل لما كان فضلا . والله أعلم .

قوله تعالى : يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ^٤ إِنِ امْرُؤًا هَلَكَ
لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِيهَا ^٥ إِنْ لَمْ يَكُنْ
لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا أَنْثَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ ^٦ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً
رِجَالًا ^٧ وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَتَيْنِ ^٨ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَصَلُّوا
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قال البراء بن عازب : هذه آخراية نزلت من القرآن ؛ كذا في كتاب مسلم .
وقيل : نزلت والنبي صلى الله عليه وسلم متجهز لحجة الوداع ، ونزلت بسبب جابر ؛ قال جابر
أبن عبد الله : مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يهوداني ماشيين ،
فاغنى علي ؛ فتوضأ ^(١) [رسول الله صلى الله عليه وسلم] ثم صب علي من وضوئه فأفقت ،
فقلت : يا رسول الله كيف أفضى في مالي ؟ فلم يرد علي شيئا حتى نزلت آية الميراث
« يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ » ^(٢) رواه مسلم ؛ وقال : آخراية نزلت « وَأَتَّقُوا يَوْمًا
تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » ^(٣) وقد تقدم . ومضى في أول السورة الكلام في « الكلاله » مستوفى ،
وأن المراد بالإخوة هنا الإخوة للأب والأم [أو للأب ^(٤)] وكان لجابر تسع أخوات .

الثانية — قوله تعالى : (إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ) أي ليس له ولد ولا والد ؛
فأكتفى بذكر أحدهما ؛ قال الجرجاني : لفظ الولد ينطلق على الوالد والمولود ؛ فالوالد يسمى
والدا لأنه ولد ، والمولود يسمى ولدا لأنه ولد ؛ كالذرية فإنها من ذرا ثم تطلق على المولود
وعلى الوالد ؛ قال الله تعالى : « وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ » ^(٥) .

(١) من ك . (٢) راجع ج ٣ ص ٣٧٥ . (٣) راجع ج ٥ ص ٧٦ وما بعدها .

(٤) من ج وزوك . (٥) راجع ج ١٥ ص ٣٤ .

الثالثة — والجمهور من العلماء من الصحابة والتابعين يعملون الأخوات عصبة البنات

وإن لم يكن معهنّ أخ، غير ابن عباس؛ فإنه كان لا يعمل الأخوات عصبة البنات؛ وإليه ذهب داود وطائفة؛ ومجتهم ظاهر قول الله تعالى: «إِنْ أُمِرُوا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ» ولم يورث الأخت إلا إذا لم يكن لبيت ولد؛ قالوا: ومعلوم أن الأخت من الولد، فوجب ألا ترث الأخت مع وجودها. وكان ابن الزبير يقول بقول ابن عباس في هذه المسئلة حتى أخبره الأسود بن يزيد: أن معاذاً قضى في بنت وأخت بفعل المال بينهما نصفين.

الرابعة — هذه الآية تسمى بآية الصيف؛ لأنها نزلت في زمن الصيف؛ قال عمر:

إني والله لا أدع شيئاً أهم إلى من أمر الكلالة، وقد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم [عنها] ^(١) فما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيها، حتى طعن بإصبعه في جنبي أو في صدري ثم قال: «يا عمر ألا تكفيك آية الصيف التي أنزلت في آتسورة النساء». وعنه رضى الله عنه قال: ثلاث لأن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين أحب إلى من الدنيا وما فيها: الكلالة والزبا والخلافة؛ خزجه ابن ماجه في سننه.

الخامسة — طعن بعض الرافضة بقول عمر: «والله لا أدع» الحديث.

السادسة — قوله تعالى: «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا» قال الكسائي: المعنى يبين الله

لكم لئلا تضلوا. قال أبو عبيد؛ فحدثت الكسائي بحديث رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يدعون أحدكم على ولده أن يوافق من الله إجابة» فاستحسنه.

قال النحاس: والمعنى عند أبي عبيد لئلا يوافق من الله إجابة، وهذا القول عند البصريين خطأ [صراح]؛ [لأنهم] لا يميزون إضمار لا؛ والمعنى عندهم: يبين الله لكم كراهة أن تضلوا،

ثم حذف؛ كما قال: «وَأَسْأَلُ الْقَصِيَّةَ» وكذا معنى حديث النبي صلى الله عليه وسلم؛

أي كراهية أن يوافق من الله إجابة. «وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عَليمٌ» تقدم في غير موضع. والله أعلم

تمت سورة «النساء» والحمد لله الذي وفق.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر

تفسير سورة المائدة

بحول الله تعالى وقوته ، وهى مدينة بإجماع ، وروى أنها نزلت منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية . وذكر النقاش عن أبى سلمة أنه قال : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية قال : " يا على - أشعرت أنه نزلت على - سورة المائدة ونعمت الفائدة " . قال ابن العربى : هذا حديث موضوع لا يحل لمسلم اعتقاده ؛ أما إنا نقول : سورة « المائدة » ، ونعمت الفائدة « فلا تأثره عن أحد ولكنه كلام حسن . وقال ابن عطية : وهذا عندى لا يشبه كلام النبى صلى الله عليه وسلم . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سورة المائدة تدعى فى ملكوت الله المنقذة تنقذ صاحبها من أيدي ملائكة العذاب " . ومن هذه السورة ما نزل فى حجة الوداع ، ومنها ما أنزل عام الفتح وهو قوله تعالى : « لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ » الآية . وكل ما أنزل من القرآن بعد هجرة النبى صلى الله عليه وسلم فهو مدنى ، سواء نزل بالمدينة أو فى سفر من الأسفار . وإنما يرسم بالمكى ما نزل قبل الهجرة . وقال أبو ميسرة : « المائدة » من آخر ما نزل ليس فيها منسوخ ، وفيها ثمان عشرة فريضة ليست فى غيرها ، وهى : « الْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّعْبُ » ، « وَمَا دُجِحَ عَلَى التَّنْصِيبِ وَأَنْ تَسْتَفْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ » ، « وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ » ، « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » ، « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » وتام الطهور « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ، « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ » ، « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ » إلى قوله : « عَيْنٌ رَزْدُ وَأَنْتُمْ قَامٌ » و « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وِصْلَةٍ وَلَا حَامٍ » . وقوله تعالى : « شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ » الآية .

قلت : وفريضة تاسعة عشرة وهى قوله جل وعز : « وَإِذَا قَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ليس للاذان ذكر فى القرآن إلا فى هذه السورة ، أما ما جاء فى سورة « الجمعة » فخصوص بالجمعة ،

وهو في هذه السورة عام لجميع الصلوات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ سورة «المائدة» في حجة الوداع وقال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ سِوَةَ الْمَائِدَةِ مِنْ آخِرِ مَا نَزَلَ فَأَحْلُوا حَلَالَهَا وَحَرِّمُوا حَرَامَهَا» ونحوه عن عائشة رضي الله عنها موقوفا ؛ قال جبير بن نفير : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت : هل تقرأ سورة «المائدة» ؟ فقلت : نعم ، فقالت : فإنها من آخِرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ، فإِذَا وَجَدْتُمْ فِيهَا مِنْ حَلَالٍ فَأَحْلُوا وَمَا وَجَدْتُمْ فِيهَا مِنْ حَرَامٍ فَحَرِّمُوا . وقال الشعبي : لم ينسخ من هذه السورة إلا قوله : «وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ» الآية . وقال بعضهم : نسخ منها «أَوْ آخِرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرِ مُحْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قال علقمة : كل ما في القرآن «يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا» فهو مدني و «يَأَيُّهَا النَّاسُ» فهو مكّي ؛ وهذا خرج على الأكثر ، وقد تقدّم . وهذه الآية مما تلوح فصاحتها وكثرة معانيها على قلة ألفاظها لكل ذى بصيرة بالكلام ؛ فإنها تضمنت خمسة أحكام : الأول — الأمر بالوفاء بالعقود ؛ الثاني — تحليل بهيمة الأنعام ؛ الثالث — استثناء ما يلي بعد ذلك ؛ الرابع — استثناء حال الإحرام فيما يصاد ؛ الخامس — ما تقتضيه الآية من إباحة الصيد لمن ليس بمحرم . وحكى النقاش أن أصحاب الكندي قالوا له : أيها الحكيم أعمل لنا مثل هذا القرآن فقال : نعم ! أعمل مثل بعضه ؛ فأحجب أيا ما كثيرة ثم خرج فقال : والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحد ؛ إني فتحت المصحف فخرجت سورة «المائدة» فنظرت فإذا هو قد نطق بالوفاء ونهى عن النكث ، وحلل تحليلا عامًا .

ثم آستثنى استثناء بعد استثناء، ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين، ولا يقدر أحد أن يأتي بهذا إلا في أجلا د .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَوْفُوا ﴾ يقال : وَفَى وأوفى لفتان ! قال الله تعالى : « وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ » ^(١) وقال تعالى : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَى » ^(٢) وقال الشاعر :

أَمَا أَبْنُ طَوْقٍ فَقَدْ أَوْفَى بِذِمَّتِهِ • كَمَا وَفَى بِقِلَاصِ النِّجْمِ حَادِيهَا

بجمع بين اللغتين . ﴿ بِالْعُقُودِ ﴾ العقود الزبوط، واحداها عَقْدٌ ؛ يقال : عقدت العهد والحبل، وعقدت العسل فهو يستعمل في المعاني والأجسام ؛ قال الخطيئة :

قَوْمٌ إِذَا عَقَدُوا عَقْدًا لِحَارِهِمْ • شَدُّوا الْمِنَاجَ وَشَدُّوا فَوْقَهُ الْكُرْبَا ^(٣)

فأمر الله سبحانه بالوفاء بالعقود ؛ قال الحسن : يعني بذلك عقود الدين وهي ما عقده المرء على نفسه ؛ من بيع وشراء وإجارة وكراء ومناخكة وطلاق ومزارعة ومصالحة وتمليك وتخيير وعتق وتديير وغير ذلك من الأمور، ما كان ذلك غير خارج عن الشريعة ؛ وكذلك ما عقده على نفسه لله من الطاعات ؛ كالج والصيام والاعتكاف والقيام والنذر وما أشبه ذلك من طاعات ملة الإسلام . وأما نذر المباح فلا يلزم بإجماع من الأمة ؛ قاله ابن العربي . ثم قيل : إن الآية نزلت في أهل الكتاب ؛ لقوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ » ^(٤) . قال ابن جرير : هو خاص بأهل الكتاب وفيهم نزلت .

وقيل : هي عامة وهو الصحيح ؛ فإن لفظ المؤمنين يعم مؤمنى أهل الكتاب ؛ لأن بينهم وبين الله عقدا في أداء الأمانة فيما في كتابهم من أمر عهد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنهم مأمورون بذلك في قوله : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » وغير موضع . قال ابن عباس : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » معناه بما أحل وبما حرم وبما فرض وبما حدى في جميع الأشياء ؛ وكذلك قال مجاهد وغيره . وقال ابن شهاب :

(١) راجع ج ٨ ص ٢٦٦ (٢) راجع ج ١٧ ص ١١٢ (٣) هو طليل الفتوى ؛ وقلاص النجم : هي المشرون نجما التي ساقها الدبران في خطبة التريا كما ترجم العرب . (٤) كذا في الأصول وفي حاشية الجبل عن القرطبي : عقدت الفل . (٥) المناج : خيط أو سير يشد في أسفل الدلو ثم يشد في عرونها ؛ والكرب الحبل الذي يشد على الدلو بعد الختين ؛ وهو الحبل الأول ؛ فإذا انقطع المنين بقى الكرب . وقيل : غير هذا . وهذه أمثال ضربها الخطيئة لإيهاهم بالعهد . (٦) راجع ج ٤ ص ٣٠٤ (٧) في : ويح أمة عهد صلى الله عليه وسلم . وفي حاشية الجبل عن القرطبي : وهم من أمة محمد . الخ . قلت : يعني أمة غير الإجابة . مصححه .

قرأت كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتبه لعمر بن حزم حين بعثه إلى نجران وفي صدره : " هذا بيان للناس من الله ورسوله « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » فكتب الآيات فيها إلى قوله : « إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ » . وقال الزجاج : المعنى أوفوا بعقد الله عليكم وبعقدكم بعضكم على بعض . وهذا كله راجع إلى القول بالعموم وهو الصحيح في الباب ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " المؤمنون عند شروطهم " وقال : " كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط " فبين أن الشرط أو العقد الذي يجب الوفاء به ما وافق كتاب الله أي دين الله ؛ فإن ظهر فيها ما يخالف رُدَّ ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : " من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رُدَّ " . ذكر ابن إسحق قال : اجتمعت قبائل من قريش في دار عبد الله بن جدعان - لشرفه ونسبه - فتعاقدوا وتعاهدوا على ألا يجحدوا بمكة مظلوما من أهلها أو غيرهم إلا قاموا معه حتى تُردَّ عليه مظلمته ؛ فسمت قريش ذلك الحلف حلف الفضول ، وهو الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : " لقد شهدت في دار [عبد الله] بن جدعان حلفا ما أحب أن لي به حمر النعم ولو أدعي به في الإسلام لأَجَبْتُ " . وهذا الحلف هو المعنى المراد في قوله عليه السلام : " وأيما حليف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة " لأنه موافق للشرع إذ أمر بالانتصاف من الظالم ؛ فأما ما كان من عهودهم الفاسدة وعقودهم الباطلة على الظلم والغارات فقد هدمه الإسلام والحمد لله . قال ابن إسحق : تحامل الوليد بن عتبة على الحسين ابن علي في مال له - لسلطان الوليد ؛ فإنه كان أميرا على المدينة - فقال له الحسين : أحلف بالله لتُصَفِّيَّ من حقِّ أولادك بسخي ثم لأقومن في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لأدعوك بحلف الفضول . قال عبد الله بن الزبير : وأنا أحلف بالله لئن دعاني لأخذن بسيفي ثم لأقومن معه حتى ينتصف من حقه أو نموت جميعا ؛ وبلغت المسور بن عخرمة فقال مثل ذلك ؛ وبلغت عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي فقال مثل ذلك ؛ فلما بلغ ذلك الوليد أنصفه .

الثالثة - قوله تعالى : (أَحِلَّتْ لَكُم بَيْمَةُ الْأَنْعَامِ) الخطاب لكل من ألتزم الإيمان على وجهه وكأله ؛ وكانت للعرب سنن في الأنعام من البعيرة والسائبة والوصيلة والحام ، يأتي

(١) من جوز . (٢) في الروض الأثف : لودعت إليه .

بيانها ؛ فزلت هذه الآية رافعة لتلك الأوهام الخيالية ، والآراء الفاسدة الباطلية . وأختلف في معنى « بَيْمَةٌ الْأَنْعَامِ » والبهيمة اسم لكل ذى أربع ؛ سميت بذلك لإيهامها من جهة نقص نطقها وفهمها وعدم تمييزها وعقلها ؛ ومنه باب مُبِهِم أى مُغْلِق ، وليل بِهِم ، وبَيْمَةٌ للشجاع الذى لا يدرى من أين يَتَوَقَّى له . و « الْأَنْعَامِ » : الإبل والبقر والغنم ، سميت بذلك للين مشيها ؛ قال الله تعالى : « وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ » إلى قوله : « وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ » وقال تعالى : « وَمِنَ الْأَنْعَامِ حُمْلَةٌ وَفَرَسًا » يعنى كبارا وصغارا ؛ ثم بينها فقال : « ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » إلى قوله : « أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ » وقال تعالى : « وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا » يعنى الغنم « وَأَوْبَارَهَا » يعنى الإبل « وَأَشْعَارَهَا » يعنى المعز ؛ فهذه ثلاثة أدلة تُبَيِّنُ عن تضمن اسم الأنعام لهذه الأجناس ؛ الإبل والبقر والغنم ، وهو قول ابن عباس والحسن . قال المروى : وإذا قيل النعم فهو الإبل خاصة . وقال الطبرى : وقال قوم « بَيْمَةٌ الْأَنْعَامِ » وحشيتها كالظباء وبقر الوحش والحمر وغير ذلك . وذكره غير الطبرى عن السدى والزبيح وقتادة والضحاك ، كأنه قال : أحلت لكم الأنعام ، فأضيف الجنس إلى أخص منه . قال ابن عطية : وهذا قول حسن ؛ وذلك أن الأنعام هى الثمانية الأزواج ، وما أنضاف إليها من سائر الحيوان يقال له أنعام بجموعه معها ، وكأن المفترس كالأسد وكل ذى ناب خارج عن حد الأنعام ؛ فبهيمة الأنعام هى الزاعى من ذوات الأربع .

قلت : فعلى هذا يدخل فيها ذوات الحوافر لأنها راعية غير مفترسة وليس كذلك ؛ لأن الله تعالى قال : « وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ » ثم عطف عليها قوله : « وَالْحَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ » فلما استأنف ذكرها وعطفها على الأنعام دلَّ على أنها ليست منها ؛ والله أعلم وقيل : « بَيْمَةٌ الْأَنْعَامِ » ما لم يكن صيدا ؛ لأن الصيد يسمى وحشا لا بهيمة ، وهذا راجع إلى القول الأول . وروى عن عبد الله بن عمر أنه قال : « بَيْمَةٌ الْأَنْعَامِ » الأجنة التى تخرج عند الذبح من بطون الأمهات ؛ فهى تؤكل دون ذكاة ، وقاله ابن عباس وفيه بعد ؛

(١) فى مفردات الراغب : أن نسبة الإبل بذلك لأنها عندم أعظم نعمة . ولا يقال لها أنعام حتى يكون

فى جملتها الإبل . (٢) راجع ج ١٠ ص ٦٨ و ص ١٥٢ . (٣) راجع ج ٧ ص ١١١ .

لأن الله تعالى قال : « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » وليس في الأجنة ما يُستثنى ؛ قال مالك : ذكاة الذبiche ذكاة لجنينها إذا لم يُدرَك حياً وكان قد نبت شعره وتم خلقه ؛ فإن لم يتم خلقه ولم ينبت شعره لم يؤكل إلا أن يُدرَك حياً فيُدَكى ؛ وإن بادروا إلى تذكيته فمات بنفسه ، فقيل : هو ذكي . وقيل : ليس بذكي ؛ وسيأتي لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى :

الرابعة - قوله تعالى : (إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ) أى يقرأ عليكم في القرآن والسنة من قوله تعالى : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ » وقوله عليه الصلاة والسلام : « وكل ذى ناب من السباع حرام »^(١) . فإن قيل : الذى يُتلى علينا الكتاب ليس السنة ؛ قلنا : كل سنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهي من كتاب الله ؛ والدليل عليه أمران : أحدهما - حديث العيص « لا فِضِينَ يَنْكح بكاتب الله »^(٢) والزوج ليس منصوحاً في كتاب الله . الثانى - حديث ابن مسعود : ومالى لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله ؛ الحديث . وسيأتى في سورة « الحشر » . ويحتمل « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » الآن أو « مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » فيما بعد من مستقبل الزمان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فيكون فيه دليل على جواز تأخير البيان عن وقت لا يقتصر فيه إلى تعجيل الحاجة .

الخامسة - قوله تعالى : (غَيْرِ مُحْلِ الصَّيْدِ) أى ما كان صيداً فهو حلال في الإحلال دون الإحرام ، وما لم يكن صيداً فهو حلال في الحالين . واختلف النعاة في « إِلَّا مَا يُتْلَى » هل هو استثناء أولاً ؟ فقال البصريون : هو استثناء من « بِهَيْمَةُ الْأَنْعَامِ » و « غَيْرِ مُحْلِ الصَّيْدِ » استثناء آخر أيضاً منه ؛ فالاستثناءان جميعاً من قوله : « بِهَيْمَةُ الْأَنْعَامِ » وهى المستثنى منها ؛ التقدير : إلا ما يُتلى عليكم إلا الصيد وأنتم محرمون ؛ بخلاف قوله : « إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين » إلا آل لوط^(٣) على ما يأتى . وقيل : هو مستثنى مما يليه من الاستثناء ؛ فيصير بمنزلة قوله عز وجل : « إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين » ولو كان كذلك لوجب إباحة الصيد في الإحرام ؛ لأنه مستثنى من المحظور إذ كان قوله تعالى : « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ »

(١) رواية مسلم والسنانى : « كل ذى ناب من السباع فأكله حرام » .

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٧ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٦ .

مستثنى من الإباحة ؛ وهذا وجه ساقط ؛ فإذا معناه أٌحِلَّتْ لكم بهيمة الأنعام غير محلى الصيد وأنتم حُرٌّ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ سِوَى الصَّيْدِ . ويجوز أن يكون معناه أيضا أوفوا بالعقود غير محلى الصيد وأُحِلَّتْ لكم بهيمة الأنعام إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ . وأجاز الفراء أن يكون « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » في موضع رفع على البدل على أن يعطف بالأ كما يعطف بلا ؛ ولا يميزه البصريون إلا في النكرة أو ما قاربها من [أسماء] الأجناس نحو جاء قوم إلا زيد . والنصب عنده بأن « غَيْرَ مُحَلَّى الصَّيْدِ » نصب على الحال مما في « أَوْفُوا » ؛ قال الأخفش : يأبى الذين آمنوا أوفوا بالعقود غير محلى الصيد . وقال غيره : حال من الكاف والميم في « لَكُمْ » والتقدير : أُحِلَّتْ لكم بهيمة الأنعام غير محلى الصيد . ثم قيل : يجوز أن يرجع الإحلال إلى الناس ، أى لا يُحِلُّوا الصَّيْدَ في حال الإحرام ، ويجوز أن يرجع إلى الله تعالى أى أُحِلَّتْ لكم البهيمة إلا ما كان صيدا في وقت الإحرام ؛ كما تقول : أُحِلَّتْ لك كذا غير مبيح لك يوم الجمعة . فإذا قلت يرجع إلى الناس فالمعنى : غير مُحَلَّى الصيد ، فحذفت النون تخفيفا .

السادسة - قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ حُرٌّ)^(١) يعنى الإحرام بالجمعة والعمره ؛ يقال : رجل حرام وقوم حُرٌّ إذا أحرموا بالجمعة ؛ ومنه قول الشاعر :

فَقُلْتُ لَهَا فَيَتَى إِلَيْكَ فَلَاقَتْنِي * حَرَامٌ وَإِنِّي بَعْدَ ذَلِكَ لَيَبِ

أى مُلَبٌّ ؛ وسُمي ذلك إحراما لما يحترمه من دخل فيه على نفسه من النساء والطيب وغيرهما . ويقال : أحرمت دخل في الحرم ؛ فيحرم صيد الحرم أيضا . وقرأ الحسن وإبراهيم ويحيى بن وثاب « حُرٌّ » بسكون الزاء ؛ وهى لغة تميمية يقولون فى رُسُل : رُسُلٌ وفى كُتُب كُتُبٌ ونحوه .

السابعة - قوله تعالى : (إِنْ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ)^(٢) تقوية لهذه الأحكام الشرعية المخالفة لمعهود أحكام العرب ؛ أى فانت يا محمد السامع لنسخ تلك التى عهدت من أحكامهم تنبه ، فإن الذى هو مالك الكل « يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ » « لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ »^(٣) يُشَرِّعُ ما يشاء كما يشاء .

(٢) هو المضرب بن كعب بن زهير .

(١) الزيادة عن ابن عطية .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٣٤ .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحِلُّوْا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْفَلَاحِيْدَ وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْتَعُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنْفِ وَالْعُدُوْنَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿لَا يُحِلُّوْا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ خطاب للمؤمنين حقاً ؛ أى لا تتعدوا حدود الله فى أمر من الأمور . والشعائر جمع شعيرة على وزن فعيلة . وقال ابن فارس : ويقال للواحدة شعارة ؛ وهو أحسن . والشعيرة البدنة تُهدى ، وإشعارها أن يُجزَّ سنامها حتى يسيل منه الدم فيعلم أنها هدى . والإشعار الإعلام من طريق الإحساس ؛ يقال : أشعر هذيه أى جعل له علامة يُعرف أنه هدى ؛ ومنه المشاعر المعالم ، واحداها مشعر وهى المواضع التى قد أشعرت بالعلامات . ومنه الشعر ؛ لأنه يكون بحيث يقع الشعور ؛ ومنه الشاعر ؛ لأنه يشعر بفطته لما لا يفظن له غيره ؛ ومنه الشعر لشعرته التى فى رأسه ؛ فالشعائر على قول ما أشعر من الحيوانات تُهدى إلى بيت الله ، وعلى قول جميع مناسك الحج ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد : الصفا والمروة والهدى والبُدن كل ذلك من الشعائر . وقال الشاعر :
نَقَلْتَهُمْ جِيْلًا بَعْدَ جِيْلٍ تَرَاهُمْ • شَعَائِرُ قُرْبَانٍ بِهَا يُتَقَرَّبُ^(١)

وكان المشركون يحجون ويعتصرون ويهدون فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم ؛ فأنزل الله تعالى : «لَا يُحِلُّوْا شَعَائِرَ اللَّهِ» . وقال عطاء بن أبى رباح : شعائر الله جميع ما أمر الله به ونهى عنه . وقال الحسن : دين الله كله ؛ كقوله : « ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ »^(٢) أى دين الله .

(١) البيت كما رواه اللسان ، وفى أوجوز : فقاتلهم - بهم تقرب . (٢) راجع ج ١٢ ص ٥٦ .

قلت : وهذا القول هو الراجح الذى يقَدِّم على غيره لعمومه . وقد اختلف العلماء فى إشعار الهدى وهى :

الثانية - فأجازه الجمهور ؛ ثم اختلفوا فى أى جهة يُشعر ؛ فقال الشافعى وأحمد وأبو ثور : يكون فى الجانب الأيمن ؛ ورؤى عن ابن عمر . وثبت عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أشعر ناقته فى صفحة سنامها الأيمن ؛ أخرجه مسلم وغيره وهو الصحيح . ورؤى أنه أشعر بُدنه من الجانب الأيسر ؛ قال أبو عمر بن عبد البر : هذا عندى حديث منكر من حديث ابن عباس ؛ والصحيح حديث مسلم عن ابن عباس ، قال : ولا يصح عنه غيره . وصفحة السنام جانبه ، والسنام أعلى الظهر . وقالت طائفة : يكون فى الجانب الأيسر ؛ وهو قول مالك ، وقال : لا بأس به فى الجانب الأيمن . وقال مجاهد : من أتى الجانبين شاء ؛ وبه قال أحمد فى أحد قوليهِ . ومنع من هذا كله أبو حنيفة وقال : إنه تعذيب للحيوان ، والحديث يرد عليه ؛ وأيضاً فذلك يجرى مجرى الوَسْم الذى يُعرف به الملك كما تقدّم ؛ وقد أوغل ابن العربى على أبى حنيفة فى الرد والإنكار حين لم ير الإشعار فقال : كأنه لم يسمع بهذه الشعيرة فى الشريعة ! لهى أشهر منه فى العلماء .

قلت : والذى رأيتُه منصوباً فى كتب علماء الحنفية الإشعار مكروه من قول أبى حنيفة ، وعند أبى يوسف ومحمد ليس بمكروه ولا سنة بل هو مباح ؛ لأن الإشعار لما كان لإعلاما كان سنة بمنزلة التقليد ، ومن حيث أنه جرح ومثلة كان حراماً ، فكان مشتتلاً على السنة والبدعة فجعل مباحاً . ولأبى حنيفة أن الإشعار مثلة وأنه حرام من حيث إنه تعذيب للحيوان فكان مكروهاً ؛ وما رؤى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان فى أول الابتداء حين كانت العرب تنهب كل مال إلا ما جعل هدياً ، وكانوا لا يعرفون الهدى إلا بالإشعار ثم زال لزوال العذر ؛ هكذا رؤى عن ابن عباس . وحكى عن الشيخ الإمام أبى منصور المائتريدى رحمه الله تعالى أنه قال : يحتمل أن أبا حنيفة كره إشعار أهل زمانه وهو المبالغة فى البضع على وجه يخاف منه السراية^(١) ، أما ما لم يجاوز الحد ففعل كما كان يفعل فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) السراية : هى من قول الفقهاء .. سرى الجرح إلى النفس أى دام له حتى حدث منه الموت . كما يستفاد من المصباح .

الله عليه وسلم فهو حسن ؛ وهكذا ذكر أبو جعفر الطحاوي . فهذا أختذار علماء الحنفية لأبي حنيفة عن الحديث الذي ورد في الإشعار، فقد سمعوه ووصل إليهم وعليه ؛ قالوا : وعلى القول بأنه مكروه لا يصير به أحد محرماً ؛ لأن مباشرة المكروه لا تمتد من المناسك .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ ﴾ اسم مفرد يدل على المجلس في جميع الأشهر الحرم وهي أربعة : واحد فرد وثلاثة سرد^(١)، يأتي بيانها في « براءة »^(٢) والمعنى : لا تستحلوها للقتال ولا للفارة ولا تبدلوها ؛ فإن استبدلها استحلال ، وذلك ما كانوا يفعلونه من النسيء ؛ وكذلك قوله : « وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ » أي لا تستحلوه ، وهو على حذف مضاف أي ولا ذوات القلائد جمع قلادة . فهني سبحانه عن استحلال الهدى جملة ، ثم ذكر المقلد منه تأكيداً ومبالغة في التنبيه على الحرمة في التقليد .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ ﴾ الهدى ما أهدى إلى بيت الله تعالى من ناقة أو بقرة أو شاة ؛ الواحدة هدية وهدية وهدى . فمن قال : أراد بالشعار المناسك قال : ذكر الهدى تنبيهاً على تخصيصها . ومن قال : الشعار الهدى قال : إن الشعار ما كان مشعراً أي معلماً بإسالة الدم من سنامه ، والهدى ما لم يشعر ، آكتفى فيه بالتقليد . وقيل : الفرق أن الشعار هي البدن من الأنعام . والهدى البقر والغنم والطياب وكل ما يهدى . وقال الجمهور : الهدى عام في جميع ما يتقرب به من الذبائح والصدقات ؛ ومنه قوله عليه الصلاة والسلام « الْمُبَكَّرُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَالْمُهْدَى بِدَنَةٍ » إلى أن قال : « كَالْمُهْدَى بَيْضَةً » فسمّاها هدياً ؛ وتسمية البيضة هدياً لا يحمل له إلا أنه أراد به الصدقة ؛ وكذلك قال العلماء : إذا قال جعلت ثوبي هدياً فعليه أن يتصدق به ؛ إلا أن الإطلاق إنما ينصرف إلى أحد الأصناف الثلاثة من الإبل والبقر والغنم ، وسوقها إلى الحرم وذبحها فيه ، وهذا إنما تلقى من عرف الشرع في قوله تعالى : « فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » وأراد به الشاة ؛ وقال تعالى : « يَنْجِيكُمْ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغَنِيِّ »^(٣) وقال تعالى : « فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ »

(١) سرد : متابة .

(٢) راجع ج ٨ ص ٧١ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٦٥ .

(٤) راجع ص ٣١٢ من هذا الجزء .

فَاسْتَبَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ « وأقله شاة عند الفقهاء . وقال مالك : إذا قال ثوبى هدى يجعل ثمنه في هدى . » وَالْقَلَائِدَ « ما كان الناس يتقلدونه أمانة لهم ؛ فهو على حذف مضاف ، أى ولا أصحاب القلائد ثم نسخ . قال ابن عباس : آياتن نسختنا من « المائدة » آية القلائد وقوله : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » فأما القلائد فنسخها الأمر بقتل المشركين حيث كانوا وفي أى شهر كانوا . وأما الأخرى فنسخها قوله تعالى : « وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » على ما يأتى . وقيل : أراد بالقلائد نفس القلائد ؛ فهو نهى عن أخذ لحاء شجر الحرم حتى يتقلد به طلبا للأمن ؛ قاله مجاهد وعطاء ومطرف بن الشخير . والله أعلم . وحقيقة الهدى كل مغطى لم يذكر معه عوض . واتفق الفقهاء على أن من قال : لله على هدى أنه يبعث بئنه إلى مكة . وأما القلائد فهي كل ما علق على أسنمة الهدايا وأعتاقها علامة أنه لله سبحانه ؛ من نعل أو غيره ، وهى سنة إبراهيمية بقيت في الجاهلية وأقرها الإسلام ، وهى سنة البقر والغنم . قالت عائشة رضى الله عنها : أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة إلى البيت غنما فقلدها ؛ أخرجه البخارى ومسلم ؛ وإلى هذا صار جماعة من العلماء : الشافعى وأحمد وإسحق وأبو ثور وابن حبيب ؛ وأنكره مالك وأصحاب الزاى وكأنهم لم يبلغهم هذا الحديث في تقليد الغنم ، أو بلغ لكنهم ردوه لانفراد الأسود به عن عائشة رضى الله عنها ؛ فالقول به أولى . والله أعلم . وأما البقر فإن كانت لها أسنمة أشعرت كالبدن ؛ قاله ابن عمر ؛ وبه قال مالك . وقال الشافعى : تقلد وتشمير مطلقا ولم يفرقوا . وقال سعيد بن جبير : تقلد ولا تشمير ؛ وهذا القول أصح إذ ليس لها سنّام ، وهى أشبه بالغنم منها بالإبل . والله أعلم .

الخامسة — واتفقوا فيمن قلّد بدنة على نية الإحرام وساقها أنه يصير محرما ؛ قال الله تعالى : « لَا يُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ » إلى أن قال : « فَأَصْطَدُوا » ولم يذكر الإحرام لكن لما ذكر التقليد عُرف أنه بمنزلة الإحرام .

السادسة - فإن بعث بالهدى ولم يسق بنفسه لم يكن محرماً؛ لحديث عائشة قالت :
 أنا قُلتُ قلائد هَدَى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي ؛ ثم قَلَدَها بيديه ، ثم بعث بها مع
 أبي فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله له حتى يُخرِج الهدى ؛ أخرجه
 البخارى ، وهذا مذهب مالك والشافعى وأحمد وإسحق وجمهور العلماء . وروى عن
 ابن عباس أنه قال : يصير محرماً ؛ قال ابن عباس : من أهدى هدياً حُرِّم عليه ما يحرم على الحاج
 حتى يُخرِج الهدى ؛ ورواه البخارى ؛ وهذا مذهب ابن عمر وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير ،
 وحكاة الخطابى عن أصحاب الراى ؛ واحتجوا بحديث جابر بن عبد الله قال : كنت عند النبي
 صلى الله عليه وسلم جالساً فقد قيَّصه من جبيه ثم أخرجه من رجليه ، فنظر القوم إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال : ” إني أمرتُ بِدُنَى التي بعثت بها أن تُقَلَّد وتُسَمَّر على مكان كذا
 وكذا فليستُ قيصى ونسيتُ فلم أكن لأُخرج قيصى من رأسى “ وكان بعث بيَّذنه وأقام
 بالمدينة . فى إسناده عبد الرحمن بن عطاء بن أبى لبيبة وهو ضعيف . فإن قَلَدَ شاة وتوجه
 معها فقال الكوفيون : لا يصير محرماً ؛ لأن تقليد الشاة ليس بمسنون ولا من الشعائر ؛ لأنه يُخَاف
 عليها الذئب فلا تصل إلى الحرم بخلاف البُدن ؛ فإنها تُترك حتى ترد الماء وترعى الشجر وتصل
 إلى الحرم . وفى صحيح البخارى عن عائشة أم المؤمنين قالت : قُلتُ قلائدها من عَهِنٍ كان
 عندى . العَهِنُ الصوف المصبوغ ؛ ومنه قوله تعالى : « وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ » .

السابعة - ولا يجوز بيع الهدى ولا هبته إذا قُلِّد أو أُشعر ؛ لأنه قد وجب ، وإن مات
 مُوجِبُه لم يورث عنه وقَدَّ لوجهه ؛ بخلاف الأُخْيَةِ فإنها لا تجب إلا بالذبح خاصة عند مالك
 إلا أن يوجبها بالقول ؛ فإن أوجبها بالقول قبل الذبح فقال : جعلتُ هذه الشاة أُخْيَةً تعبتُ ؛
 وعليه ؛ إن تلفت ثم وجدها أيام الذبح أو بعد ما ذَبَحَها ولم يُجزَّله بيعُها ؛ فإن كان أشتى أُخْيَةً
 غيرها ذبحها جميعاً فى قول أحمد وإسحق . وقال الشافعى : لا يَدَّلُّ عليه إذا ضَلَّتْ أو سُرقت ،
 إنما الإبدال فى الواجب . وروى عن ابن عباس أنه قال : إذا ضَلَّتْ فقد أجزأت . ومن

مات يوم التحر قبل أن يُضحّى كانت شخصيته موروثه عنه كسائر ماله بخلاف الهدى . وقال أحمد وأبو ثور : تذبح بكل حال . وقال الأوزاعي : تذبح إلا أن يكون عليه دين لا وفاء له إلا من تلك الأضحية فتُباع في دينه . ولو مات بعد ذبحها لم يرثها عنه ورثته ، وصنعوا بها من الأكل والصدقة ما كان له أن يصنع بها ، ولا يقتسمون لحمها على سبيل الميراث . وما أصاب الأضحية قبل الذبح من العيوب كان على صاحبها بدلها بخلاف الهدى ؛ هذا تحصيل مذهب مالك . وقد قيل في الهدى على صاحبه البدل ؛ والأول أصوب . والله أعلم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ ﴾ يعني القاصدين له ؛ من قولهم أئمت كذا أى قصدته . وقرأ الأعمش : « وَلَا آمَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ » بالإضافة كقوله : « غَيْرُ حِلٍّ لِلصَّيْدِ » والمعنى : لا تمتنعوا الكفار القاصدين البيت الحرام على جهة التعبد والتقربة ؛ وعليه فقيل : ما في هذه الآيات من نهى عن مشرك ، أو مراعاة حرمة له بقلادة ، أو أم البيت فهو كله منسوخ بآية السيف في قوله : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » وقوله : « فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا » فلا يُمكن المشرك من الحج ، ولا يؤمن في الأشهر الحرم وإن أهدى وقلد وحج ؛ روى عن ابن عباس وقاله ابن زيد على ما يأتى ذكره . وقال قوم : الآية محكمة لم تنسخ وهى فى المسلمين ، وقد نهى الله عن إخافة من يقصد بيته من المسلمين . والنهى عام فى الشهر الحرام وغيره ؛ ولكنه خص الشهر الحرام بالذكر تعظيما وتفضيلا ؛ وهذا يتمشى على قول عطاء ؛ فإن المعنى لا يُحلوا معالم الله ، وهى أمره ونهيه وما أعلمه الناس فلا تحلوه ؛ ولذلك قال أبو ميسرة : هى محكمة . وقال مجاهد : لم ينسخ منها إلا « الْقَلَائِدَ » وكان الرجل يتقلد بشيء من لحاء الحرم فلا يقرب فنسخ ذلك . وقال ابن جريج : هذه الآية نهى عن الجحاج أن تقطع سبلهم . وقال ابن زيد : نزلت الآية عام الفتح ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ؛ جاء أناس من المشركين يمحجون ويعتصرون فقال المسلمون : يا رسول الله إنما هؤلاء مشركون فلن ندعهم إلا أن نغير عليهم ؛ فنزل القرآن « وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ » . وقيل :

كان هذا لأمر شريح بن ضبيعة البكري^(١) - ويلقب بالحطم - أخذته جند رسول الله عليه وسلم وهو في عمرته فتزلت هذه الآية، ثم نسخ هذا الحكم كما ذكرنا . وأدرك الحطم هذا ردة أئمة فقتل مرتدًا وقد روى من خبره أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، وخلف خيله خارج المدينة فقال : إلام تدعو الناس ؟ فقال : " إلى شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة " فقال : حسن ؛ إلا أن لي أمراء لا أقطع أمراء دونهم ولعل أسلم وآتى بهم ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : " يدخل عليكم رجل يتكلم بلسان شيطان " ثم خرج من عنده فقال عليه الصلاة والسلام : " لقد دخل بوجه كافر ونرج بقاء غادر وما الرجل بمسلم " . فترسح المدينة فاستاقه ؛ فطلبوه فعجزوا عنه ، فانطلق وهو يقول :

قد لقيها الليل بسواقٍ حطُم * ليس براعى لإبل ولا غنم^(٢)
ولا يجزار على ظهرٍ وضم^(٣) * باتوا نياما وآبن هنيد لم ينم^(٤)
بات يقاسيها غلام كالزلم^(٥) * خدلج الساقين خفاق القدم^(٦)

فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام القضية سمع تلبية حجاج الإمامة فقال : " هذا الحطم وأصحابه " . وكان قد قلد ما نهب من سرح المدينة وأهداه إلى مكة ، فتوجهوا في طلبه ؛ فتزلت الآية ، أى لا تحلوا ما أشعره وإن كانوا مشركين ؛ ذكره ابن عباس .

التاسعة - وعلى أن الآية محكمة قوله تعالى : « لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ » يوجب إتمام أمور المناسك ؛ ولهذا قال العلماء : إن الرجل إذا دخل في الحج ثم أنفسه فعليه أن يأتي بجميع أفعال الحج ، ولا يجوز أن يترك شيئا منها وإن فسد حججه ؛ ثم عليه القضاء في السنة الثانية . قال أبو الليث السمرقندي : وقوله تعالى : « وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ » منسوخ بقوله : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » وقوله : « وَلَا أَلْهَدَى وَلَا الْفَلَايِدَ » محكم لم ينسخ ؛ فكل من قلد الهدى

(١) في ز : الكندي وفي أسباب النزول الواحدى : تزل في الحطيم واسمه شريح بن ضبيع الكندي .

(٢) السرح : المال السائم . (٣) رجل حطم وحطمة : إذا كان قليل الرحمة للشاية يشتم بعضا ببعض .

(٤) الوم : كل شئ يوضع عليه ألحم من خشب أو حصى يوق به من الأرض .

(٥) الزلم : (يفتح الزاى وضهما) القدح ؛ والجمع الأزلام ، وهى السهام التى كان أهل الجاهلية يستقسمون بها .

(٦) خدلج الساقين : عظيمها . (٧) خفاق القدم : عريض صدر القدمين .

(٨) القضية : قضاء العمرة التى أحصر عنها . (٩) في ج و ز : الكعبة . (١٠) راجع ج ٨ ص ١٣٦ .

ونوى الإحرام صار مُحَرِّمًا لا يجوز له أن يحمل بدليل هذه الآية ؛ فهذه الأحكام معطوف بعضها على بعض ؛ بعضها منسوخ وبعضها غير منسوخ .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ يَتَتَوْنَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ﴾ قال فيه جمهور المفسرين : معناه يتنعمون الفضل والأرباح في التجارة ، ويتنعمون مع ذلك رضوانه في ظنهم وطعمهم . وقيل : كان منهم من يتنعم في التجارة ، ومنهم من يطلب بالحب رضوان الله وإن كان لا يناله ؛ وكان من العرب من يعتقد جزاء بعد الموت ، وأنه يبعث ، ولا يبعد أن يحصل له نوع تخفيف في النار . قال ابن عطية : هذه الآية استتلاف من الله تعالى للعرب ولطف بهم ؛ لتنسبط النفوس ، وتتداخل الناس ، ويردون الموسم فيستمعون القرآن ، ويدخل الإيمان في قلوبهم وتقوم عندهم الحجة كالذي كان . وهذه الآية نزلت عام الفتح فنسخ الله ذلك كله بعد عام سنة تسع ؛ إذ حج أبو بكر ونودي الناس بسورة « براءة » .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَأَصْطَادُوا ﴾ أمر بإباحة - بإجماع الناس - رفع ما كان محظورا بالإحرام ؛ حكاه كثير من العلماء وليس بصحيح ، بل صيغة « أفعل » الواردة بعد الحظر على أصلها من الوجوب ؛ وهو مذهب القاضي أبي الطيب وغيره ؛ لأن المتقضى للوجوب قائم وتقدم الحظر لا يصلح ما نعا ؛ دليله قوله تعالى : « فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ^(١) » فهذه « أفعل » على الوجوب ؛ لأن المراد بها الجهاد ، وإنما فهمت الإباحة هناك وما كان مثله من قوله : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا ^(٢) » فَإِذَا تَطَهَّرَ ^(٣) فَأَتَوْهُنَّ ^(٤) » من النظر إلى المعنى والإجماع ، لا من صيغة الأمر . والله أعلم .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ أي لا يجهلنكم ؛ عن ابن عباس وقتادة ، وهو قول الكيساني وأبي العباس . وهو يتمدى إلى مفعولين ؛ يقال : جرمي كذا على بفضك أي حملني عليه ؛ قال الشاعر :

ولقد طعنت أبا عيينة طعنة * جرمت فزارة بعدها أن يفضبوا ^(٥)

(١) راجع ج ٨ ص ٧١ . (٢) راجع ج ١٨ ص ١٠٨ . (٣) راجع ج ٣ ص ٩٠ .

(٤) هو أبو أسماء بن الضريعة ، ويقال : هو عطية بن عفيف . وطعنت (بفتح التاء) لأنه يخاطب كركزا العقيلي وريثه ، وقبل البيت : يا كركز إنك قد قلت بفارس * بطل إذا هاب الكفاة وجبوا . وكان كركز قد طعن أبا عيينة ، وهو حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري . (اللسان) .

وقال الأخفش : أى ولا يُحَقِّقَكُم . وقال أبو عبيدة والفراء : معنى « لَا يُحَرِّمَنَّكُمْ » أى لا يَكْسِبَنَّكُمْ بنقض قوم أن تعتدوا إلى الباطل ، والعدل إلى الظلم ، قال عليه السلام : « أَذْ أَلَامَانَةٌ إِلَى مَنْ أَتَمَّتْكَ وَلَا تُحَنُّ مِنْ خَانَكَ » وقد مضى القول فى هذا . ونظير هذه الآية « فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثْلُ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ » وقد تقدم مستوفى . ويقال : فلان جَرِيمة أهله أى كاسبهم ؛ فالجرية والجارم بمعنى الكاسب . وأجرم فلان أى اكتسب الإثم ؛ ومنه قول الشاعر :^(١)

جَرِيمة نَاهِيضٌ فِي رَأْسِ نَبِيٍّ * تَرَى لِعِظَامٍ مَا جَمَعَتْ صَلِيًّا

معناه كاسب قويت ، والصليب الودك^(٢) ، وهذا هو الأصل فى بناء جَرَم . قال ابن فارس : يقال جَرَم وأجرَم ، ولا جَرَم بمنزلة قولك : لا بد ولا محالة ؛ وأصلها من جَرَم أى اكتسب ، قال : جَرَمْتُ فَرَّارَةً بعدها أن يَنْفُسُوا .

وقال آخر :

يَا أَيُّهَا الْمَشْتَكِي عَكْلًا وَمَا جَرَمْتُ * إِلَى الْقَبَائِلِ مِنْ قَتْلِ وَإِبْتَاسِ

ويقال : جَرَمَ يَجْرِمُ جَرَمًا إذا قطع ؛ قال الزماني على بن عيسى : وهو الأصل ؛ فجَرَمَ بمعنى حَمَلَ على الشيء لقطعه من غيره ، وجَرَمَ بمعنى كَسَبَ لاقطعاه إلى الكسب ، وجَرَمَ بمعنى حق لأن الحق يقطع عليه . وقال الخليل : « لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ » لقد حق أن لهم العذاب . وقال الكسائي : جَرَمَ وأجرَمَ لغتان بمعنى واحد ، أى اكتسب . وقرأ ابن مسعود « يُحَرِّمَنَّكُمْ » بضم الياء ، والمعنى أيضا لا يَكْسِبَنَّكُمْ ؛ ولا يعرف البصريون الضم ، وإنما يقولون : جرم لا غير . والشَّانُ البغض . وقرئ بفتح النون وإسكانها ؛ يقال : شَنِتَّ الرجل أَشْنُوهُ شَنَاً وشَنَاً وشَنَاً

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٦ وما بعدها .

(٢) هو أبو خراش الهذلي يذكر عقابا شبه فرسه بها ؛ والناهض فرخ العقاب ، والنبي أرفع موضع فى الجبل .

(٣) الودك : دسم اللحم . (٤) عكل (بالضم) : أبو قبيلة فيهم غبارة ، آسمه عوف بن عبد مناة

حضنته أمة تدعى عكل فلقب بها . « القاموس » . (٥) راجع ج ١٠ ص ١٢٠ .

وَشَنَانًا يَجْزِمُ النُّونَ، كل ذلك إذا أبغضته؛ أى لا يكسِبْتُمْ بغض قوم بصدّهم إياكم أن تعتدوا؛ والمراد بغضكم قوماً، فاضاف المصدر إلى المفعول. قال ابن زيد: لما صدّ المسلمون عن البيت عام الحديبية مرّ بهم ناس من المشركين يريدون العمرة؛ فقال المسلمون: نصّدهم كما صدّنا أصحابهم، فزلت هذه الآية؛ أى لا تعتدوا على هؤلاء، ولا تصدّوهم ﴿أَنْ صَدُّوْكُمْ﴾ أصحابهم، بفتح الهمزة مفعول من أجله؛ أى لأن صدّوكم. وقرأ أبو عمرو وآبن كثير بكسر الهمزة «إِنْ صَدُّوْكُمْ» وهو اختيار أبي عبيد. وروى عن الأعمش «إِنْ يَصَدُّوْكُمْ». قال ابن عطية: فإن للجزء؛ أى إن وقع مثل هذا الفعل فى المستقبل. والقراءة الأولى أمكن فى المعنى. وقال النحاس: وأما «إِنْ صَدُّوْكُمْ» بكسر «إِنْ» فالعلماء الحلة بالنحو والحديث والنظر بمنعون القراءة بها لأشياء: منها أن الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان، وكان المشركون صدّوا المسلمين عام الحديبية سنة ست، فالصد كان قبل الآية؛ وإذا قرئ بالكسر لم يجوز أن يكون إلا بعده؛ كما تقول: لا تعط فلانا شيئا إن قاتلك؛ فهذا لا يكون إلا للمستقبل، وإن فتحت كان للماضى، فوجب على هذا ألا يجوز إلا «أَنْ صَدُّوْكُمْ». وأيضاً فلولم يصح هذا الحديث لكان الفتح واجبا؛ لأن قوله: «لَا تُحِلُّوا شَعَارَ اللَّهِ» إلى آخر الآية يدل على أن مكّة كانت فى أيديهم، وأنهم لا ينهاون عن هذا إلا وهم قادرون على الصدّ عن البيت الحرام، فوجب من هذا فتح «أَنْ» لأنه لما مضى. ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ فى موضع نصب؛ لأنه مفعول به، أى لا يغيّر منكم شنان قوم الاعتداء. وأنكر أبو حاتم وأبو عبيد «شَنَان» بإسكان النون؛ لأن المصادر إنما تأتى فى مثل هذا متحركة؛ وخالفهما غيرهما وقال: ليس هذا مصدرا ولكنه اسم الفاعل على وزن كسنان وغضبان.

الثالثة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ قال الأخفش: هو مقطوع من أول الكلام، وهو أمر لجميع الخلق بالتعاون على البر والتقوى؛ أى ليُعين بعضكم بعضا، وتعاونوا على ما أمر الله تعالى وأعملوا به، وآتوا عما نهى الله عنه وآمنوا منه؛ وهذا موافق لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الذّال على الخير كفاعله». وقد قيل:

الذال على الشر كصانعه . ثم قيل : البرّ والتقوى لفظان بمعنى واحد ، وكثر باختلاف اللفظ تأكيداً ومبالغة ؛ إذ كل برّ تقوى وكل تقوى برّ . قال ابن عطية : وفي هذا تسامح ما ، والعرف في دلالة هذين اللفظين أن البرّ يتناول الواجب والمنسوب إليه ، والتقوى رعاية الواجب ، فإن جعل أحدهما بدل الآخر فبتجاوز . وقال الماوردي : ندب الله سبحانه إلى التعاون بالبرّ وقرنه بالتقوى له ؛ لأن في التقوى رضا الله تعالى ، وفي البرّ رضا الناس ، ومن جمع بين رضا الله تعالى ورضا الناس فقد تمت سعادته وعمت نعمته . وقال ابن خويز منداد في أحكامه : والتعاون على البرّ والتقوى يكون بوجوه ؛ فواجب على العالم أن يعين الناس يعلمه فيعلمهم ، ويعينهم الغنى بماله ، والشجاع بشجاعته في سبيل الله ، وأن يكون المسامون متظاهرين كاليد الواحدة^(١) المؤمنين تتكافؤ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم . ويجب الإعراض عن المعتدي وترك النصرة له وردّه عما هو عليه . ثم نهى فقال : (وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) وهو الحكم اللاحق عن الجرائم ، وعن « الْعُدْوَانِ » وهو ظلم الناس . ثم أمر بالتقوى وتوعد توعداً مجملًا فقال : (وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) .

قوله تعالى : حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَيْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾

(١) في ز : فيعلمهم ويعينهم . وفيها : كاليد الواحدة تتكافؤ دماؤهم الخ .

(٢) تفسير « للآثم » كافي « ابن عطية » .

فيه ست وعشرون مسألة :^(١)

الأولى — قوله تعالى : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ)

تقدم القول فيه في البقرة .^(٢)

الثانية — قوله تعالى : (وَالْمُنْخَنِقَةُ) هي التي تموت خنقا ، وهو حبس النفس سواء

فعل بها ذلك آدمي أو اتفق لها ذلك في جبل أو بين يهودين أو نحوه . وذكر قتادة :
أن أهل الجاهلية كانوا يخنقون الشاة وغيرها فإذا ماتت أكلوها ؛ وذكر نحوه ابن عباس .

الثالثة — قوله تعالى : (وَالْمَوْقُوذَةُ) الموقوذة هي التي ترمى أو تضرب بحجر أو عصا

حتى تموت من غير تذكية ؛ عن ابن عباس وألحسن وقاتدة والضحاك وأسدی ؛ يقال منه :
وَقَذَهُ يَقْذُهُ وَقَذًا وَهُوَ وَقِذٌّ . وَالْوَقْذُ شِدَّةُ الضَرْبِ ، وفلان وَقِذٌّ أى مشغى ضربا . قال قتادة :

كان أهل الجاهلية يفعلون ذلك ويأكلونه . وقال الضحاك : كانوا يضربون الأنعام بالخشب

لألهمتهم حتى يقتلوا فيا أكلوها ، ومنه المقتولة بقوس البندق . وقال القرزقي :

شَفَاةٌ يَقْذُ الْفَيْصِلَ بِرِجْلِهَا * فَطَارَةٌ لِقَوَادِمِ الْأَبْكَارِ^(٣)

وفي صحيح مسلم عن عدی بن حاتم قال : قلت يا رسول الله فإنى أرمى بالمِعرَاضِ الصيد فأصيب ؛

فقال : ” إذا رميت بالمِعرَاضِ نَحَزَ قُكُلُهُ^(٤) وإن أصابه بِعِرضه فلا تأكله ” وفي رواية ” فإنه

وَقِذٌّ ” . قال أبو عمر : اختلف العلماء قديما وحديثا في الصيد بالبُنْدُقِ والمِجرِ والمِعرَاضِ ؛

فمن ذهب إلى أنه وَقِذٌّ لم يُجْزَهِ إلا ما أدرك ذكاته ؛ على ما روى عن ابن عمر ، وهو قول مالك

وأبى حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي . وخالفهم الشافعيون في ذلك ؛ قال الأوزاعي

في المِعرَاضِ ؛ كُلهُ خَرَقٍ أو لم يَخْرُقْ ؛ فقد كان أبو الدرداء وقضالة بن عبيد وعبد الله بن عمر

(١) كذا في الأصول وهي سبع وعشرون . (٢) راجع ج ٢ ص ٢١٦ وما بعدها .

(٣) الشفارة : هي النافذة ترفع قوائمها تضرب . ألقطر : الحلب بالسبابة والوسطى ويستعين بطرف الإبهام .

وخلفا الضرع المقدمان : هما القادمان وجهه القوادم . والأبكار تحلب فطرا ؛ لأنه لا يستمكن أن يحلبها ضبا لقصر

الخلف لأنها صفار . (٤) المِعرَاض : سهم يرمى به بلا ريش ، وأكثر ما يصيب بمرض حوده دون حده .

(٥) خرق السهم : نفذ في الرمية ؛ والمعنى : نفذ وأسال الدم ، لأنه ربما قتل بمرضه ولا يجوز .

ومكحول لا يرون به بأساً ؛ قال أبو عمر : هكذا ذكر الأوزاعي عن عبد الله بن عمر ، والمعروف عن ابن عمر ما ذكره مالك عن نافع عنه . والأصل في هذا الباب والذي عليه العمل وفيه المحجة لمن لجأ إليه حديثُ عدى بن حاتم وفيه "وما أصاب بقرضه فلا تأكله فإنما هو وقيد" الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَالْمُتَرَدِّىُّ ﴾ المتردية هي التي تتردى من العلو إلى السفلى فتموت ؛ كان ذلك من جبل أو في بر ونحوه ؛ وهي متفعلة من الردى وهو الهلاك ؛ وسواء تردت بنفسها أو ردها غيرها . وإذا أصاب السهم الصيد فتردى من جبل إلى الأرض حرم أيضاً ؛ لأنه ربما مات بالصدمة والتردى لا بالسهم ؛ ومنه الحديث " وإن وجدته غريقاً في الماء فلا تأكله فإنك لا تدرى الماء قتله أو سهمك " أخرجه مسلم . وكانت الجاهلية تأكل المتردى ولم تكن تعتقد ميتة إلا مامات بالوجع ونحوه دون سبب يعرف ؛ فأما هذه الأسباب فكانت عندها كالذكاة ؛ فحصر الشرع الذكاة في صفة مخصوصة على ما يأتي بيانها ، وبقيت هذه كلها ميتة ، وهذا كله من التحكم المتفق عليه . وكذلك النطيحة وأكلة السبع التي فات نفسها بالنطح والأكل .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَالنَّطِيحَةُ ﴾ النطيحة فيعيلة بمعنى مفعولة ، وهي الشاة تنطحها أخرى أو غير ذلك فتموت قبل أن تذكى . وتأول قوم النطيحة بمعنى الناطحة ؛ لأن الشاتين قد تنطاطحان فتموتان . وقيل : نطيحة ولم يقل نطيح ، وحق فيعيل لا يذكر فيه الهاء كما يقال : كف خضيب ولحية دهن ؛ لكن ذكر الهاء ههنا لأن الهاء إنما تحذف من الفيعة إذا كانت صفة لموصوف منطوق به ؛ يقال : شاة نطيح وأمرأة قتيل ، فإن لم تذكر الموصوف أثبت الهاء فتقول : رأيت قتيلة بنى فلان وهذه نطيحة الغنم ؛ لأنك لو لم تذكر الهاء فقلت : رأيت قتيل بنى فلان لم يعرف أرجل هو أم امرأة . وقرأ أبو ميسرة « وألنطوحة » .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ ﴾ يريد كل ما أقترسه ذو ناب وأظفار من الحيوان ، كالأسد والثور والغلب والذئب والضبع ونحوها ، هذه كلها سباع . يقال : سبع فلان فلانا أى عضه بسنّه ، وسبّعه أى عابه ووقع فيه . وفي الكلام إضمار ، أى وما أكل منه

السَّبع ؛ لأن ما أكله السَّبع فقد فني . ومن العرب من يوقف اسم السَّبع على الأسد ، وكانت العرب إذا أخذ السَّبع شاة ثم خلصت منه أكلوها ، وكذلك إن أكل بعضها ؛ قاله قتادة وغيره وقرأ الحسن وأبو حيوة « السَّبع » بسكون الباء ، وهى لغة لأهل نجد . وقال حسان فى عُبَّية ابن أبى لَهَب :

مَنْ يَرْجِعَ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ • فَمَا أَكِلَ السَّبعَ بِالزَّاجِعِ

وقرأ ابن مسعود : « وَأَكَلَتِ السَّبع » وقرأ عبد الله بن عباس : « وَأَكِلَ السَّبع » .
السابعة - قوله تعالى : (إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ) نصب على الاستثناء المتصل عند الجمهور من العلماء والفقهاء ، وهو راجع على كل ما أدرك ذكاته من المذكورات وفيه حياة ؛ فإن الذكاة عاملة فيه ؛ لأن حق الاستثناء أن يكون مصروفا إلى ما تقدم من الكلام ، ولا يعمل منقطعا إلا بدليل يجب التسليم له . روى ابن عُيَيْنَةَ وَشَرِيك وَجَرِير عن الرُّكَيْنِ بن الزُّبَيْع عن أبى طلحة الأُسْدِي قال : سألت ابن عباس عن ذئب عدا على شاة فشق بطنها حتى أنتثر قُصْبُهَا فأدركت ذكاتها فذَكَّيْتَهَا فقال : كُلْ وما أنتثر من قُصْبِهَا فلا تأكل . قال إسحق بن راهويَّة : السَّنة فى الشاة على ما وصف ابن عباس ؛ فإنها وإن خرجت مصارينها فإنها حية بعد ، وموضع الذكاة منها سالم ؛ وإنما ينظر عند الذبح أحية هى أم ميتة ، ولا ينظر إلى فعل هل يعيش مثلها ؟ فكذلك المريضة ؛ قال إسحق : ومن خالف هذا فقد خالف السَّنة من جمهور الصحابة وعامة العلماء .
قلت : وإليه ذهب ابن حبيب وذَكَر عن أصحاب مالك ؛ وهو قول ابن وهب والأشهر من مذهب الشافعى . قال المُرْزِي : وأحفظ للشافعى قولاً آخر أنها لا تؤكل إذا بلغ منها السَّبع أو التردى إلى مالا حياء معه ؛ وهو قول المدنئيين ، والمشهور من قول مالك ، وهو الذى ذكره عبد الوهاب فى تلقينه ، وروى عن زيد بن ثابت ؛ ذكره مالك فى موطنه ، وإليه ذهب إسماعيل القاضى وجماعة المالكيين البغداديين . والاستثناء على هذا القول منقطع ؛ أى حرمت عليكم هذه الأشياء لكن ما ذَكَّيْتُمْ فهو الذى لم يحترم . قال ابن العربى : اختلف قول مالك

في هذه الأشياء ؛ فروى عنه أنه لا يؤكل إلا ما ذُكِّيَ بذكاة صحيحة ؛ والذي في الموطأ أنه إن كان ذَبْجها ونَفْسُها يجرى وهى تضطرب فليأكل ؛ وهو الصحيح من قوله الذى كتبه بيده وقراه على الناس من كل بلد طول عمره ؛ فهو أولى من الروايات النادرة . وقد أطلق علماؤنا على المريضة أن المذهب جواز تذكيته ولو أشرفت على الموت إذا كانت فيها بقية حياة ؛ وليت شعري أى فرق بين بقية حياة من مرض ، وبقية حياة من سيع لو آتسق النظر ، وسلمت من الشبهة الفِكْرُ ! . وقال أبو عمر : قد أجمعوا فى المريضة التى لا ترجى حياتها أن ذبجها ذكاة لها إذا كانت فيها الحياة فى حين ذبجها ، وعلم ذلك منها بما ذكروا من حركة يدها أو رجلها أو ذنبها أو نحو ذلك ؛ وأجمعوا أنها إذا صارت فى حال التزع ولم تحرك يدا ولا رجلا أنه لا ذكاة فيها ؛ وكذلك ينبغى فى القياس أن يكون حكم المتردية وما ذكر معها فى الآية . [والله أعلم] .

الثامنة — قوله تعالى : « ذَكَيْتُمْ » الذكاة فى كلام العرب الذبح ؛ قاله قُطْرُب . وقال ابن سيده فى « المحكم » : والعرب تقول « ذكاة الجنين ذكاة أمه » ؛ قال ابن عطية : وهذا إنما هو حديث . وذكى الحيوان ذَبَّجَه ؛ ومنه قول الشاعر :
 * يذكيها الأسَلُ^(١) *

قلت : الحديث الذى أشار إليه أخرجه الذارقطنى من حديث أبى سعيد وأبى هريرة وعلى وعبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » . وبه يقول جماعة أهل العلم ، إلا ما روى عن أبى حنيفة أنه قال : إذا خرج الجنين من بطن أمه ميتا لم يحل أكله ؛ لأن ذكاة نفس لا تكون ذكاة نفسين . قال ابن المنذر : وفى قول النبى صلى الله عليه وسلم : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » دليل على أن الجنين غير الأُم ، وهو يقول : لو أعتقت أمةً حامل أن عتقه عتق أمه ؛ وهذا يلزمه أن ذكاته ذكاة أمه ؛ لأنه إذا أجاز أن يكون عتق واحد عتق اثنين جاز أن يكون ذكاة واحد ذكاة اثنين ؛ على أن الخبر عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وما جاء عن أصحابه ، وما عليه جُلُّ الناس مستغنى به عن [قول كل قائل]^(٢) . وأجمع أهل العلم على

(١) من جوزوك . (٢) الأسل هنا : الزماح والنبيل . (٣) من ك .

أن الجنين إذا خرج حيا أن ذكاة أمه ليست بذكاة له ، وأختلفوا إذا ذكيت الأثم وفي بطنها جنين ؛ فقال مالك وجميع أصحابه : ذكاته ذكاة أمه إذا كان قد تمّ خلقه ونبت شعره ، وذلك إذا خرج ميتا أو خرج به رمق من الحياة ، غير أنه يستحب أن يذبح إن خرج يتحرك ، فإن سبقهم بنفسه أكل . وقال ابن القاسم : ضحيت بنعجة فلما ذبحتها جعل يركض ولدها في بطنها فأمرتهم أن يتركوها حتى يموت في بطنها ، ثم أمرتهم فشقوا جوفها فأخرج منه فذبحته فسال منه دم ؛ فأمرت أهلي أن يشووه . وقال عبد الله بن كعب بن مالك . كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : إذا أشعر الجنين فذكاته ذكاة أمه . قال ابن المنذر : ومن قال ذكاته ذكاة أمه ولم يذكر أشعر أو لم يشعر على بن أبي طالب رضى الله عنه وسعيد بن المسيّب والشافعي وأحمد وإسحق . قال القاضي أبو الوليد الباجي : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” ذكاة الجنين ذكاة أمه أشعر أو لم يشعر “ إلا أنه حديث ضعيف ؛ فذهب مالك هو الصحيح من الأقوال ، الذي عليه عامة فقهاء الأمصار . وبالله التوفيق .

التاسعة — قوله تعالى : « ذَكَّيْتُمْ » الذكاة في اللغة أصلها التمام ، ومنه تمام السن . والفرس المذكى الذى يأتى بعد تمام القُرُوح بسنة ، وذلك تمام استكمال القوة . ويقال : ذَكَّى يَذَكِّي ، والعرب تقول : جَرَى الْمَذَكَّاتُ غَلَاب . والذكاء حدة القلب ؛ قال الشاعر :
يُفَضِّلُهُ إِذَا أَجْهَدُوا عَلَيْهِ • تَمَامُ السِّنِّ مِنْهُ وَالذَّكَاءُ

والذكاء سرعة الفطنة ، والفعل منه ذَكَّى يَذَكِّي ذَكَاً ، والذَّكْوَةُ ما تذكو به النار ، وأذكيت الحرب والنار أوقدتها . وذَكَاءَ أَسْمِ الشَّمْسِ ؛ وذلك أنها تذكو كالنار ، والصُّبْحُ ابنُ ذُكَاءٍ لأنه من ضوئها . فعنى « ذَكَّيْتُمْ » أدركتم ذكاته على التمام . ذَكَيْتُ الذبيحة أذكيها مشتقة من التطيب ؛ يقال : رائحة ذَكِيَّةٌ ؛ فالحيوان إذا أسيل دمه فقد طُيِّبَ ، لأنه يتسارع إليه التجفيف ؛ وفي حديث محمد بن علي رضى الله عنهما « ذكاة الأرض يُسْهَى » يريد

(١) قرح الفرس قروحا : إذا أنهت أسنانه ، وإنما تنهى في خمس سنين .

(٢) المعنى : جرى المسان القرح من الخيل أن تغالب الجرى غلابة . (٣) موزهير .

طهارتها من النجاسة؛ فالذكاة في الذبيحة تطهير لها، وإباحة [لأكلها بفعل] يسس الأرض بعد النجاسة تطهيراً لها وإباحة [الصلاة فيها بمنزلة الذكاة للذبيحة]؛ وهو قول أهل العراق. وإذا تقرّر هذا فأعلم أنها في الشرع عبارة عن إنباس الدم وفروى الأوداج في المذبوح، والنحر في المنحور وألغى في غير المقدور، مقرونا بنية القصد لله وذكركه عليه؛ على ما يأتي بيانه.

العاشرة - وأختلف العلماء فيما يقع به الذكاة؛ فالذي عليه الجمهور من العلماء أن كل ما أفرى الأوداج وأنهر الدم فهو من آلات الذكاة ما خلا السن والعظم؛ على هذا تواترت الآثار، وقال به فقهاء الأمصار. والسن والظفر المنهى عنهما في التذكية هما غير المتروحين؛ لأن ذلك يصير حتماً؛ وكذلك قال ابن عباس: ذلك آلتان؛ فاما المتروعان فإذا قرّيا الأوداج بفائر الذكاة بهما عندهم. وقد ذكره قوم السن والظفر والعظم على كل حال؛ متروعة أو غير متروعة؛ منهم إبراهيم والحسن والليث بن سعد، وروى عن الشافعي؛ ومجتهم ظاهر حديث رافع بن خديج قال: قلت يا رسول الله إنا لا نقول المدوّغدا وليست معنا مدى - في رواية - فنذكي بالليط؟. وفي موطأ مالك عن نافع عن رجل من الأنصار عن معاذ ابن سعد أو سعد بن معاذ: أن جارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنمها ^(٢) بسلع فأصببت شاة منها فأدركتها فذكتها بحجر، فستل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: "لا بأس بها وكلوها". وفي مصنف أبي داود: أنذج بالمرّة وشقة ^(٣) ألصا؟ قال: "أعجل ^(٤) وأرن" ما أنهر الدم وذكر أسم الله عليه فكل ليس السن والظفر وسأحدثك أما السن فعظم وأما الظفر فمدى الحبشة" الحديث أخرجه مسلم. وروى عن سعيد بن المسيب أنه قال: ما ذبح بالليطة والشيّطير والظّرّ رِخْلٌ ذكي. الليطة فلقة القصبة ويمكن بها الذبح والنحر. والشيّطير

(١) من جدوزوك. (٢) السلع: الشق في الجبل. (٣) المرّة: حجر أبيض يراق يجعل منه كالسكين.

(٤) في جدوزوك: شعبة. (٥) أرن: أعجل؛ قال النوى: أرن (فتح) الهزّة وكسر الراء.

ولسكان النون) وروى (باسكان الراء وكسر النون) وروى أرن (باسكان الراء وزيادة باء). وقال الخطابي:

أرن على وزن أعجل وهو بمعناه؛ وهو من النشاط والخفة، أي أعجل ذبحها لتلايموت حنفاً.

فلقة العود ، وقد يمكن بها الذبيح لأن لها جانباً دقيقاً . والظُّرَرِ فلقة الحجر يمكن الذكاة بها ولا يمكن النحر ، وعكسه الشَّظَاظ ينحربه ؛ لأنه كطرف السنّان ولا يمكن به الذبيح .

الحادية عشرة — قال مالك وجماعة : لا تصح الذكاة إلا بقطع الحلقوم والودجين . وقال الشافعي : يصح بقطع الحلقوم والمرء ولا يحتاج إلى الودجين ؛ لأنهما مجرى الطعام والشراب الذي لا يكون معهما حياة ، وهو الغرض من الموت . ومالك وغيره اعتبروا الموت على وجه يطيب معه اللحم ، ويفترق فيه الحلال — وهو اللحم — من الحرام الذي يخرج بقطع الأوداج وهو مذهب أبي حنيفة ؛ وعليه يدل حديث رافع بن خديج في قوله : ” ما أنهر الدم “ . وحكى البغداديون عن مالك أنه يشترط قطع أربع : الحلقوم والودجين والمرء ؛ وهو قول أبي نور ، والمشهور ما تقدّم وهو قول الليث . ثم اختلف أصحابنا في قطع أحد الودجين والحلقوم هل هو ذكاة أم لا ؟ على قولين .

الثانية عشرة — وأجمع العلماء على أن الذبيح مهما كان في الحلق تحت الفلصمة فقد تمت الذكاة ؛ واختلف فيما إذا ذبح فوقها وجازها إلى البدن هل ذلك ذكاة أم لا ، على قولين : وقد روى عن مالك أنها لا تؤكل ؛ وكذلك لو ذبحها من ألقفا وآستوف ألقطع وأنهر الدم وقطع الحلقوم والودجين لم تؤكل . وقال الشافعي : تؤكل ؛ لأن المقصود قد حصل . وهذا ينبنى على أصل ، وهو أن الذكاة وإن كان المقصود منها إنبهار الدم ففيها ضرب من التعبد ؛ وقد ذبح صلى الله عليه وسلم في الحلق ونحر في اللبة^(١) وقال : ” إنما الذكاة في الحلق واللبة “ فبين محلّها وعين موضعها ، وقال مبيناً لفائدتها : ” ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل “ . فإذا أهمل ذلك ولم تقع بنية ولا بشرط ولا بصفة مخصوصة زال منها حظّ التعبد ، فلم تؤكل لذلك . والله أعلم .

الثالثة عشرة — واختلفوا فيمن رفع يده قبل تمام الذكاة ثم رجع في آفوره وأكل الذكاة ؛ فقيل : يجوز . وقيل : لا يجوز ؛ والأول أصح لأنه جرحها ثم ذكّاها بعد حياتها مستجمعة فيها .

(١) الشظاظ : خشية محدّدة الطرف تدخل في عروق الجوارقين لتجمع بينهما عند حلها على البعير .

(٢) في : ابن أبي نرور . (٣) في جروك وز : حازها . (٤) آلبة : ألّهزمة التي فوق الصدر فيها تنمر الإبل .

الرابعة عشرة - ويستحب ألا يذبح إلا مَنْ تُرضى حاله ، وكل من أطافه وجاء به على سنته من ذكر أو أنثى بالغ أو غير بالغ جاز ذبحه إذا كان مسلماً أو كتابياً ، وذبح المسلم أفضل من ذبح الكتابي ، ولا يذبح نُسكاً إلا مسلم ، فإن ذبح النُسك كتابي فقد اختلف فيه ، ولا يجوز في تحصيل المذهب ، وقد أجازوه أشهب .

الخامسة عشرة - وما استوحش من الإنسي لم يميز في ذكاته إلا ما يجوز في ذكاة الإنسي ، في قول مالك وأصحابه وربيعة وألبيث بن سعد ، وكذلك المتردى في البئر لا تكون الذكاة فيه إلا فيما بين الحلق واللبة على سنة الذكاة . وقد خالف في هاتين المسئلتين بعض أهل المدينة وغيرهم ، وفي الباب حديث رافع بن خديج وقد تقدم ، وتامه بعد قوله : " قُدى الحبشة " قال : وأصبنا نهب إبل وعَظَمَ فَنَدَّ منها بعير فرماه رجل بسهم فخبسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لهذه الإبل أَوَايدَ ^(١) كأَوَايدِ الوحش فإذا غلبكم منها شيء فافعلوا به هكذا - وفي رواية - فكلوه " . وبه قال أبو حنيفة والشافعي ، قال الشافعي : تسليط النبي صلى الله عليه وسلم على هذا الفعل دليل على أنه ذكاة ، واحتج بما رواه أبو داود والترمذي عن أبي العُشَراء عن أبيه قال : قلت يا رسول الله أما تكون الذكاة إلا في الحلق واللبة ؟ قال " لو طعنت في نغذها لأجزأ عنك " . قال يزيد بن هارون : وهو حديث صحيح أعجب أحمد ابن حنبل ورواه عن أبي داود ، وأشار على من دخل عليه من الحفاظ أن يكتبه . قال أبو داود : لا يصلح هذا إلا في المتردية والمستوحش . وقد حمل ابن حبيب هذا الحديث على ما سقط في مهواة فلا يوصل إلى ذكاته إلا بالطعن في غير موضع الذكاة ، وهو قول انفرد به عن مالك وأصحابه . قال أبو عمر : قول الشافعي أظهر في أهل العلم ، وأنه يؤكل بما يؤكل به الوحشي ، لحديث رافع بن خديج ، وهو قول ابن عباس وابن مسعود ، ومن جهة القياس لما كان الوحشي إذا قُدر عليه لم يحل إلا بما يحل به الإنسي ، لأنه صار مقدوراً عليه ، فكذلك ينبغي في القياس إذا توحش أو صار في معنى الوحشي من الأمتناع أن يحل بما يحل به الوحشي .

(١) الأوايد (جمع أودة) : وهي التي قد توحشت وفقرت من الإنسي .

(٢) في ز : رواه أبو داود . لكن في التهذيب : قال أبو داود سمعه من أحمد بن حنبل .

قلت : أجاب علماؤنا عن حديث رافع بن خديج بأن قالوا : تسليط النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو على حبسه لا على ذكاته ، وهو مقتضى الحديث وظاهره ؛ لقوله : ” فحبسه “ ولم يقل إن السهم قتله ؛ وأيضا فإنه مقدور عليه في غالب الأحوال فلا يراعى التأدر منه ، وإنما يكون ذلك في الصيد . وقد صرح الحديث بأن السهم حبسه وبعد أن صار محبوسا صار مقدورا عليه ؛ فلا يؤكل إلا بالذبح والتحرر . والله أعلم . وأما حديث أبي العُشراء فقد قال فيه الترمذى : « حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة ، ولا نعرف لأبي العُشراء عن أبيه غير هذا الحديث . واختلفوا في أسم أبي العُشراء ؛ فقال بعضهم : اسمه أسامة ابن قهطم ، ويقال : اسمه يسار بن برز — ويقال : بلز — ويقال : اسمه عطارد نسب إلى جده . » فهذا سند مجهول لا حجة فيه ؛ ولو سئلت صحته كما قال يزيد بن هارون لما كان فيه حجة ؛ إذ مقتضاه جواز الذكاة في أى عضو كان مطلقا في المقدور وغيره ، ولا قائل به في المقدور ؛ فظاهره ليس بمراد قطعاً . وتأويل أبي داود وابن حبيب له غير متفق عليه ؛ فلا يكون فيه حجة ، والله أعلم . قال أبو عمر : وحجة مالك أنهم قد أجمعوا أنه لو لم ينسب إلى الإنسان^(١) أنه لا يُذكر إلا بما يُذكر به المقدور عليه ، ثم اختلفوا فهو على أصله حتى يتفقوا . وهذا لا حجة فيه ؛ لأن إجماعهم إنما آنعقد على مقدور عليه ، وهذا غير مقدور عليه .

السادسة عشرة — ومن تمام هذا الباب قوله عليه السلام : ” إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتل وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته “ رواه مسلم عن شداد بن أوس قال : ثنان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إن الله كتب “ فذكره . قال علماؤنا : إحسان الذبح في البهائم الزفق بها ؛ فلا يضرعها بعنف ولا يجرها من موضع إلى آخر ، وإحداد الآلة ، وإحضار نية الإباحة والقربة وتوجيهها إلى القبلة ، والإجهاز ، وقطع الودجين والحلقوم ، وإراحتها وتركها إلى أن تبرد ، والاعتراف لله بالمنة ، والشكر له بالنعمة ؛ بأنه يتغر لنا ما لو شاء لسلطه علينا ، وأباح لنا ما لو شاء

(١) كذا في الأصول . لعل أصل العبارة : لو نذ . الخ .

(٢) أجهزت على الجرح : إذا أسرعت قتله وقد تمت عليه .

لحزمه علينا . وقال ربعة : من إحسان الذبح ألا يذبح بهيمة وأخرى تنظر إليها ، وحكي جوازه عن مالك ، والأول أحسن . وأما حُسن القِتلة فعام في كل شيء من التذكية والقصاص والحدود وغيرها . وقد روى أبو داود عن ابن عباس وأبي هريرة قالا : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شريطة الشيطان ، زاد ابن ميسرة في حديثه "وهي التي تُذبح فتقطع ولا تُفَرى الأوداج ثم ترك فتموت" .

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ﴾ قال ابن فارس : « النُّصْبُ » حَجَرٌ كَانَ يُنْصَبُ فَيُعْبَدُ وَنُصِبَ عَلَيْهِ دِمَاءُ الذَّبَائِحِ ، وَهُوَ النُّصْبُ أَيْضًا . وَالنُّصَابُ حِجَارَةٌ تُنْصَبُ حَوْلَ شَفِيرِ الْبَيْتِ فَتُجْعَلُ عُضَائِدَ ، وَغُبَارُ مُنْصَبٍ مَرْتَفِعٌ . وَقِيلَ : « النُّصْبُ » جَمْعٌ ، وَاحِدُهُ نِصَابٌ كَحِمَارٍ وَحُمْرٌ . وَقِيلَ : هُوَ أَسَمٌ مَفْرَدٌ وَالْجَمْعُ أَنْصَابٌ ؛ وَكَانَتْ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتِّينَ حِجْرًا . وَقُرَأَ طَلْحَةُ « النُّصْبِ » بِجَزَمِ الصَّادِ . وَرُويَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ « النُّصْبُ » بِفَتْحِ النُّونِ وَجَزَمِ الصَّادِ . الْمُتَحَدِّرُ : بِفَتْحِ النُّونِ وَالصَّادِ جَعَلَهُ أَسْمًا مَوْحَدًا كَالْجَلْبِ وَالْجَمَلِ ، وَالْجَمْعُ أَنْصَابٌ ؛ كَالْأَجْمَالِ وَالْأَجْبَالِ . قَالَ مُجَاهِدٌ : هِيَ حِجَارَةٌ كَانَتْ حَوْلَ مَكَّةَ يَذْبَحُونَ عَلَيْهَا . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : كَانَتْ الْعَرَبُ تَذْبَحُ بِمَكَّةَ وَتَنْضَحُ بِالْدَّمِ مَا أَقْبَلَ مِنَ الْبَيْتِ ، وَيَسْرَحُونَ الْخَمَّ وَيَضْعُونَهُ عَلَى الْحِجَارَةِ ؛ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ قَالَ الْمَسَامُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَحْنُ أَحَقُّ أَنْ نَعْظُمَ هَذَا الْبَيْتَ بِهَذِهِ الْأَفْعَالِ ، فَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَكْرِ ذَلِكَ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى « لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاؤُهَا ^(١) » وَنَزَلَتْ « وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ » الْمَعْنَى : وَالنِّيَّةُ فِيهَا تَعْظِيمُ النُّصْبِ لَا أَنَّ الذَّبْحَ عَلَيْهَا غَيْرُ جَائِزٍ ، وَقَالَ الْأَعْنَبِيُّ :

وَذَا النُّصْبِ الْمَنْصُوبُ لَا تَنْسُكُهُ ^(٢) . لِإِيفَاءِ ^(٣) وَاللَّهُ رَبُّكَ فَأَعْبُدَا

وقيل : « على » بمعنى اللام ؛ أَيْ لِأَجْلِهَا ؛ قَالَ قُطْرُبٌ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصْبِ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغير الله شيء واحد . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : مَا ذُبِحَ عَلَى النُّصْبِ جُزْءٌ مِمَّا أَهْلٌ بِهِ لغير الله ، وَلَكِنْ خَصَّ بِالذِّكْرِ بَعْدَ جَنْسِهِ لَشَهْرَةِ الْأَمْرِ وَشَرَفِ الْمَوْضِعِ وَتَعْظِيمِ النُّفُوسِ لَهُ .

(٢) فِي كَوْزٍ : لِأَنَّ الذَّبْحَ عَلَيْهَا غَيْرُ جَائِزٍ .

(١) رَاجِعٌ ج ١٢ ص ٦٥ .

(٣) وَذَا النُّصْبِ بِمَعْنَى إِيَّاكَ وَذَا النُّصْبِ . (اللسان) . (٤) فِي أَوْجٍ : لِعَاقِبَةٍ ، وَفِي هـ الدِّيْوَانِ : بِعَاقِبَةٍ .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ) معطوف على ما قبله ، و « أَنْ » في محل رفع ، أى وحُرِّمَ عليكم الاستقسام . والأزلام قِداح المَيْسِر ، واحدها زَلَمٌ وزُلْمٌ ؛ قال :
 * بَاتَ يُقَاسِمُهَا غَلَامٌ كَالزُّلْمِ * .

وقال آخر جمع : فَلَيْتَ جَذِيمَةً قَتَلَتْ سَرَوَاتِهَا * فَنَسَاؤُهَا يَضُرُّ بِنَ الْأَزْلَامِ
 وذَكَرَ محمد بن جرير : أَنَّ أَبْنَ وَكِيعٍ حَدَّثَهُمْ عَنْ أَبِيهِ عَنْ شُرَيْكٍ عَنْ أَبِي حُصَيْنٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
 أَنَّ الْأَزْلَامَ حَصَى بَيْضَ كَانُوا يَضْرِبُونَ بِهَا . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ : قَالَ لَنَا سَفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ : هِيَ
 الشُّطْرَنْجُ . فَأَمَّا قَوْلُ لَيْدٍ : * تَرَلُّ عَنْ الثَّرَى أَزْلَامُهَا ^(١) * .

فقالوا : أَرَادَ أَطْلَافَ الْبَقَرَةِ الْوَحْشِيَّةِ . وَالْأَزْلَامُ لِلْعَرَبِ ثَلَاثَةُ أَنْوَاعٍ :

مِنهَا الثَّلَاثَةُ الَّتِي كَانَ يَتَّخِذُهَا كُلُّ إِنْسَانٍ لِنَفْسِهِ ، عَلَى أَحَدِهَا أَثْقَلُ ، وَعَلَى الثَّانِي لَا تَفْعَلُ ،
 وَالثَّلَاثُ مُهْمَلٌ لِأَشْيَاءٍ عَلَيْهِ ، فَيَجْعَلُهَا فِي خَرِيطَةٍ مَعَهُ ، فَإِذَا أَرَادَ فِعْلَ شَيْءٍ أَدْخَلَ يَدَهُ
 - وَهِيَ مُتَشَابِهَةٌ - فَإِذَا خَرَجَ أَحَدُهَا أَثْقَرُ وَأَنْتَهَى بِحَسَبِ مَا يَخْرُجُ لَهُ ، وَإِنْ خَرَجَ الْقِدْحُ الَّذِي
 لِأَشْيَاءٍ عَلَيْهِ أَهَادَ الضَّرْبِ ؛ وَهَذِهِ هِيَ الَّتِي ضَرَبَ بِهَا مُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بَنَ جُعْشَمٍ حِينَ اتَّبَعَ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَفَتَ الْمَجْرَةَ ؛ وَإِنَّمَا قِيلَ لِهَذَا الْفِعْلِ : اسْتَقْسَامٌ لِأَنَّهُمْ كَانُوا
 يَسْتَقْسِمُونَ بِهِ التَّزْزُقَ وَمَا يَرِيدُونَ ؛ كَمَا يَقَالُ : الْاسْتِقْسَاءُ فِي الْاسْتِدْعَاءِ لِلسَّقَى . وَنَظِيرُ هَذَا الَّذِي
 حَرَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَ الْمُتَنَجِّمِ : لَا تَخْرُجْ مِنْ أَجْلِ نَجْمٍ كَذَا ، وَآخِرُجْ مِنْ أَجْلِ نَجْمٍ كَذَا . وَقَالَ جَل
 وَصَرَّ : « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَادَا تَكْسِبُ غَدًا » الْآيَةُ . وَسَيَأْتِي بَيَانُ هَذَا مُسْتَوْفَى إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

وَالنَّوْعُ الثَّانِي - سَبْعَةُ قِدَاحٍ كَانَتْ عِنْدَ هُبَلٍ فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ مَكْتُوبٌ عَلَيْهَا مَا يَدُورُ
 بَيْنَ النَّاسِ مِنَ التَّوَازِلِ ، كُلُّ قِدْحٍ مِنْهَا فِيهِ كِتَابٌ ؛ قِدْحٌ فِيهِ الْعَقْلُ مِنْ أَمْرِ الدِّيَّاتِ ، وَفِي آخِرِ
 « مِنْكُمْ » وَفِي آخِرِ « مِنْ غَيْرِكُمْ » ، وَفِي آخِرِ « مُلْصَقٌ » ^(٢) ، وَفِي سَائِرِهَا أَحْكَامُ الْمِيَاهِ وَغَيْرُ ذَلِكَ ؛

(١) تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ ، رَاجِعٌ قِدَاحُ الْمَيْسِرِ فِي ج ٣ ص ٥٨ .

(٢) الْبَيْتُ بِنَاجِمَةٍ : حَتَّى إِذَا احْمَرَّتِ الظَّلَامُ وَأَسْفَرَتْ * بَكَرَتْ تَرَلُّ عَنِ الثَّرَى (أَزْلَامُهَا)

(٣) رَاجِعٌ ج ١٤ ص ٨٢ .

(٤) كَانَ الْعَرَبُ إِذَا شَكُوا فِي نَسَبِ أَحَدِهِمْ ذَهَبُوا بِهِ إِلَى هُبَلٍ وَبِمَاةٍ دَرَاهِمٍ وَجُزُورٍ ، فَأَعْطَوْهَا صَاحِبَ الْقِدَاحِ
 الَّذِي يَضْرِبُ بِهَا ، ثُمَّ قَرَّبُوا صَاحِبَهُمُ الَّذِي يَرِيدُونَ بِهِ مَا يَرِيدُونَ ، ثُمَّ قَالُوا : يَا إِلَهَنَا هَذَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ قَدْ أَرَدَنَا بِهِ
 كَذَا وَكَذَا فَأَخْرَجَ الْحَقُّ فِيهِ ؛ ثُمَّ يَقُولُونَ لِصَاحِبِ الْقِدَاحِ : أَضْرِبْ ؛ فَإِنْ خَرَجَ عَلَيْهِ « مِنْكُمْ » كَانَ مِنْهُمْ وَسِيطًا ، وَإِنْ
 خَرَجَ « مِنْ غَيْرِكُمْ » كَانَ حَلِيفًا ، وَإِنْ خَرَجَ « مُلْصَقٌ » كَانَ عَلَى مِثْلِهِ فَيُهْلِمُ لَا نَسَبَ لَهُ وَلَا حَلْفَ . (سيرة ابن هشام) .

وهي التي صَرَبَ بها عبد المطلب على بَنِيهِ إِذْ كَانَ نَذَرَ تَحْرُ أَحَدُهُمْ إِذَا كَلَّوا عَشْرَةً ؛ الخُبْرُ المشهور ذكره ابن إسحق . وهذه السبعة أيضا كانت عند كل كَاهِنٍ من كهان العرب وحكامهم ؛ على نحو ما كانت في الكعبة عند هُبَلٍ .

والنوع الثالث — هو قِدَاحُ الْمَيْسِرِ وهي عشرة ؛ سبعة منها فيها حُطُوظٌ ، وثلاثة أغفال ، وكانوا يضربون بها مقامرة لَهْوًا وَلَعِبًا ، وكان عقلاؤهم يقصدون بها إطعام المساكين والمُعْدِمِ في زمن الشتاء وَكَلَبَ الْبَرْدَ وتَعَذَّرَ التَّحَرُّفُ . وقال مجاهد : الْأَزْلَامُ هي كِعَابُ فَارِسٍ وَالزُّومُ التي يتقامرون بها . وقال سفيان وَوَكَيْعٌ : هي الشُّطْرَنْجُ ؛ فالأستقسام بهذا كله هو طلب الْقِسْمِ والتَّصْيِبِ كما يَتَنَا ، وهو من أكل المال بالباطل ، وهو حرام ، وكلُّ مُقَامَرَةٍ بِحِمَامٍ أَوْ بَرْدٍ أَوْ شُطْرَنْجٍ أَوْ بَغِيرِ ذَلِكَ مِنْ هَذِهِ الْأَلْعَابِ فَهُوَ اسْتِقْسَامٌ بِمَا هُوَ فِي مَعْنَى الْأَزْلَامِ حَرَامٌ كُلُّهُ ؛ وهو ضرب من التَّكَهُنِ والتَّعَرُّضِ لدَعْوَى عِلْمِ الْغَيْبِ . قال ابن خُوَزَيْمَةَ مَنْدَادٌ : ولهذا نهى أصحابنا عن الأمور التي يفعلها الْمُتَجَمِّعُونَ على الطُّرُقَاتِ مِنَ السَّهَامِ التي معهم ، وَرِقَاعِ الْفَالِ في أشباه ذلك . وقال اليكَّا الطبري : وَإِنَّمَا نَهَى اللَّهُ عَنْهَا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِأُمُورِ الْغَيْبِ ؛ لِأَنَّهُ لَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا يُصْبِيهَا غَدًا ، فَلَيْسَ لِلْأَزْلَامِ فِي تَعْرِيفِ الْمَغْيِبَاتِ أَثَرٌ ؛ فَاسْتَنْبَطَ بَعْضُ الْجَاهِلِينَ مِنْ هَذَا الرَّدِّ عَلَى الشَّافِعِيِّ فِي الْإِقْرَاعِ بَيْنَ الْمَالِكِ فِي الْعِتْقِ ، وَلَمْ يَعْلَمْ هَذَا الْجَاهِلُ أَنَّ الَّذِي قَالَهُ الشَّافِعِيُّ بُنِيَ عَلَى الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ ، وَلَيْسَ مِمَّا يُعْتَرَضُ عَلَيْهِ بِالنَّهْيِ عَنِ الْاسْتِقْسَامِ بِالْأَزْلَامِ ؛ فَإِنَّ الْعِتْقَ حَكْمٌ شَرْعِيٌّ ، يَجُوزُ أَنْ يُجْعَلَ الشَّرْعُ خُرُوجَ الْقُرْعَةِ عَلَمَاً عَلَى إِبْثَاتِ حَكْمِ الْعِتْقِ قَطْعًا لِلْخُصُومَةِ ، أَوْ لِمَصْلَحَةِ بَرَاهَا ، وَلَا يَسَاوِي ذَلِكَ قَوْلَ الْقَائِلِ : إِذَا فَعَلْتَ كَذَا أَوْ قُلْتَ كَذَا فَذَلِكَ يَدُلُّكَ فِي الْمُسْتَقْبَلِ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُجْعَلَ خُرُوجُ الْقِدَاحِ عَلَمَاً عَلَى شَيْءٍ . يَجْتَدُّ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يُجْعَلَ خُرُوجَ الْقُرْعَةِ عَلَمَاً عَلَى الْعِتْقِ قَطْعًا ؛ فَظَهَرَ آفَرَاقُ الْبَايِنِ .

التاسعة عشرة — وليس من هذا الباب طلب الفأل ، وكان عليه الصلاة والسلام يُعْجِبُهُ أَنْ يَسْمَعَ يَارَاشِدَ يَانَجِيحَ ؛ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ ؛ وَإِنَّمَا كَانَ يُعْجِبُهُ الْفَأْلُ لِأَنَّهُ

تشرح له النفس وتستبشر بقضاء الحاجة وبلوغ الأمل ؛ فيحسن الظن بالله عز وجل ، وقد قال : «أنا عند ظنّ عبدى بى» . وكان عليه السلام يكره الطيرة ؛ لأنها من أعمال أهل الشرك ؛ ولأنها تجلب ظنّ السوء بالله عز وجل . قال الخطّابى : الفرق بين القَال والطَّيرة أن القَال إنما هو من طريق حسن الظنّ بالله ، والطَّيرة إنما هى من طريق الاتكال على شئ سواه . وقال الأصمى : سألت ابن عَوْن عن القَال فقال : هو أن يكون مريضاً فيسمع يا سالم ، أو يَكُون باغياً فيسمع يا واجد ؛ وهذا معنى حديث الترمذى ، وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «لا طيرة وخيرها القَال» قيل : يا رسول الله وما القَال ؟ قال : «الكلمة الصالحة يسمعا أحدكم» . وسيأتى لمعنى الطيرة مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

رَوَى عن أبى الدرداء رضى الله عنه أنه قال : إنما العِلْمُ بالتَّعْلُمِ والحِلْمُ بالتَّحَلُّمِ ، ومن يَحْتَزِ الخير يُعْطِه ، ومن يَتَوَقَّ الشَّرَّ يُوَفِّقْهُ ، وثلاثة لا ينالون الدرجات العلا ؛ من تَكْتَهَنَ أو أَسْتَقِمَّ أو رَجَعَ من سَفَرٍ من طيرة .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ذَلِكُمْ فَسْقٌ﴾ إشارة إلى الاستقسام بالأزلام . والفسق الخروج ، وقد تقدّم^(٢١) . وقيل يرجع إلى جميع ما ذكر من الاستحلال لجميع هذه المحرمات ، وكل شئ منها فسق وخروج من الحلال إلى الحرام ، والاتكفاف عن هذه المحرمات من الوفاء بالعقود ؛ إذ قال : «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ» .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿أَلْيَوْمَ يَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ يعنى أن ترجعوا إلى دينهم كفاراً . قال الضحاك : نزلت هذه الآية حين فتح مكة ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة ثمان بقين من رمضان سنة تسع ، ويقال : سنة ثمان ، ودخلها ونادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم «أَلَا مِنْ قَالٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهُوَ آمِنٌ ، ومن وَضَعَ السِّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ ، ومن أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ» . وفى «يَأْسَ» لغتان ؛ يَأْسَ يَأْسُ يَأْسًا ، وَيَأْسُ يَأْسُ

إِيَّاسًا وَإِيَّاسَةً ؛ قاله النضر بن شميل . (فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي) أى لا تخافوهم وخافوني
فإني أنا القادر على نصركم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) وذلك أن النبي صلى الله
عليه وسلم حين كان بمكة لم تكن إلا فريضة الصلاة وحدها ، فلما قَدِمَ المدينة أنزل الله الحلال
والحرام إلى أن حج ؛ فلما حج وكل الدين نزلت هذه الآية « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » الآية ؛
على ما نيينه . روى الأئمة عن طارق بن شهاب قال : جاء رجل من اليهود إلى عمر فقال :
يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرعونها لو علينا أنزلت معشر اليهود لآخذنا ذلك اليوم عيدا ؛
قال : وأى آية ؟ قال : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ
دِينًا » فقال عمر : إني لأعلم اليوم الذي أنزلت فيه [والمكان الذي أنزلت فيه] ؛ نزلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة في يوم الجمعة . لفظ مسلم . وعند النسائي ليلة الجمعة . وروى
أنها لما نزلت في يوم ألجأكبر وقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم بكى عمر ؛ فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَا يُبْكِيكَ " ؟ فقال : أبكاني أنا كما في زيادة من ديننا
فأما إذ كل فإنه لم يكمل شيء إلا نقص . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " صدقت " .
وروى مجاهد أن هذه الآية نزلت يوم فتح مكة .

قلت : القول الأول أصح ، أنها نزلت في يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة
الوداع سنة عشر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة على ناقته العُضْبَاءُ ، فكاد ^(١)عضد
الناقة يتقد من ثقلها فبركت . و « الْيَوْمُ » قد يعبر بجزء منه عن جميعه ، وكذلك عن الشهر
بعضه ؛ تقول : فعلنا في شهر كذا كذا وفي سنة كذا كذا ، ومعلوم أنك لم تستوعب الشهر
ولا السنة ؛ وذلك مستعمل في لسان العرب والعجم . والدين عبارة عن الشرائع التي شرع
وفتح لنا ؛ فإنها نزلت مجوما وآخر ما نزل منها هذه الآية ، ولم يتزل بعدها حكم ، قاله ابن
عباس والسدي . وقال الجمهور : المراد معظم الفرائض والتحليل والتحريم ، قالوا : وقد نزل

(١) من جودك وز. العضباء: أسم ناقة النبي صلى الله عليه وسلم . (٢) في ز: كادت . وهي لغة تهامة .

بعد ذلك قرآن كثير، ونزلت آية الزبا، ونزلت آية الكلالة إلى غير ذلك، وإنما كل معظم الدين وأمر الحج، إذ لم يطف معهم في هذه السنة مشرك، ولا طاف بالبيت عريان، ووقف الناس كلهم بعرفة. وقيل: « أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » بأن أهلكت [لكم]^(١) عدوكم وأظهرت دينكم على الدين كله كما تقول: قد تم لنا ما نريد إذا كُفيت عدوك.

الثالثة والعشرون - قوله تعالى: « وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » أي بأكمال الشرائع والأحكام وإظهار دين الإسلام كما وعدتكم، إذ قلت: « وَلَا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ » وهي دخول مكة آمنين مطمئنين وغير ذلك مما انتظمته هذه الملة الحنيفية إلى دخول الجنة في رحمة الله تعالى.

الرابعة والعشرون - لعل قائلًا يقول: قوله تعالى: « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » يدل على أن الدين كان غير كامل في وقت من الأوقات، وذلك يوجب أن يكون جميع من مات من المهاجرين والأنصار والذين شهدوا بدرا وألحديية وبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعتين جميعا، وبذلوا أنفسهم لله مع عظيم ما حل بهم من أنواع المحن ما توا على دين ناقص، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كان يدعو الناس إلى دين ناقص، ومعلوم أن النقص عيب، ودين الله تعالى قيم، كما قال تعالى: « دِينًا قِيمًا »^(٢) فالجواب أن يقال له: لم قلت إن كل نقص فهو عيب وما دليلك عليه؟ ثم يقال له: أرايت نقصان الشهر هل يكون عيبًا، ونقصان صلاة المسافر أهو عيب لها، ونقصان العمر الذي أراده الله بقوله: « وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمرِهِ »^(٣) أهو عيب له، ونقصان أيام الحيض عن المعهود، ونقصان أيام الحمل، ونقصان المال بسرقة أو حريق أو غرق إذا لم يقتصر صاحبه، فما أنكرت أن نقصان أجزاء الدين في الشرع قبل أن تلحق به الأجزاء الباقية في علم الله تعالى هذه ليست بشين ولا عيب، وما أنكرت أن معنى قول الله تعالى: « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » يخرج على وجهين:

أحدهما - أن يكون المراد بلفظه أقصى الحلد الذي كان له عندى فيما قضيته وقدرته، وذلك لا يوجب أن يكون ما قبل ذلك ناقصًا نقصان عيب، لكنه يُوصف بنقصان مُقَيَّد

فيقال [له]: إنه كان ناقصا عما كان عند الله تعالى أنه مُلِحِّقُه به وَضَامُهُ إليه؛ كالرجل يُبْلِغُه الله مائة سنة فيقال: أكل الله عمره؛ ولا يجب عن ذلك أن يكون عمره حين كان ابنَ مستين كان ناقصا نقص قصور وخل؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: "من عمَّره الله ستين سنة فقد أعذر إليه في العُمر". ولكنه يجوز أن يوصف بنقصان مقيد فيقال: كان ناقصا عما كان عند الله تعالى أنه مُبْلِغُه إياه ومُعَمِّره إليه. وقد بلغ الله بالظهر والعصر والعشاء أربع ركعات؛ فلو قيل عند ذلك أكلها لكان الكلام صحيحا، ولا يجب عن ذلك أنها كانت حين كانت ركعتين ناقصة نقص قصور وخل؛ ولو قيل: كانت ناقصة عما عند الله أنه ضَامُهُ إليها وزائده عليها لكان ذلك صحيحا فهكذا، هذا في شرائع الإسلام وما كان شرع منها شيئا فشيئا إلى أن أنهى الله الدين منتهاه الذي كان له عنده. والله أعلم.

والوجه الآخر — أنه أراد بقوله: «الْيَوْمَ أَكُنْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» أنه وفقهم للحج الذي لم يكن بقى عليهم من أركان الدين غيره، فحجوا؛ فاستجمع لهم الدين أداء لأركانه وقيامًا بفرائضه؛ فإنه يقول عليه السلام: "نُبِّيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ" الحديث. وقد كانوا تشهدوا وصلوا وزكوا وصاموا وجاهدوا وأعتَمَرُوا ولم يكونوا حجوا؛ فلما حجوا ذلك اليوم مع النبي صلى الله عليه وسلم أنزل الله تعالى وهم بالموقف عَشِيَّةَ عَرَفَةَ «الْيَوْمَ أَكُنْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» فإنما أراد أكل وضعه لهم؛ وفي ذلك دلالة على أن الطاعات كلها دين وإيمان وإسلام.

الخامسة والعشرون — قوله تعالى: «وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» أي أعلمتكم برضاي به لكم دينًا؛ فإنه تعالى لم يزل راضيا بالإسلام لنا دينًا؛ فلا يكون لأختصاص الرضا بذلك اليوم فائدة إن حملناه على ظاهره. و«دِينًا» نُصِبَ على التمييز، وإن شئت على مفعول ثان. وقيل: المعنى ورضيت عنكم إذا أقدمتم لي بالدين الذي شرعته لكم. ويحتمل أن يريد «رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» أي رضيت إسلامكم الذي أتم عليه اليوم دينًا باقيا بكاله إلى آخر الآية (٢١) لا أنسخ منه شيئا. والله أعلم. و«الْإِسْلَامُ» في هذه الآية هو الذي في قوله تعالى:

(١) من ك . (٢) في ك: أقرتم . (٣) في كل الأصول: إلى آخر الآية. والصواب ما في البحر لأبي حيان: إلى آخر الأبد لا يفسخ منه شيء.

«إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» وهو الذى يفسر فى سؤال جبريل للنبي عليهما الصلاة والسلام، وهو الإيمان والأعمال والشعب .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : (**فَيْنَ اضْطُرُّ فِي تَخَمُّصَةٍ**) يعنى من دَعَتْه ضرورة إلى أكل الميتة وسائر المحرمات فى هذه الآية . **وَالْمَخْمَصَةُ** الجوع وخَلَاءَ الْبَطْنِ من الطعام . **وَالْخَمَصُ** ضَمُور البطن . **وَرَجُلٌ يَخْمِصُ** وَيُخْمَصَانِ **وَأَمْرَأَةٌ يَخْمِصَةُ** وَيُخْمَصَانِ ؛ ومنه **أَخْمَصَ** القدم ، ويستعمل كثيرا فى الجُوع والفَرْث ؛ قال الأعشى :

تَيْتُونَ فى الْمَشْتَى مِلَاءً بَطُونَكُمْ * وجاراتكم غَرْنَى يَتْنِ نَحْمَانِصَا ^(١)

أى منظويات على الجوع قد أَضْمَرَ بطونهن . وقال النابغة فى نَحْمِصَ البطن من جهة ضُمُره :
والبطن ذُو عُنَيْنٍ يَخْمِصُ لَيْنٌ * **وَالْتَحَرَّتْ** ^(٢) **تَفْجَهَ** ^(٣) **بَشْدِي** مُقْعِدِ

وفى الحديث : «نَحْمَاصُ الْبَطُونِ خِفَافُ الظُّهُورِ» . **النَحْمَاصُ** جمع النخيمص البطن ، وهو الضامر . أخبر أنهم أَغْفَاءُ عن أموال الناس ؛ ومنه الحديث : «إِنَّ الطَّيْرَ تَفْسُدُ نَحْمَاصَا وَتُرَوِّحُ بَطَانًا» . **وَالنَّخِيمِصَةُ** أيضا ثوب ؛ قال الأصمعى : **النَحْمَاصُ** ثِيَابُ خَزَأَوْصُوفٍ مُعَلَّمَةٍ ، وهى سوداء ، كانت من لباس الناس . وقد تقدّم معنى **الاضْطُرَارِ** وحكمه فى البقرة ^(٤) .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : (**غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ**) أى غير مائل لحرام ، وهو بمعنى «غَيْرَ بَآغٍ وَلَا حَادٍ» وقد تقدّم . **وَالْإِثْمُ** الميل ، **وَالْإِثْمُ الْحَرَامُ** ؛ ومنه قول عمر رضى الله عنه : مَا تَجَانَفْنَا فِيهِ لِإِثْمٍ ، أى مَا مِلْنَا وَلَا تَعَمَّدْنَا وَنَحْنُ نَعْلَمُهُ : وكل مائل فهو مُتَجَانِفٌ وَجِنْفٌ . وقرأ النخعيّ ويحيى بن وثّاب والسّلمى «مُتَجَنَّفٌ» دون ألف ، وهو أبلغ فى المعنى ؛ لأنَّ شَدَّ الْعَيْنِ يَقْتَضِي مِبَالَغَةً وَتَوَغُّلاً فى المعنى وثبوتاً لِحُكْمِهِ ؛ وتفاعل إنما هو محاكاة الشيء

(١) غرنى : جوعى . (٢) المكن والأعكان : الأطواء فى البطن من السن .

(٣) فجع ندى المرأة قيصها إذا رضعه . (٤) راجع ج ٢ ص ٢٢٤ وما بعدها وص ٢٣١ .

(٥) كان قد أَضْمَرَ الناس فى رمضان ثم ظهرت الشمس فقال : قضيه ما تجاوزنا ... الخ .

والتقرب منه ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : تمايل الغُصن فإن ذلك يقتضى تأوُّداً ومقاربةً مَيْل ، وإذا قلت : تَمِيل فقد ثبت حكم المَيْل ، وكذلك تصاون الزجل وتَصَوُّن ، وتعاقل وتَعَقْل ؛ فالمعنى غير متعمد لمعصية في مقصده ؛ قاله قتادة والشافعي - (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) أى فإن الله له غفور رحيم لحذف ؛ وأنشد سيبويه :^(١)

قد أصبحت أم الخيار تدعى • على ذنبا كله لم أصنع

أراد لم أصنعه لحذف • والله أعلم •

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ^٢ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١١﴾

فيه ثمانى عشرة مسألة^(٢) :

الأولى — قوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ) الآية نزلت بسبب عدى بن حاتم وزيد بن مهلهل وهو زيد الخيل الذى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير ؛ قالوا : يا رسول الله إنا قوم نصيد بالكلاب والنبذة ، وإن الكلاب تأخذ البقر والحمر والقطباء فنه ما ندرك ذكاته ، ومنه ما تقتله فلا ندرك ذكاته ، وقد حرّم الله الميتة فماذا يحل لنا ؟ فنزلت الآية •

الثانية — قوله تعالى : (مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ) « ما » فى موضع رفع بالابتداء ، والخبر « أُحِلَّ لَهُمْ » و « ذا » زائدة ، وإن شئت كانت بمعنى الذى ، ويكون الخبر « قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ » وهو الحلال ، وكل حرام فليس بطيب . وقيل : ما التذّه آكله وشاربه ولم يكن عليه فيه ضرر فى الدنيا ولا فى الآخرة . وقيل : الطيبات الذبائح ، لأنها طابت بالتذكية •

الثالثة — قوله تعالى : (وَمَا عَلَّمْتُمْ) أى وصيّد ما علمتم ؛ ففى الكلام إضمار لا بد منه ، ولولاه لكان المعنى يقتضى أن يكون الحِلّ المستول عنه متناولا للعلم من الجوارح المكّلين ،

(١) التّجزي لأبى النّجم العجل ، وأم الخيار أمرأته . (٢) هكذا فى الأصول ، والمذكور تسع عشرة مسألة •

وذلك ليس مذهبا لأحد؛ فإن الذي يبيع لحم الكلب فلا يخصص الإباحة بالمعلم؛ وسياق ما للعلماء في أكل الكلب في «الأنعام»^(١) إن شاء الله تعالى. وقد ذكر بعض من صنف في أحكام القرآن أن الآية تدل على أن الإباحة تقتاول ما علمناه من الجوارح، وهو ينظم الكلب وسائر جوارح الطير، وذلك يوجب إباحة سائر وجوه الانتفاع؛ فدل على جواز بيع الكلب والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع إلا ما خصه الدليل، وهو الأكل من الجوارح أى الكواشب من الكلاب وسباع الطير؛ وكان لعدي كلاب خمسة قد سماها بأسماء أعلام، وكان أسماء أكله سلهب وغلاب والمختليس والمتناعس؛ قال السهيلي: وخامس أشك، قال فيه أخطب، أو قال فيه وثاب.

الرابعة - أجمعت الأمة على أن الكلب إذا لم يكن أسود وعلمه مسلم فينشئ إذا أشلي^(٢) ويحجب إذا دعى، ويتزجر بعد ظفقه بالصيد إذا زجر، وأن يكون لا يأكل من صيده الذى صاده، وأثر فيه يجرح أو تنيب، وصاد به مسلم وذكر أسم الله عند إرساله أن صيده صحيح يؤكل بلا خلاف؛ فإن أنخرم شرط من هذه الشروط دخل الخلاف. فإن كان الذى يصاد به غير كلب كالفهد وما أشبهه كالبازي والصقر ونحوهما من الطير فجمهور الأمة على أن كل ما صاد بعد التعليم فهو جراح كاسب. يقال: جرح فلان وأجرح إذا اكتسب؛ ومنه الجارحة لأنها يكتسب بها؛ ومنه أجترح السبائح. وقال الأعشى:

ذَا جُبَارٍ مُضْجَا مَيْسَمُهُ * يُذَكِّرُ الْجَارِحَ مَا كَانَ أَجْتَرَحَ

وفى التنزيل «ويعلم ما جرحتم بالتهار»^(٤) وقال: «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أَجْرَحُوا السَّيِّئَاتِ»^(٥).

الخامسة - قوله تعالى: «مُكَلِّبِينَ»^(٦) معنى «مكلبين» أصحاب الكلاب وهو كالمؤدب صاحب التأديب. وقيل: معناه مضرين على الصيد كما تضرى الكلاب؛ قال الرمانى: وكلا

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥. (٢) أشليت الكلب على الصيد دعوته فأرسلته، وقيل: أغريته.

(٣) الجبار: المهدر. الميسم: أسم لأثر الوسم وهو الكى، والمعنى: أن من أهجوه يبق هجوى له ظاهرا ولا يستطيع رضمه. والشرط الأثرل فى الأصول (ذات جد مضجع ميسمها)، والتصويب عن (الصبح المنير فى شعر أبى بصير).

(٤) راجع ج ٧ ص ٥٥. (٥) راجع ج ١٦ ص ١٦٥.

القولين محتمل . وليس في « مكَّيَّين » دليل على أنه إنما أبيح صيد الكلاب خاصة ؛ لأنه بمنزلة قوله : « مؤمنين » وإن كان قد تَمَسَّكَ به من قَصَر الإباحة على الكلاب خاصة . رُوِيَ عن ابن عمر فيما حكى ابن المنذر عنه قال : وأما ما يصاد به من البُرَاة وغيرها من الطير فما أدركت ذكاته فذَنِّكْهُ فهو لك حلال ، وإلا فلا تَطْعَمْهُ . قال ابن المنذر : وسئل أبو جعفر عن البازي يحل صيده قال : لا ؛ إلا أن تدرك ذكاته . وقال الضحاك والسدي : « وَمَا عَلَّمْتُمُ مِنَ الْحَوَارِجِ مُكَّيَّيْنَ » هي الكلاب خاصة ؛ فإن كان الكلب أسود بهيما فكره صيده الحسن وقتادة والنخعي . وقال أحمد : ما أعرف أحدا يرخص فيه إذا كان بهيما ؛ وبه قال إسحاق بن راهويه ؛ فأما عوام أهل العلم بالمدينة والكوفة فيرون جواز صيد كل كلب مُعَلِّمٌ . أما من منع صيد الكلب الأسود فلقوله صلى الله عليه وسلم : « الكلب الأسود شيطان » أخرجه مسلم . احتج الجمهور بعموم الآية ، واحتجوا أيضا في جواز صيد البازي بما ذكر من سبب النزول ، وبما نرجحه الترمذي عن عدى بن حاتم قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال : « ما أمسك عليك فُكُلٌ » . في إسناده مُجَالِدٌ ولا يُعرف إلا من جهته وهو ضعيف . وبالمعنى وهو أن كل ما يتأتى من الكلب يتأتى من الفهد مثلا فلا فارق إلا فيما لا مدخل له في التأثير ؛ وهذا هو القياس في معنى الأصل ، كقياس السيف على المديّة والأمة على العبد ، وقد تقدّم .

السادسة — وإذا تقرّر هذا فأعلم أنه لا بدّ للصائد أن يقصد عند الإرسال التذكية والإباحة ، وهذا لا يُخْتَلَفُ فيه ؛ لقوله عليه السلام : « إذا أرسلت كلبك وذكرت أسم الله عليه فُكُلٌ » وهذا يقتضى النية والتسمية ؛ فلو قصد مع ذلك اللّهُو فكرهه مالك وأجازّه ابن عبد الحكم ، وهو ظاهر قول الليث : ما رأيتُ حقا أشبه بباطل منه ، يعنى الصّيد ؛ فأما لو فعله بغير نية التذكية فهو حرام ؛ لأنه من باب الفساد وإتلاف حيوان لغير منفعة ، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الحيوان إلا لما كلة . وقد ذهب الجمهور من العلماء إلى أن التسمية لا بدّ منها بالقول عند الإرسال ؛ لقوله : « وذكرت أسم الله » فلو لم توجد على أى وجه كان لم يؤكل الصيد ؛ وهو مذهب أهل الظاهر وجماعة أهل الحديث . وذهبت جماعة

من أصحابنا وغيرهم إلى أنه يجوز أكل ما صاده المسلم وذبحه وإن ترك التسمية عمداً ، وحملوا الأمر بالتسمية على التذنب . وذهب مالك في المشهور إلى الفرق بين ترك التسمية عمداً أو سهواً فقال : لا تؤكل مع العمد وتؤكل مع السهو ؛ وهو قول فقهاء الأمصار ، وأحد قولي الشافعي ، وستأتي هذه المسئلة في « الأنعام »^(١) إن شاء الله تعالى . ثم لا بد أن يكون أنبعت الكلب بإرسالٍ من يد الصائد بحيث يكون زمامه بيده . فيخلى عنه ويُغريه عليه فينبعث ، أو يكون الجارح ساكناً مع رؤيته الصيد فلا يتحرك له إلا بالإغراء من الصائد ، فهذا بمنزلة ما زمامه بيده فاطلقه مغرباً له على أحد القولين ؛ فأما لو أنبعت الجارح من تلقاء نفسه من غير إرسال ولا إغراء فلا يجوز صيده ولا يحل أكله عند الجمهور ومالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي ؛ لأنه إنما صاد لنفسه من غير إرسال وأمسك عليها ، ولا صنع للصائد فيه ، فلا ينسب إرساله إليه ؛ لأنه لا يصدق عليه قوله عليه السلام : « إذا أرسلت كلبك المعلم » . وقال عطاء بن أبي رباح والأوزاعي : يؤكل صيده إذا كان أخرجه للصيد .

السابعة — قرأ الجمهور « عَلِمْتُمْ » بفتح العين واللام . وأبن عباس ومحمد بن الحنفية بضمّ العين وكسر اللام ، أى من أمر الجوارح والصيد بها . والجوارح الكواشب ، وسميت أعضاء الإنسان جوارح لأنها تكسب وتصرف . وقيل : سميت جوارح لأنها تتجرح وتُسيل الدم ، فهو مأخوذ من الجرح ؛ وهذا ضعيف ، وأهل اللغة على خلافه ، وحكاه ابن المنذر عن قوم . و « مُكَلِّينَ » قراءة الجمهور بفتح الكاف وشدّ اللام ، والمكَلَّبُ معلم الكلاب ومُضْرِيها . ويقال لمن يعلم غير الكلب : مكَلَّبٌ ؛ لأنه يرّد ذلك الحيوان كالكلب ؛ حكاه بعضهم . ويقال للصائد : مُكَلَّبٌ فعلى هذا معناه صائدين . وقيل : المكَلَّبُ صاحب الكلاب ؛ يقال : كَلَّبَ فهو مكَلَّبٌ وكَلَّابٌ . وقرأ الحسن « مُكَلِّينَ » بسكون الكاف وتخفيف اللام ، ومعناه أصحاب كلاب ؛ يقال : أَمْشَى الرجل كثر ما شيته ، وأَكَلَبَ كثر كلابه ؛ وأنشد الأصمعي :

وَكَلَّ قَتَى وَإِنْ أَمْشَى فَأَتْرَى * سَتُخْلِجُهُ عَنِ الدُّنْيَا مَتُونٌ

(١) راجع ج ٧ ص ٧٥ . (٢) دولها بالصيد . (٣) البيت للناطقة . تخلجه تنزعه .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ﴾ أنت الضمير مراعاة للفظ الجوارح ؛ إذ هو جمع جارحة . ولا خلاف بين العلماء في شرطين في التعليم وهما : أن يأتمر إذا أمر ^(١) ويتزجر إذا زجر ؛ لا خلاف في هذين الشرطين في الكلاب وما في معناها من سباع الوحوش . واختلف فيما يصاد به من الطير ؛ فالمشهور أن ذلك مشروط فيها عند الجمهور . وذكر ابن حبيب أنه لا يشترط فيها أن تزجر إذا زجرت ؛ فإنه لا يتأتى ذلك فيها غالباً ، فيكفى أنها إذا أمرت أطاعت . وقال ربيعة : ما أجاب منها إذا دُعي فهو المعلم الضاري ؛ لأن أكثر الحيوان بطبعه ينشئ ^(٢) . وقد شرط الشافعي وجهور من العلماء في التعليم أن يُمسك على صاحبه ، ولم يشترطه مالك في المشهور عنه . وقال الشافعي : المعلم هو الذي إذا أشلاه صاحبه أنشَلَى ، وإذا دعاه إلى الرجوع رجع إليه ، ويمسك الصيد على صاحبه ولا يأكل منه ؛ فإذا فعل هذا مراراً وقال أهل العرف : صار معلماً فهو المعلم . وعن الشافعي أيضاً والكوفيين : إذا أشلي فأنشَلَى وإذا أخذ حبس وفعل ذلك مرة بعد مرة أكل صيده في الثالثة . ومن العلماء من قال : يفعل ذلك ثلاث مرات ويؤكل صيده في الرابعة . ومنهم من قال : إذا فعل [ذلك] ^(٣) مرة فهو معلم ويؤكل صيده في الثانية .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ﴾ أي حبس لكم . واختلف العلماء في تأويله ؛ فقال ابن عباس وأبو هريرة والنخعي وقتادة وابن جبير وعطاء بن أبي رباح وعكرمة والشافعي وأحمد وإسحق وأبو ثور والنعمان وأصحابه : المعنى ولم يأكل ؛ فإن أكل لم يؤكل ما بقى ، لأنه أمسك على نفسه ولم يُمسك على ربه . والفهد عند أبي حنيفة وأصحابه كالكلب ولم يشترطوا ذلك في الطيور بل يؤكل ما أكلت منه . وقال سعد بن أبي وقاص وعبد الله ابن عمر وسلمان الفارسي وأبو هريرة أيضاً : المعنى وإن أكل ؛ فإذا أكل الجارح كلباً كان أو فهداً أو طيراً أكل ما بقى من الصيد وإن لم يبق إلا بضعة ؛ وهذا قول مالك وجميع أصحابه ، وهو القول الثاني للشافعي ، وهو القياس . وفي الباب حديثان بمعنى ما ذكرنا أحدهما — حديث عدي في الكلب المعلم ” وإذا أكل فلا تأكل فإنما أمسك على نفسه “ أخرجه مسلم . الثاني —

حديث أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد الكلب : " إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله عليه فكل وإن أكل منه وكل ما ردت عليك يدك " أخرجه أبو داود وروى عن عدي ولا يصح ؛ والصحيح عنه حديث مسلم ؛ ولما تعارضت الروايتان رآم بعض أصحابنا وغيرهم الجمع بينهما فحملوا حديث النهي على التنزيه والورع ، وحديث الإباحة على الجواز ، وقالوا : إن عدياً كان موسعاً عليه فأفتاه النبي صلى الله عليه وسلم بالكف ورعاً ، وأبا ثعلبة كان محتاجاً فأفتاه بالجواز ؛ والله أعلم . وقد دل على صحة هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام في حديث عدي : " فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه " هذا تأويل علمائنا . وقال أبو عمر في كتاب « الاستذكار » : وقد عارض حديث عدي هذا حديث أبي ثعلبة ، والظاهر أن حديث أبي ثعلبة ناسخ له ؛ فقلوه : وإن أكل يارسول الله ؟ قال : " وإن أكل " .

قلت : هذا فيه نظري ؛ لأن التاريخ مجهول ؛ والجمع بين الحديثين أولى ما لم يعلم التاريخ ؛ والله أعلم . وأما أصحاب الشافعي فقالوا : إن كان الأكل عن قرط جوع من الكلب أكل وإلا لم يؤكل ؛ فإن ذلك من سوء تعليمه . وقد روى عن قوم من السلف التفرقة بين ما أكل منه الكلب والفهد فمنعوه ، وبين ما أكل منه البازي فأجازوه ؛ قاله النخعي والثوري وأصحاب الرأي وحامد بن أبي سليمان ، وحكى عن ابن عباس وقالوا : الكلب والفهد يمكن ضربه وزجره ، والطير لا يمكن ذلك فيه ، وحد تعليمه أن يدعى فيجيب ، وأن يُشَلَّ فينشل ؛ لا يمكن فيه أكثر من ذلك ، والضرب يؤذيه .

العاشرة — والجمهور من العلماء على أن الجارح إذا شرب من دم الصيد أن الصيد يؤكل ؛ قال عطاء : ليس شرب الدم بأكل ؛ وكره أكل ذلك الصيد الشعبي وسفيان الثوري ، ولا خلاف بينهم أن سبب إباحة الصيد الذي هو عقر الجارح له لا بد أن يكون متحققاً غير مشكوك فيه ، ومع الشك لا يجوز الأكل ، وهي :

الحادية عشرة — فإن وجد الصائد مع كلبه كلباً آخر فهو محمول على أنه غير مُرسل من صائد آخر ، وأنه إنما أنبعث في طلب الصيد بطبعه ونفسه ، ولا يختلف في هذا ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام :

”وإن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل — في رواية — فإنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره“. فأنما لو أرسله صائد آخر فأشترك الكلبان فيه فإنه للصائدين يكونان شريكين فيه . فلو أنفذ أحد الكلبين مقاتله ثم جاء الآخر فهو للذي أنفذ مقاتله ؛ وكذلك لا يؤكل ما رمى بسهم فتردى من جبل أو غرق في ماء ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي : ”وإن رميت بسهمك فأذكر اسم الله فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل وإن وجدته غريقا في الماء فلا تأكل فإنك لا تدري الماء قتله أو سهمك“. وهذا نص .

الثانية عشرة — لو مات الصيد في أفواه الكلاب من غير بضع لم يؤكل ؛ لأنه مات خنقا فاشبه أن يذبح بسكين كاللحم فيموت في الذبح قبل أن يفرى حلقه . ولو أمكنه أخذه من الجوارح وذبحه فلم يفعل حتى مات لم يؤكل ، وكان مقصرا في الذكاة ؛ لأنه قد صار مقدورا على ذبحه ، وذكاة المقدور عليه تخالف ذكاة غير المقدور عليه . ولو أخذه ثم مات قبل أن يخرج السكين ، أو تناولها وهي معه جاز أكله ؛ ولو لم تكن السكين معه فتشاغل بطلبها لم تؤكل . وقال الشافعي : فيما ناله الجوارح ولم تدمه قولان أحدهما — ألا يؤكل حتى يخرج ؛ لقوله تعالى : « مِنْ الْجَوَارِحِ » وهو قول ابن القاسم ؛ والآخر — أنه حل وهو قول أشهب ، قال أشهب : إن مات من صدمة الكلب أكل .

الثالثة عشرة — قوله : ”فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل“ ونحوه في حديث أبي ثعلبة الذي خرجه أبو داود ، غير أنه زاد ”فكله بعد ثلاث ما لم يئتن“ يعارضه قوله عليه السلام : ”كل ما أصميت ودع ما أئميت“ . فالإضمار ما قتل مسرعا وأنت تراه ، وإلّا تراه أن ترمى الصيد فيغيب عنك فيموت وأنت لا تراه ؛ يقال : قد أئميت الرمية فنمت تنمي إذا غابت ثم مات ؛ قال أمرؤ القيس :

فَهَوَ لَا تَنِمِي رَمِيَّتُهُ . مَالَهُ لَا عُدَّ مِنْ فَرِّهِ

وقد اختلف العلماء في أكل الصيد الغائب على ثلاثة أقوال : يؤكل ، وسواء قتله السهم أو الكلب . الثاني — لا يؤكل شيء من ذلك إذا غاب ؛ لقوله : ”كل ما أصميت ودع ما أئميت“ .

وإنما لم يؤكل مخافة أن يكون قد أعان على قتله غير السهم من الموات . الثالث — الفرق بين السهم فيؤكل وبين الكلب فلا يؤكل ؛ ووجهه أن السهم يقتل على جهة واحدة فلا يُسَكِل ؛ والجراح على جهات متعددة فيُسَكِل ؛ والثلاثة الأقوال لعلنا . وقال مالك في غير الموطأ : إذا بات الصيد ثم أصابه ميتا لم يُنفذ البازي أو الكلب أو السهم مقاتله لم يأكله ؛ قال أبو عمر : فهذا يدلّك على أنه إذا بلغ مقاتله كان حلالا عنده أكله وإن بات ، إلا أنه يكرهه إذا بات ؛ لما جاء عن ابن عباس : « وإن غاب عنك ليلة فلا تأكل » ونحوه عن الثوري قال : إذا غاب عنك يوما كرهت أكله . وقال الشافعي : القياس ألا يأكله إذا غاب عنه مضرعه . وقال الأوزاعي : إن وجدته من الغد ميتا ووجد فيه سهمه أو أثر من كلبه فليأكله ؛ ونحوه قال أشهب وعبد الملك وأصنع ؛ قالوا : جازأكل الصيد وإن بات إذا نفذت مقاتله ، وقوله في الحديث : « ما لم يُتَن » تعليل ؛ لأنه إذا اتن لحق بالمستقذرات التي تمجها الطباع فيكره أكلها ؛ فلواكلها جاز ، كما أكل النبي صلى الله عليه وسلم الإهالة^(١) السيخة وهي المئنة . وقيل : هو معلل بما يخاف منه الضرر على آكله ؛ وعلى هذا التعليل يكون أكله محرما إن كان الخوف محققا ، والله أعلم .

الرابعة عشرة — وأختلف العلماء من هذا الباب في الصيد بكلب اليهودي والنصراني إذا كان معلما ؛ فكرهه الحسن البصري ؛ وأما كلب المجوسي وبازؤه وصقره فكرهه الصيد بها جابر ابن عبد الله والحسن وعطاء ومجاهد والنخعي والثوري وإسحق ؛ وأجاز الصيد بكلابهم مالك والشافعي وأبو حنيفة إذا كان الصائد مسلما ؛ قالوا : وذلك مثل سفرتة . وأما إن كان الصائد من أهل الكتاب بغمهور الأئمة على جواز صيده غير مالك ، وفتق بين ذلك وبين ذبيحته ؛ وتلا « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ شَيْءًا مِّنَ الصَّيْدِ تَلَّهٖ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ^(٢) » قال : فلم يذكر الله في هذا اليهود ولا النصارى . وقال ابن وهب وأشهب : صيد اليهودي والنصراني حلال كذبيحته ؛ وفي كتاب محمد لا يجوز صيد الصائبي ولا ذبيحه ؛ وهم قوم بين اليهود والنصارى

(١) روى أن خياط دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام فقدم إليه إهالة نسخة وخبز شعير . الإهالة : الدسم ما كان ؛ والنسخة المتغيرة الريح . (٢) راجع ص ٢٩٩ من هذا الجزء .

ولا دين لهم . وأما إن كان الصائد مجوسياً فنع من أكله مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وجمهور الناس . وقال أبو نور فيها قولان : أحدهما - كقول هؤلاء ، والآخر - أن المجوس من أهل الكتاب وأن صيدهم جائز . ولو أصطاد السكران أو ذبح لم يؤكل صيده ولا ذبيحته ؛ لأن الذكاة تحتاج إلى قصد ، والسكران لا قصد له .

الخامسة عشرة - وأختلف النحاة في « مِنْ » في قوله تعالى : « مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ » فقال الأخفش : هي زائدة كقوله : « كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ^(١) » . وخطاه البصريون وقالوا : « مِنْ » لا تُزاد في الإثبات وإنما تُزاد في النفي والاستفهام ، وقوله : « مِنْ ثَمَرِهِ » ، « يُكْفَرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ^(٢) » و « يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ^(٣) » للتبعية ؛ أجاب فقال : قد قال : « يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ^(٣) » بإسقاط « مِنْ » فدل على زيادتها في الإيجاب ؛ أجيب بأن « مِنْ » ههنا للتبعية ؛ لأنه إنما يحل من الصيد اللحم دون الفَرْث والدم .

قلت : هذا ليس بمبراد ولا معهود في الأكل فيعكّر على ما قال . ويحتمل أن يريد « مِمَّا أَمْسَكْنَ » أى مما أبقته الجوارح لكم ؛ وهذا على قول من قال : لو أكل أكلت الفريسة لم يضّر . وبسبب هذا الاحتمال اختلف العلماء في جواز أكل الصيد إذا أكل الجارح منه على ما تقدم . السادسة عشرة - ودلت الآية على جواز اتخاذ الكلاب وأقتنائها للصيد ، وثبت ذلك في صحيح السنة وزادت الحرث والمأشبة ؛ وقد كان أول الإسلام أمر بقتل الكلاب حتى كان يقتل كلب المريّة ^(٤) من البادية يتبعها ؛ روى مسلم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من آفنى كلباً إلا كلب صيد أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان » . وروى أيضاً عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اتخذ كلباً إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع انتقص من أجره كل يوم قيراط » . قال الزهري : وذكر لابن عمر قول أبي هريرة فقال : يرحم الله أبا هريرة ، كان صاحب زرع ؛ فقد دلت السنة على ما ذكرناه ، وجعل النقص من أجر من أقتناها على غير ذلك من المنفعة ؛ إما لترويع الكلب المسلمين

(١) راجع ج ٧ ص ٩٩ .

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٢٢ .

(٣) راجع ج ١٨ ص ٢٩٩ و ص ٨٦ .

(٤) المريّة : هم مصغرو المأشبة ، الأما

وتشويشه عليهم بُنَّاحَه — كما قال بعض شعراء البصرة ، وقد نزل بعمار فسمع لكلايه نباها فانشأ يقول :

نَزَلْنَا بَعْمَارَ فَأَشْلَى كِلَابَه • عَلَيْنَا فِكِدْنَا بَيْنَ بَيْتِهِ نُؤْ كُلُّ
فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي أَسْرَ إِلَيْهِمْ • أَذَا الْيَوْمُ أَمْ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَطُولُ

— أو لمنع دخول الملائكة البيت ، أو لنجاسته على ما يراه الشافعي ، أو لاقترام النبي عن اتخاذ مالا منفعة فيه ، والله أعلم . وقال في إحدى الروايتين : " قيراطان " وفي الأخرى " قيراط " وذلك يحتمل أن يكون في نوعين من الكلاب أحدهما أشد أذى من الآخر ؛ كالأسود الذي أمر عليه الصلاة والسلام بقتله ، ولم يدخله في الاستثناء حين نهى عن قتلها فقال : " عليكم بالأسود البهم ذي النقطين فإنه شيطان " أخرجه مسلم . ويحتمل أن يكون ذلك لاختلاف المواضع ، فيكون مُمَسِّكُه بالمدينة مثلا أو بمكة ينقص قيراطان ، وبغيرهما قيراط ؛ والله أعلم . وأما ألباح آخذه فلا ينقص أجر متخذه كالفرس والهز ، ويموز بيعه وشرأوه ، حتى قال سحنون : ويصح بئنه . وكلب الماشية المباح آخذه عند مالك هو الذي يَسْرَحُ معها لا الذي يحفظها في الدار من السراق . وكلب الزرع هو الذي يحفظه من الوحوش بالليل والنهار لا من السراق . وقد أجاز غير مالك آخذاها لسراق الماشية والزرع والدار في البادية .

السابعة عشرة — وفي هذه الآية دليل على أن العالم له من الفضيلة ما ليس للجاهل ؛ لأن الكلب إذا عُلِمَ يكون له فضيلة على سائر الكلاب ، فالإنسان إذا كان له عِلْمٌ أولى أن يكون له فضل على سائر الناس ، لا سيما إذا عَمِلَ بما عِلِمَ ؛ وهذا كما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال : لكل شيء قيمة وقيمة المرء ما يُحْسِنُه .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ أمر بالتسمية ؛ قيل : عند الإرسال على الصيد ، وقفه الصيد والذبح في [معنى] التسمية واحد ، يأتي بيانه في « الأنعام » . وقيل : المراد بالتسمية هنا التسمية عند الأكل ، وهو الأظهر . وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله

(١) البيت لزيادة الأعم . وعمار أسم شخص ، وروى في (اللسان) : أتينا أبا عمرو ... الخ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٧٥ .

(٣) من جوده وز .

عليه وسلم قال لعمر بن أبي سلمة: "يا غلام سمّ الله وكلّ يمينك وكلّ مما يليك". وروى من حديث حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الشيطان ليستحلّ الطعام ألا يذكر اسم الله عليه". الحديث. فإن نسي التسمية أول الأكل فليسمّ آخره؛ وروى النسائي عن أمية ابن محثبي - وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يأكل ولم يسمّ الله، فلما كان في آخر لقمة قال: بسم الله أوله وآخره؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما زال الشيطان يأكل معه فلما سمى قاء ما أكله".

التاسعة عشرة - قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أمر بالتقوى على الجملة، والإشارة القريبة هي ما تضمنته هذه الآيات من الأوامر. وسرعة الحساب هي من حيث كونه تعالى قد أحاط بكلّ شيء علما وأحصى كلّ شيء عددا؛ فلا يحتاج إلى محاولة عدّ ولا عقيد كما يفعله الحساب؛ ولهذا قال: «وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ»^(١) فهو سبحانه يحاسب الخلائق دفعة واحدة. ويحتمل أن يكون وعيدا بيوم القيامة كأنه قال: إن حساب الله لكم سريع إتيانه؛ إذ يوم القيامة قريب، ويحتمل أن يريد بالحساب المجازاة؛ فكأنه نوّعد في الدنيا بمجازاة سريعة قريبة إن لم يتقوا الله.

قوله تعالى: أَلْيَوْمَ أَحْلَلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥﴾

فيه عشر مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَحْلَلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ أي «اليوم أكلت لكم دينكم» و«اليوم أحلّ لكم الطَّيِّبَاتُ» فأعاد تأكيد أي أحلّ لكم الطيبات التي سألت عنها؛ وكانت

الطّيّات أبيضت لاسلمين قبل نزول هذه الآية ؛ فهذا جواب سؤالهم إذ قالوا : ماذا أحلّ لنا ؟ .
وقيل : أشار بذكر اليوم إلى وقت عهد صلى الله عليه وسلم كما يقال : هذه أيام فلان ؛ أى هذا
أوان ظهوركم وشيوع الإسلام ؛ فقد أكلت بهذا دينكم ، وأحللت لكم الطّيّات . وقد تقدّم
ذكر الطّيّات فى الآية قبل هذا .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ ﴾) ابتداء وخبر .
والطعام اسم لما يؤكل والذبائح منه ، وهو هنا خاص بالذبائح عند كثير من أهل العلم بالتأويل .
وأما ما حرم علينا من طعامهم فليس بداخل تحت عموم الخطاب ؛ قال ابن عباس قال الله
تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ^(١) » ثم استثنى فقال : « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حِلٌّ لَكُمْ » يعنى ذبيحة اليهودى والنصرانى ؛ وإن كان النصرانى يقول عند الذبح : باسم المسيح
واليهودى يقول : باسم عزير ؛ وذلك لأنهم يذبحون على الملة . وقال عطاء : كُلُّ من ذبيحة
النصرانى وإن قال باسم المسيح ؛ لأن الله جلّ وعزّ قد أباح ذبائحهم ، وقد علم ما يقولون .
وقال القاسم بن مُحَيَّمَرَة : كُلُّ من ذبيحته وإن قال باسم سَرَجِس — اسم كنيسة لهم — وهو
قول الزهرى وربيعه والشعبى ومكحول ؛ وروى عن صحابيين : عن أبى الدرداء وعُبادَة
ابن الصّامت . وقالت طائفة : إذا سمعت الكتابى يسمى غير اسم الله عزّ وجلّ فلا تأكل ؛
وقال بهذا من الصحابة على وعائشة وابن عمر ؛ وهو قول طاوس والحسن متمسكين بقوله تعالى :
« وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ^(٢) وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ » . وقال مالك : أكره ذلك ، ولم يحزّمه .

قلت : العجب من الكيا الطبرى الذى حكى الاتفاق على جواز ذبيحة أهل الكتاب ، ثم أخذ
يستدلّ بذلك على أن التسمية على الذبيحة ليست بشرط فقال : ولا شك أنهم لا يُسمّون على
الذبيحة إلا الإله الذى ليس معبودا حقيقة مثل المسيح وعزير ، ولو سمو الإله حقيقة لم تكن
تسميتهم على طريق العبادة ، وإنما كان على طريق آخر ؛ واشترط التسمية لا على وجه العبادة
لا يعقل ، ووجود التسمية من الكافر وعدمها بمثابة واحدة ؛ إذا لم تُتصوّر منه العبادة ، ولأن
النصرانى إنما يذبح على اسم المسيح ، وقد حكم الله بحل ذبائحهم مطلقا ؛ وفى ذلك دليل على أن

التسمية لا تسترط أصلاً كما يقول الشافعي ، وسيأتي ما في هذا للعلماء في « الأنعام »^(١)
إن شاء الله تعالى .

الثالثة — ولا خلاف بين العلماء أن مالا يحتاج إلى ذكاة كالطعام الذي لا محاولة فيه كالفاكهة والبرجانز أكله ؛ إذ لا يضرفه تملك أحد . والطعام الذي تقع فيه محاولة على ضربين : أحدهما — ما فيه محاولة صنعة لا تعلق للدين بها ؛ كخبز الدقيق ، وعصر الزيت ونحوه ؛ فهذا إن تُجنب من الذي فعلى وجه التقرز . والضرب الثاني — هي التذكية التي ذكرنا أنها هي التي تحتاج إلى الدين والنية ؛ فلما كان القياس ألا تجوز ذبائحهم — كما نقول لأنهم لاصلاة لهم ولا عبادة مقبولة — رخص الله تعالى في ذبائحهم على هذه الأئمة ، وأخرجها النص عن القياس على ما ذكرناه من قول ابن عباس ؛ والله أعلم .

الرابعة — وأختلف العلماء أيضا فيما ذكّوه هل تعمل الذكاة فيما حرم عليهم أولا ؟ على قولين ؛ فالجمهور على أنها عاملة في كل الذبيحة ما حل له منها وما حرم عليه ، لأنه مدّكي . وقالت جماعة من أهل العلم : إنما حل لنا من ذبيحتهم ما حل لهم ؛ لأن مالا يحل لهم لا تعمل فيه تذكيتهم ؛ فنعت هذه الطائفة الطّريف^(٢) والشحوم المحضة من ذبائح أهل الكتاب ؛ وقصّرت لفظ الطعام على البعض ؛ وحملت الأولى على العموم في جميع ما يؤكل . وهذا اختلاف موجود في مذهب مالك . قال أبو عمر : وكره مالك شحوم اليهود وأكل ما تحروا من الإبل ، وأكثر أهل العلم لا يرون بذلك بأساً ؛ وسيأتي هذا في « الأنعام »^(٣) إن شاء الله تعالى ؛ وكان مالك رحمه الله يكره ما ذبحوه إذا وجد ما ذبحه المسلم ، وكره أن يكون لهم أسواق يبيعون فيها ما يذبحون ؛ وهذا منه رحمه الله تنزه .

الخامسة — وأما الجوس فالعلماء مجمعون — إلا من شذّ منهم — على أن ذبائحهم لا تؤكل ولا يتزوج منهم ؛ لأنهم ليسوا أهل كتاب على المشهور عند العلماء . ولا بأس بأكل

(١) ج ٧ ص ٧٥ . (٢) كلمة عبرية ، في الخرشى على (مختصر خليل) « الطريفة » : هي أن توجد الذبيحة فائدة الزينة أي ملتصقة بظهر الحيوان ؛ وإنما كانت الطريفة عندهم محزنة لأن ذلك علامة على أنها لا تعيش من ذلك فلا تعمل فيها الذكاة عندهم ، بمنزلة منفوذة المقاتل عندما . (٣) ج ٧ ص ١٢٤ .

طعام من لا تكتب له كالمشركين وعبد الأوثان ما لم يكن من ذبائحهم ولم يحتاج إلى ذكاة ؛
إلا الحبن ؛ لما فيه من إنقعة الميتة ^(١) . فإن كان أبو الصبي مجوسياً وأنه كتابية فحكم
أبيه عند مالك ، وعند غيره لا تؤكل ذبيحة الصبي إذا كان أحد أبويه ممن لا تؤكل ذبيحته .

السادسة — وأما ذبيحة نصارى بنى تغلب وذبائح كل دخيل في اليهودية والنصرانية
فكان على رضى الله عنه ينهى عن ذبائح بنى تغلب ؛ لأنهم عَرَب ، ويقول : إنهم لم يتمسكوا
بشيء من النصرانية إلا بشرب الخمر ؛ وهو قول الشافعى ؛ وعلى هذا فليس ينهى عن ذبائح
النصارى المحققين منهم . وقال جمهور الأئمة : إن ذبيحة كل نصراني حلال ؛ سواء كان من
بنى تغلب أو غيرهم ، وكذلك اليهودى . واحتج ابن عباس بقوله تعالى : « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ » ^(٢) فلو لم تكن بنو تغلب من النصارى إلا بتوليهم إياهم لأكلت ذبائحهم .

السابعة — ولا بأس بالأكل والشرب والطبخ في آنية الكفار كلهم ، ما لم تكن ذهبا
أو فضة أو جلد خنزير بعد أن تغسل وتغلى ؛ لأنهم لا يتوقون النجاسات ويأكلون الميتات ؛
فإذا طبخوا في تلك القدور تنجست ، وربما سرت النجاسات في أجزاء قُدور الفخار ؛ فإذا
طُبِخ فيها بعد ذلك توقع مخالطة تلك الأجزاء النجسة للطبخ في القدر ثانية ؛ فافتضى الورع
الكف عنها . وروى عن ابن عباس أنه قال : إن كان الإناء من نحاس أو حديد غُسل ،
وإن كان من فخار أُغلى فيه الماء ثم غُسل — هذا إذا احتج إليه — وقاله مالك ؛ فأما ما يستعملونه
لغير الطبخ فلا بأس باستعماله من غير غسل ؛ لما روى الدارقطنى عن عمر أنه توضأ من
بيت نصرانى ^(٣) في حق نصرانية ؛ وهو صحيح وسيأتى في « الفرقان » بكالهِ . وفي صحيح مسلم
من حديث أبى ثعلبة الخشنى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله
إنا بأرض قوم من أهل كتاب نأكل في آياتهم ، وأرض صيد ، أصيد بقوسى وأصيد بكلى المعلم ،
وأصيد بكلى الذى ليس بمعلم ؛ فأخبرنى ما الذى يحل لنا من ذلك ؟ قال : « أما ما ذكرت

(١) الإنقعة (بكرس الهزعة وفتح الفاء) : كرش الحمل أو الجدى ما لم يأكل ، فإذا أكل فهو كرش ، يستخرج

منه شيء لونه أصفر يوضع على اللبن فيتبين . (٢) راجع ص ٢١٦ من هذا الجزء .

(٣) الحق والحقة (بالضم) : وعاء من خشب أو عاج . (٤) راجع ج ١٣ ص ٤٤ .

أنكم بأرض قوم من أهل كتاب تأكلون في آيتهم فإن وجدتم غير آيتهم فلا تأكلوا فيها وإن لم تجدوا فاعسلوها ثم كالأ فيها» ثم ذكر الحديث .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ ﴾ دليل على أنهم مخاطبون بتفاصيل شرعنا ؛ أي إذا اشتروا منا ألحم يحل لهم ألحم ويحل لنا الثمن المأخوذ منهم .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ الآية . قد تقدم معناها في « البقرة » و « النساء » والحمد لله . وروى عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » . هو على العهد دون دار الحرب فيكون خاصا . وقال غيره : يجوز نكاح الذمية والحريّة لعموم الآية . وروى عن ابن عباس أنه قال : « المحصنات » العفيفات العاقلات . وقال الشعبي : هو أن تحصن فرجها فلا تزني ، وتغتسل من الجنابة . وقرأ الشعبي « والمحصنات » بكسر الصاد ، وبه قرأ الكسائي . وقال مجاهد : « المحصنات » الحرائر ؛ قال أبو عبيد : يذهب إلى أنه لا يحل نكاح إماء أهل الكتاب ؛ لقوله تعالى : « قِيمًا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَبْلِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ » ^(١) وهذا القول الذي عليه جملة العلماء .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ ﴾ قيل : لما قال تعالى « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » قال نساء أهل الكتاب : لولا أن الله تعالى رضى ديننا لم يُبَحِّ لَكُمْ نكاحنا ؛ فزلت « وَمَنْ يَكْفُرُ بِالْإِيمَانِ » أي بما أنزل على محمد . وقال أبو الهيثم : الباء صلة ؛ أي ومن يكفر بالإيمان أي يجهده ﴿ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلُهُ ﴾ . وقرأ ابن السميع « فَقَدْ حَبَطَ » بفتح الباء . وقيل : لما ذكرت فرائض وأحكام يلزم القيام بها ، ذكر الوعيد على مخالفتها ؛ لما في ذلك من تأكيد الزجر عن تضييعها . وروى عن ابن عباس ومجاهد أن المعنى : ومن يكفر بالله ؛ قال الحسن بن الفضل : إن صحّت هذه الرواية فمعناها ربّ الإيمان . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري : ولا يجوز أن يسمى الله إيمانا خلافا للحسوية والسالمية ؛ لأن

الإيمان مصدر آمن يؤمن إيمانا، وأسَم الفاعل منه مؤمن، والإيمان التصديق، والتصديق لا يكون إلا كلاما، ولا يجوز أن يكون الباري تعالى كلاما^(١).

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَايِطِ أَوْ لَمْ تُسَمِّمُوا الْمَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾

فيه اثنتان وثلاثون مسألة :

الأولى — ذكر القشيري وآبن عطية أن هذه الآية نزلت في قصة عائشة حين فقدت العقد في غزوة المريسيع، وهي آية الوضوء. قال آبن عطية: لكن من حيث كان الوضوء متفتررا عندهم مستعملا، فكانت الآية لم تردم فيه إلا تلاوته، وإنما أعطتهم الفائدة والرخصة في التيمم. وقد ذكرنا في آية «النساء»^(٢) خلاف هذا، والله أعلم. ومضعون هذه الآية داخل فيما أمر به من الوفاء بالعقود وأحكام الشرع، وفيما ذكر من إتمام النعمة؛ فإن هذه الرخصة من إتمام النعم. الثانية — وأختلف العلماء في المعنى المراد بقوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ على أقوال؛ فقالت طائفة: هذا لفظ عام في كل قيام إلى الصلاة، سواء كان القائم منطهرا أو متنجسا؛ فإنه ينبغي له إذا قام إلى الصلاة أن يتوضأ، وكان على فعله ويتلو هذه الآية؛ ذكره أبو محمد الدارمي^(٣) في مسنده، وروى مثله عن عكرمة. وقال آبن سيرين: كان الخلفاء يتوضئون لكل صلاة.

(١) في نسخة زمانه: [وجد في ورقة بخط المصنف من ههنا إلى آخر الصفحة: قوله تعالى «ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله». العلماء أي أجر عمله وثوابه لأن الكفر وإن وقع والعباد بالله منه وأحبط ما تقدم من إيمانه ينقلب الموجود منه معدوما من أصله وإنما يحبط أجره ويبطل ثوابه وفي إجماع المسلمين على إثبات الزدة مادل على ثبوت الإيمان قبله فإن هذا أن الكفر إذا طرأ على الإيمان قطعه من حيث وجد إلى أن مضى. حبط أجره لأن عنه تحبط فيصير كأن لم يكن وينقلب الموجود منه حقيقة معدودا وهذا واضح والله أعلم].

(٢) راجع ج ٥ ص ٢١٤. (٣) الدارمي (بكر الرازي): نسبة إلى دارم، بطن من تميم.

قلت : فالآية على هذا محكمة لا نسخ فيها . وقالت طائفة : الخطاب خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر ^(١) التَّيْسِيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند كل صلاة فشق ذلك عليه ؛ فأمر بالسَّوَاك ورفع عنه الوضوء إلا من حَدَث . وقال علقمة بن القنوء عن أبيه — وهو من الصحابة ، وكان دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك — : نزلت هذه الآية رخصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه كان لا يعمل عملاً إلا وهو على وضوء ، ولا يكلم أحداً ولا يردّ سلاماً إلى غير ذلك ؛ فأعلمه الله بهذه الآية أن الوضوء إنما هو للقيام إلى الصلاة فقط دون سائر الأعمال . وقالت طائفة : المراد بالآية الوضوء لكل صلاة طلباً للفضل ؛ وحملوا الأمر على النَّدْب ، وكان كثير من الصحابة منهم ابن عمر يتوضئون لكل صلاة طلباً للفضل ، وكان عليه الصلاة والسلام يفعل ذلك إلى أن جمع يوم الفتح بين الصلوات الخمس بوضوء واحد ، إرادة البيان لأمره صلى الله عليه وسلم . قلت : وظاهر هذا القول أن الوضوء لكل صلاة قبل ورود النسخ كان مستحباً لا إيجاباً وليس كذلك ؛ فإن الأمر إذا ورد ، مقتضاه الوجوب ؛ لا سيما عند الصحابة رضوان الله عليهم ، على ما هو معروف من سيرتهم . وقال آخرون : إن الفرض في كل وضوء كان لكل صلاة ثم نُسخ في فتح مكة ؛ وهذا غلطٌ لحديث أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة ، وإن أمته كانت على خلاف ذلك ، وسيأتي ؛ ولحديث سويد بن النعمان أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى وهو بالصَّهَاء العُصْر والمغرب بوضوء واحد ؛ وذلك في غزوة خيبر ، وهي سنة ست ، وقيل : سنة سبع ، وفتح مكة كان في سنة ثمان ؛ وهو حديث صحيح رواه مالك في موطئه ، وأخرجه البخاري ومسلم ؛ فبان بهذين الحديثين أن الفرض لم يكن قبل الفتح لكل صلاة . فإن قيل : فقد روى مسلم عن بُرَيْدَةَ بن الحَصِيب ^(٢) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة ، فلما كان يوم الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد ، ومسح على خفيه ، فقال عمر رضي الله عنه : لقد صنعتَ اليوم شيئاً لم تكن

(١) كذا في الأصول . والفصيل هو حنظلة رضي الله عنه ، فخرج مع المائدة وهو جنب فاستنهد فضله الملائكة .

(٢) الصَّهَاء : موقع قرب خيبر . (٣) في أسد الغابة : الحَصِيب بضم المهملة وفتح الصاد .

تصنعه ؛ فقال : « عَمَدًا صَنَعْتَهُ يَا عَمْرٌ » . فَلَمْ سَأَلْهُ عَمْرٌ وَاسْتَفْهَمَهُ ؟ قِيلَ لَهُ : إِنَّمَا سَأَلَهُ لِمَخَالَفَتِهِ عَادَتَهُ مِنْذُ صَلَاتِهِ بِتَجْبِيرٍ ؛ وَاللَّهِ أَعْلَمُ . وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ طَاهِرًا وَغَيْرَ طَاهِرٍ ؛ قَالَ حُمَيْدٌ قُلْتُ لِأَنَسٍ : وَكَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ أَتُمْ ؟ قَالَ : كُنَّا نَتَوَضَّأُ وَضُوءًا وَاحِدًا ؛ قَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ؛ وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « الْوُضُوءُ عَلَى الْوُضُوءِ نُورٌ » فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتَوَضَّأُ مَجْتَدًا لِكُلِّ صَلَاةٍ ، وَقَدْ سَلَّمَ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ يَبُولُ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ حَتَّى يَتِمَّ ثُمَّ رَدَّ السَّلَامَ وَقَالَ : « إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ » رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ . وَقَالَ السَّدِّيُّ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : مَعْنَى الْآيَةِ « إِذَا قُتِمَ إِلَى الصَّلَاةِ » يَرِيدُ مِنَ الْمَضَاجِعِ يَعْنِي النَّوْمَ ، وَالْقَصْدُ بِهَذَا التَّأْوِيلِ أَنَّ يَتِمُّ الْأَحْدَاثَ بِالذِّكْرِ ، وَلَا سِتْيَا النَّوْمِ الَّذِي هُوَ مُخْتَلِفٌ فِيهِ هَلْ هُوَ حَدَثٌ فِي نَفْسِهِ أَمْ لَا ؟ وَفِي الْآيَةِ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ؛ التَّقْدِيرُ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِمَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنَ النَّوْمِ ، أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنْكَ مِنَ الْفَاسِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ — يَعْنِي الْمَلَامَسَةَ الصَّغِيرَى — فَأَغْسَلُوا ؛ فَتَمَّتْ أَحْكَامُ الْمُحْدِثِ حَدَثًا أَصْغَرَ . ثُمَّ قَالَ : « وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا » فَهَذَا حَكْمُ نَوْعٍ آخَرَ ؛ ثُمَّ قَالَ لِلنَّوْعَيْنِ جَمِيعًا : « وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا » وَقَالَ بِهَذَا التَّأْوِيلِ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ — رَحِمَهُ اللَّهُ — وَغَيْرُهُ . وَقَالَ جُمْهُورُ أَهْلِ الْعِلْمِ : مَعْنَى الْآيَةِ إِذَا قُتِمَ إِلَى الصَّلَاةِ مُحْدِثِينَ ؛ وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ عَلَى هَذَا تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ، بَلْ تَرْتَبُ فِي الْآيَةِ حَكْمُ وَاجِدِ الْمَاءِ إِلَى قَوْلِهِ : « فَاطَّهَّرُوا » وَدَخَلَتْ الْمَلَامَسَةُ الصَّغِيرَى فِي قَوْلِهِ « مُحْدِثِينَ » . ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَ قَوْلِهِ : « وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا » حَكْمَ عَادِمِ الْمَاءِ مِنَ النَّوْعَيْنِ جَمِيعًا ، وَكَانَتِ الْمَلَامَسَةُ هِيَ الْجَمَاعُ ، وَلَا بَدَأَ أَنْ يَذْكَرَ الْجُنُبَ الْعَادِمِ الْمَاءَ كَمَا ذَكَرَ الْوَاجِدَ ؛ وَهَذَا تَأْوِيلُ الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ ؛ وَعَلَيْهِ تَجِيءُ أَقْوَالُ الصَّحَابَةِ كَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَأَبْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ [وَغَيْرِهِمْ] .

قلت : وَهَذَانِ التَّأْوِيلَانِ أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي الْآيَةِ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَمَعْنَى « إِذَا قُتِمَ » إِذَا أَرَدْتُمْ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ ^(٢) » أَيْ إِذَا أَرَدْتَ ؛ لِأَنَّ الْوُضُوءَ حَالَةٌ الْقِيَامِ إِلَى الصَّلَاةِ لَا يُمْكِنُ .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ قَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ [ذكر تعالى أربعة أعضاء : الوجه وفرضه الغسل واليدين كذلك والرأس وفرضه المسح اتفاقا واختلف في الرجلين على ما يأتي ، لم يذكر سواها فدل ذلك على أن ما عداها آداب وسنن . والله أعلم] ^(١) ولا بد في غَسْل الوجه من نقل الماء إليه ، وإمرار اليد عليه ، وهذه حقيقة الغسل عندنا ، وقد بيناه في « النساء » . وقال غيرنا : إنما عليه إجراء الماء وليس عليه ذلك بيده ، ولا شك أنه إذا أنغمس الرجل في الماء وغمس وجهه أو يده ولم يُدَلِّك يقال : غَسَلَ وجهه ويده ، ومعلوم أنه لا يعتبر في ذلك غير حصول الأسم ، فإذا حصل كفى . والوجه في اللغة مأخوذ من المواجهة ، وهو عضو مشتمل على أعضاء وله طول وعرض ، فخذ في الطول من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى الخدين ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض ، وهذا في الأمرد ، وأما الملتحي فإذا أكنسى الذقن بالشعر فلا يخلو أن يكون خفيفا أو كثيفا ، فإن كان الأول بحيث تبين منه البشرة فلا بد من إيصال الماء إليها ، وإن كان كثيفا فقد انتقل الفرض إليه كشعر الرأس ، ثم ما زاد على الذقن من الشعر وأستر من ألحية فقال مَنحون عن ابن القاسم : سمعت مالكا سئل : هل سمعت بعض أهل العلم يقول إن ألحية من الوجه فليمر عليها الماء ؟ قال : نعم ، وتخليلها في الوضوء ليس من أمر الناس ، وعاب ذلك على من فعله . وذكر ابن القاسم أيضا عن مالك قال : يحرك المتوضئ ظاهر لحيته من غير أن يدخل يده فيها ، قال : وهى مثل أصابع الرجلين . قال ابن عبد الحكم : تخليل ألحية واجب في الوضوء والغسل . قال أبو عمر : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خلل لحيته في الوضوء من وجوه كلها ضعيفة . وذكر ابن خزيمة مندأد : أن الفقهاء اتفقوا على أن تخليل ألحية ليس بواجب في الوضوء ، إلا شيء روى عن سيعد بن جبيرة قوله : ما بال الرجل يغسل لحيته قبل أن تبت فإذا تبت لم يغسلها ، وما بال الأمرد يغسل ذقنه ولا يغسله ذو ألحية ؟ قال الطحاوي : التيمم واجب فيه مسح البشرة قبل نبات الشعر في الوجه ثم سقط بعده عند جميعهم ، فكذلك الوضوء . قال أبو عمر : من جعل غسل ألحية كلها واجبا جعلها وجها ، لأن الوجه مأخوذ من المواجهة ، والله قد أمر بغسل الوجه أمرا مطلقا لم يخص صاحب لحية من أمرد ، فوجب غسلها بظاهر القرآن لأنها بدل من البشرة .

(١) هذه الزيادة من ك وز . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٠٩ وما بعدها .

قلت : وأختار هذا القول ابن العربي وقال : وبه أقول ؛ لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغسل لحيته ، خرجه الترمذى وغيره ؛ فعين المحتمل بالفعل . وحكى ابن المنذر عن إسحق أن من ترك تحليل لحيته عامدا أعاد . وروى الترمذى عن عثمان بن عفان أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته ؛ قال : هذا حديث حسن صحيح ؛ قال أبو عمر : ومن لم يوجب غسل ما أنسدل من آلتية ذهب إلى أن الأصل المأمور بغسله البشارة ، فوجب غسل ما ظهر فوق البشارة ، وما أنسدل من آلتية ليس تحته ما يلزم غسله ، فيكون غسل آلتية بدلا منه . واختلفوا أيضا في غسل ما وراء العذار إلى الأذن ؛ فروى ابن وهب عن مالك قال : ليس ما خلف الصُدغ الذى من وراء شعر آلتية إلى الذقن من الوجه . قال أبو عمر : لا أعلم أحدا من فقهاء الأمصار قال بما رواه ابن وهب عن مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه : البياض بين العذار والأذن من الوجه ، وغسله واجب ؛ ونحوه قال الشافعى وأحمد . وقيل : يغسل البياض استعجابا ؛ قال ابن العربي : والصحيح عندى أنه لا يلزم غسله إلا للأمرد لا للعذر^(١) .

قلت : وهو اختيار القاضى عبد الوهاب ؛ وسبب الخلاف هل تقع عليه المواجهة أم لا ؟ والله أعلم . وبسبب هذا الاحتمال اختلفوا هل يتناول الأمر بغسل الوجه باطن الأنف والقيم أم لا ؟ فذهب أحمد بن حنبل وإسحق وغيرهما إلى وجوب ذلك فى الوضوء والغسل ، إلا أن أحمد قال : يُعید من ترك الاستنشاق فى وضوئه ولا يعيد من ترك المضمضة . وقال طائفة الفقهاء : هما ستان فى الوضوء والغسل ؛ لأن الأمر إنما يتناول الظاهر دون الباطن ، والعرب لا تُسمى وجها إلا ما وقعت به المواجهة ، ثم إن الله تعالى لم يذكرهما فى تحابه ، ولا أوجبهما المسامون ، ولا آتفق الجميع عليه ؛ والفرائض لا تثبت إلا من هذه الوجوه . وقد مضى هذا المعنى فى «النساء»^(٢) . وأما العينان فالناس كلهم يجمعون على أن داخل العينين لا يلزم غسله ، إلا ما روى عن عبد الله بن عمر أنه كان ينضح الماء فى عينيه ؛ وإنما سقط غسلهما للتأذى

(١) عذر الغلام : ثبت شعر عذاره . (٢) راجع ج ٥ ص ٢١٢ وما بعدها .

بذلك وألحرج به ؛ قال ابن العربي : ولذلك كان عبد الله بن عمر لما عمي يغسل عينه إذ كان لا يتأذى بذلك ؛ وإذا تقدر هذا من حكم الوجه فلا بد من غسل جزء من الرأس مع الوجه من غير تحديد ، كما لا بد على القول بوجوب عموم الرأس من مسح جزء معه من الوجه لا يتقدر ؛ وهذا ينبنى على أصل من أصول الفقه وهو : « أن ما لا يتم الواجب إلا به واجب مثله » والله أعلم .

الرابعة — وجمهور العلماء على أن الوضوء لا بد فيه من نية ؛ لقوله عليه السلام : « إنما الأعمال بالنيات » . قال البخاري : فدخل فيه الإيمان والوضوء والصلاة والزكاة والحج والصوم والأحكام ؛ وقال الله تعالى : « قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِيهِ » ^(١) يعنى على نيته . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ » . وقال كثير من الشافعية : لا حاجة إلى نية ؛ وهو قول الحنفية ؛ قالوا : لا تجب النية إلا في الفروض التي هي مقصودة لأعيانها ولم تجعل سببا لغيرها ، فأما ما كان شرطا لصحة فعل آخر فليس يجب ذلك فيه بنفس ورود الأمر إلا بدلالة تقارنه ، والطهارة شرط ؛ فإن من لا صلاة عليه لا يجب عليه فرض الطهارة ، كالحائض والنفساء . احتج علماؤنا وبعض الشافعية بقوله تعالى : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ » فلما وجب فعل الغسل كانت النية شرطا في صحة الفعل ؛ لأن الفرض من قبل الله تعالى فينبغي أن يجب فعل ما أمر الله به ؛ فإذا قلنا : إن النية لا تجب عليه لم يجب عليه التقصد إلى فعل ما أمره الله تعالى ، ومعلوم أن الذي أغتسل تبردا أو لغرض ما ، قصد أداء الواجب ؛ وصح في الحديث أن الوضوء يكفر ؛ فلو صح بغير نية لما كفر . وقال تعالى : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » ^(٢) .

الخامسة — قال ابن العربي قال بعض علمائنا : إن من خرج إلى النهر بنية الغسل أجزاء ، وإن عزيت نيته في الطريق [ولو خرج إلى الحمام فغزبت في أثناء الطريق] بطلت النية . قال القاضي أبو بكر بن العربي رضى الله عنه : فرغب على هذا سفاضة المفتين أن نية الصلاة تخرج على القولين ، وأوردوا فيها نصا عمن لا يفرق بين الظن واليقين بأنه قال :

يجوز أن نتقدم فيها النية على التكبير ؛ وبالله وبألّعالَمين من أمة أرادت أن تكون مُتَّبِعَةً مجتهدة فما وَفَّقها الله ولا سدّدها ! ؛ أعلموا رَحِمَكُمُ اللهُ أن النية في الوضوء مختلف في وجوبها بين العلماء ، وقد اختلف فيها قول مالك ؛ فلما نزلت عن مرتبة الاتفاق سُويح في تقديمها في بعض المواضع ، فأما الصلاة فلم يَخْتَلَف أحد من الأئمة فيها ، وهي أصل مقصود ، فكيف يُجَلُّ الأَصْلُ المقصود المُتَّفَق عليه على الفرع التابع المختلف فيه ! هل هذا إلا غاية الغباوة ؟ وأما الصوم فإن الشرع رَفَعَ الحَرَج فيه لما كان أبتدأؤه في وقت التَّفَلُّع بتقديم النية عليه .

السادسة - قوله تعالى : **(وَأَيَّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ)** واختلف الناس في دخول المَرَافِقِ في التحديد ؛ فقال قوم : نعم ؛ لأن ما بعد « إلى » إذا كان من نوع ما قبلها دخل فيه ؛ قاله سيويه وغيره ، وقد مضى هذا في « البقرة » ^(١) مبيناً . وقيل : لا يدخل المرفقان في الغسل ؛ والزوايتان مرويتان عن مالك ؛ الثانية لأشهب ؛ والأولى عليها أكثر العلماء وهو الصحيح ؛ لما رواه الذارقُطْنِي عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه . وقد قال بعضهم : إن « إلى » بمعنى مع ، كقولهم : الدَّودُ إلى الدَّودِ إِبِلٌ ، أى مع الدود ، وهذا لا يحتاج إليه كما بيناه في « النساء » ؛ ولأن اليد عند العرب تقع على أطراف الأصابع إلى الكَيْفِ ، وكذلك الرَّجُلُ تقع على الأصابع إلى أصل الفِخْذِ ؛ فالمرفق داخل تحت اسم اليد ، فلو كان المعنى مع المَرَافِقِ لم يُقَدْ ، فلما قال : « إلى » أقتطع من حد المَرَافِقِ عن الغسل ، وبقيت المَرَافِقُ مغسولة إلى الظُّفْرِ ، وهذا كلام صحيح يجرى على الأصول لغة ومعنى ؛ قال ابن العربي : وما فهم أحد مقطع المسئلة إلا القاضي أبو محمد فإنه قال : إن قوله « إلى المَرَافِقِ » حدٌ للترك من اليدين لا للغسل فيهما ؛ ولذلك تدخل المَرَافِقُ في الغسل .

قلت : ولما كان اليد والرجل تنطلق في اللغة على ما ذكرنا كان أبو هريرة يبلغ بالوضوء إبطه وساقه ويقول : سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحليّة من المؤمن

(١) راجع ج ٢ ص ٢٢٧ . هذا مثل معناه : القليل يضم إلى القليل فيصير كثيراً . والورد القطيع من الإبل الثلاث إلى التسع ؛ وقيل : ما بين الثلاث إلى العشر ، وقيل : من ثلاث إلى خمس عشرة ؛ وقيل غير ذلك . (٢) راجع ج ٥ ص ١٠ .

حيث يبلغ الوضوء^(١) . قال القاضي عياض : والناس مجمعون على خلاف هذا ، وألا يتعدى بالوضوء حدوده ؛ لقوله عليه السلام : « فن زاد فقد تعدى وظلم » . وقال غيره : كان هذا الفعل مذهبا له ومما انفرد به ، ولم يحكه عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما استنبطه من قوله عليه السلام : « أتمم الفتر المحجلون^(٢) » ومن قوله : « تبلغ الحلية^(٣) » كما ذكر .

السابعة - قوله تعالى : (وَأَمْسَحُوا رُءُوسَكُمْ) تقدم في « النساء » أن المسح لفظ مشترك . وأما الرأس فهو عبارة عن الجملة التي يعلمها الناس ضرورة ومنها الوجه ، فلما ذكره الله عز وجل في الوضوء وعين الوجه للفعل بقى باقيه للمسح ، ولو لم يذكر الغسل للزم مسح جميعه ، ما عليه شعر من الرأس وما فيه العينان والأنف والفم ؛ وقد أشار مالك في وجوب مسح الرأس إلى ما ذكرناه ؛ فإنه سئل عن الذي يترك بعض رأسه في الوضوء فقال : أرايت إن ترك غسل بعض وجهه أكان يُجزئه ؟ ووضح بهذا الذي ذكرناه أن الأذنين من الرأس ، وأن حكمهما حكم الرأس خلافا للزهري حيث قال : هما من الوجه يفسلان معه ، وخلافا للشعبي حيث قال : ما أقبل منهما من الوجه وظاهرهما من الرأس ؛ وهو قول الحسن وإسحق ، وحكاه ابن أبي هريرة عن الشافعي ، وسياق بيان حجتهم ؛ وإنما سمي الرأس رأسا لعلوه ونبات الشعر فيه ، ومنه رأس الجبل ؛ وإنما قلنا إن الرأس اسم لجملة أعضاء لقول الشاعر :

إذا احتملوا رأسي وفي الرأس أكثرى * وغودر عند الملتقى ثم سائري

الثامنة - واختلف العلماء في تقدير مسحه على أحد عشر قولاً ؛ ثلاثة لأبي حنيفة ، وقولان للشافعي ، وستة أقوال لعلمائنا ؛ والصحيح منها واحد وهو وجوب التعميم لما ذكرناه . وأجمع العلماء على أن من مسح رأسه كله فقد أحسن وفعل ما يلزمه ؛ والباء مؤكدة زائدة ليست للتبعية ؛ والمعنى وأمسحوا رءوسكم . وقيل : دخولها هنا كدخولها في التيمم

(١) الفتر (جمع الأغفر) من الفرة ؛ يبيض الوجه ؛ يريد بياض وجوههم بنور الوضوء يوم القيامة .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٣٨ وما بعدها .

في قوله : « فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ » فلو كان معناها التبعيض لأفادته في ذلك الموضع ، وهذا قاطع . وقيل : إنما دخلت لتفيد معنى بديعا وهو أن الغسل لغة يقتضي مفسولا به ، والمسح لغة لا يقتضي ممسوحا به ؛ فلو قال : وأمسحوا رؤوسكم لأجزأ المسح باليد إمرا من غير شيء على الرأس ؛ فدخلت الباء لتفيد ممسوحا به وهو الماء ، فكأنه قال : وأمسحوا برؤوسكم الماء ؛ وذلك فصيح في اللغة على وجهين ؛ إما على القلب كما أنشد سيبويه ^(١) :

كَنَاجِ رِيَشِ حَمَامَةٍ بِحَدِيدَةٍ • وَمَسَحَتِ بِاللِّثْنِ عَصْفَ الْإِنْمِدِ

وَاللِّثْنَةُ هِيَ الْمَسْحُوعَةُ بِعَصْفِ الْإِنْمِدِ فَقَلْبُ ، وإما على الاشتراك في الفعل والتساوي في نسبتة كقول الشاعر ^(٢) :

مِثْلَ الْقَنَافِدِ هَذَا جَوْنٌ قَدْ بَلَغَتْ • نَجْرَانُ أَوْ بَلَغَتْ سَوَاءُ اتَّهَمَ هَجْرُ

فهذا ما علمنا في معنى الباء . وقال الشافعي : أحتمل قول الله تعالى : « وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ » بعض الرأس ومسح جميعه فدلَّت السُّنَّةُ أن مسح بعضه يُجزئ ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح بِنَاصِيَتِهِ ؛ وقال في موضع آخر : فإن قيل قد قال الله عز وجل : « فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ » في التَّيَمُّمِ أَيْ جُزْئُ بَعْضِ الْوَجْهِ فِيهِ ؟ قيل له : مسح الوجه في التيمم بدل من غسله ؛ فلا بد أن يأتي بالمسح على جميع موضع الغسل منه ، ومسح الرأس أصل ؛ فهذا فرق ما بينهما . أجاب علماؤنا عن الحديث بأن قالوا : لعَلَّ النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لعذر لا سيما وكان هذا الفعل منه صلى الله عليه وسلم في السفر وهو مَظْنَةُ الْأَعْذَارِ ، وموضع الاستعجال والاختصار ، وحذف كثير من الفرائض لأجل المشقات والأخطار ؛ ثم هو لم يكتف بالناصية حتى مسح على الإمامة ؛ أخرجه مسلم من حديث الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ ؛ فلو لم يكن مسح جميع الرأس واجبا لما مسح على الإمامة ؛ والله أعلم .

(١) البيت خلف ابن نُدْبَةَ السُّلَمِيِّ ، وصف فيه شفتي المرأة ؛ فشبهها بنواحي ريش الحمامة في الرقة والطلاقة والامتدادة ، وأراد لثاتها تضرب إلى السرة كأنها مسحت بالإنمِدِ ؛ وعصف الإنمِدِ ما يتحقق منه .

(٢) البيت لا أخطئ بهو جريرا ؛ والقنافة جمع قنفة ، وهو حيوان معروف يضرب به المثل في سرى الليل . والحداج المرتض في شبه والمخني : أن رهط جرير كالقنافة لشبههم في الليل للسرقة والفجور .

التاسعة — وجمهور العلماء على أن مسحة واحدة موعبة كاملة تجزئ. وقال الشافعي :
يمسح رأسه ثلاثاً؛ وروى عن أنس وسعيد بن جبيرة وعطاء . وكان ابن سيرين يمسح مرتين
قال أبو داود : وأحاديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة؛ فإنهم ذكروا
الوضوء ثلاثاً، قالوا فيها : ومسح برأسه ولم يذكروا عدداً .

العاشرة — وأختلفوا من أين يبدأ بمسحه؛ فقال مالك : يبدأ بمقدم رأسه، ثم يذهب
بيديه إلى مؤخره، ثم يردهما إلى مقدمه؛ على حديث عبد الله بن زيد أخرجه مسلم؛ وبه يقول
الشافعي وآبن حنبل . وكان الحسن بن حي يقول : يبدأ بمؤخر الرأس؛ على حديث الربيع
بنت معوذ بن عقراء؛ وهو حديث يختلف في ألفاظه، وهو يدور على عبد الله بن محمد
ابن عجيل وليس بالحافظ عندهم؛ أخرجه أبو داود من رواية بشر بن المفضل عن عبد الله عن
الربيع، وروى ابن عجلان عنه عن الربيع : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ عندنا
فمسح الرأس كله من قرن الشعر كل ناحية بمنصب الشعر، لا يمتزك الشعر عن هيئته؛ ورويت
هذه الصفة عن ابن عمر، وأنه كان يبدأ من وسط رأسه . وأصح ما في هذا الباب حديث عبد الله
ابن زيد؛ وكل من أجاز بعض الرأس فأنما يرى ذلك البعض في مقدم الرأس . وروى عن إبراهيم
والشعبي [أنهما] قالاً : أى نواحي رأسك مسحت أجزاءك . ومسح ابن عمر اليا فوخ فقط .
والإجماع متعقد على استحسان المسح باليدين معا ، وعلى الإجزاء إن مسح بيد واحدة .
وأختلف فيمن مسح بإصبع واحدة حتى عم ما يرى أنه يجزئه من الرأس؛ فالمشهور أن ذلك
يجزئ، وهو قول سفيان الثوري؛ قال سفيان : إن مسح رأسه بإصبع واحدة أجزاء . وقيل :
إن ذلك لا يجزئ؛ لأنه خروج عن سنة المسح وكأنه لعب، إلا أن يكون ذلك عن ضرورة
مرض فينبغي ألا يختلف في الإجزاء . قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد : لا يجزئ مسح
الرأس بأقل من ثلاث أصابع؛ وأختلفوا في رد اليدين على شعر الرأس هل هو فرض أو سنة
— بعد الإجماع على أن المسحة الأولى فرض بالقرآن — فالجمهور على أنه سنة . وقيل : هو فرض .

الحادية عشرة — فلو غَسَلَ متوضئ رأسه بدل المسح فقال ابن العربي : لا نعلم خلافاً أن ذلك يُجزئه ، إلا ما أخبرنا الإمام نضر الإسلام الشاشي في الدرس عن أبي العباس ابن القاص من أصحابهم قال : لا يُجزئه ، وهذا تَوَلَّجٌ في مذهب الداودية الفاسد من أتباع الظاهر المبطل للشريعة الذي ذمه الله في قوله : « يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ^(١) » وقال تعالى : « أُمَّ يَظَاهِرِينَ مِّنَ الْقَوْلِ ^(٢) » وإلا فقد جاء هذا الفاسل بما أُمِرَ وزيادة . فإن قيل : هذه زيادة خرجت عن اللفظ المتعبد به ؛ قلنا : ولم يخرج عن معناه في إيصال الفعل إلى المحل ؛ وكذلك لو مسح رأسه ثم حلقه لم يكن عليه إعادة المسح .

الثانية عشرة — وأما الأذنان فهما من الرأس عند مالك وأحمد والثوري وأبي حنيفة وغيرهم ، ثم اختلفوا في تجديد الماء ؛ فقال مالك وأحمد : يستأنف لهما ماء جديداً سوى الماء الذي مَسَحَ به الرأس ، على ما فعل ابن عمر ؛ وهكذا قال الشافعي في تجديد الماء ، وقال : هما سنة على حالهما لا من الوجه ولا من الرأس ؛ لاتفاق العلماء على أنه لا يخلق ما عليهما من الشعر في الحج ؛ وقول أبي ثور في هذا كقول الشافعي . وقال الثوري وأبو حنيفة : يُمسحان مع الرأس بماء واحد ؛ وروى عن جماعة من السلف مثل هذا القول من الصحابة والتابعين . وقال داود : إن مسح أذنيه فحسن ، وإلا فلا شيء عليه ؛ إذ ليستا مذكورتين في القرآن . قيل له : أسم الرأس تضمّنهما كما بيناه . وقد جاءت الأحاديث الصحيحة في كتاب النسائي وأبي داود وغيرهما بأن النبي صلى الله عليه وسلم مسح ظاهرهما وباطنهما ، وأدخل أصابعه في صمّآخيه ، وإنما يدلّ عدم ذكرهما من الكتاب على أنهما ليستا بفرض كتمسك الوجه واليدين ، وثبتت سنة مسحهما بالسنة . وأهل العلم يكرهون للتوضئ ترك مسح أذنيه ويجعلونه تارك سنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يوجبون عليه إعادة إلا إسحاق فإنه قال : إن ترك مسح أذنيه لم يُجزه . وقال أحمد : إن تركهما عمداً أحبت أن يُعيد . وروى عن عليّ ابن زياد من أصحاب مالك أنه قال : من ترك سنة من سنن الوضوء أو الصلاة عمداً أعاد ؛ وهذا عند الفقهاء ضعيف ، وليس لقائله سلف ولا له حظ من النظر ، ولو كان كذلك لم يُعرف

الفرض الواجب من غيره ؛ والله أعلم . أحتج من قال : هما من الوجه بما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في سجوده : ” يسجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره “ فأضاف السمع إلى الوجه فثبت أن يكون لها حكم الوجه . وفي مصنف أبي داود من حديث عثمان : فغسل بطونهما وظهورهما مرة واحدة ، ثم غسل رجليه ثم قال : أين السائلون عن الوضوء؟ هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ . أحتج من قال : يُغسل ظاهرهما مع الوجه ، وباطنهما يمسح مع الرأس بأن الله عز وجل قد أمر بغسل الوجه وأمر بمسح الرأس ؛ فما واجهك من الأذنين وجب غسله ؛ لأنه من الوجه وما لم يواجهك وجب مسحه لأنه من الرأس ، وهذا تردّه الآثار بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسح ظاهر أذنيه وباطنهما من حديث عليّ وعثمان وابن عباس والربيع وغيرهم . أحتج من قال : هما من الرأس بقوله صلى الله عليه وسلم من حديث الصنابحي : ” فإذا مسح رأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه “ الحديث أخرجه مالك .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَأَرْجُلُكُمْ ﴾ قرأ نافع وابن عامر والكسائي « وَأَرْجُلُكُمْ » بالنصب ؛ وروى الوليد بن مسلم عن نافع أنه قرأ « وَأَرْجُلُكُمْ » بالرفع وهي قراءة الحسن والأعمش سليمان ؛ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمة « وَأَرْجُلُكُمْ » بالخفض وبحسب هذه القراءات اختلف الصحابة والتابعون ؛ فن قرأ بالنصب جعل العامل « اغسلوا » وبني على أن الفرض في الرجلين الغسل دون المسح ، وهذا مذهب الجمهور والكافة من العلماء ، وهو الثابت من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، واللازم من قوله في غير ما حديث ، وقد رأى قوما يتوضئون وأعقابهم تلوح فنادى بأعلى صوته ” ويل للأعقاب من النار أسبقوا الوضوء “ . ثم إن الله حدّهما فقال : « إِلَى الْكَعْبَيْنِ » كما قال في الدين « إِلَى الْمَرَافِقِ » فدلّ على وجوب غسلهما ؛ والله أعلم . ومن قرأ بالخفض جعل العامل الباء ، قال ابن العربي : آتفت العلماء على وجوب غسلهما ، وما علمت من ردّ ذلك سوى الطبري من فقهاء المسلمين ، والرافضة من غيرهم ، وتعلق الطبري بقراءة الخفض .

قلت : قد روى عن ابن عباس أنه قال : الوضوء غسلتان ومسحتان . وروى أن المجاج خطب بالأهواز فذكر الوضوء فقال : أغسلوا وجوهكم وأيديكم وأمسحوا برؤوسكم وأرجلكم ، فإنه ليس شيء من ابن آدم أقرب من خبثه من قدميه ، فاغسلوا بطونهما وظهورهما وعراقيبهما . فسمع ذلك أنس بن مالك فقال : صدق الله وكذب المجاج ، قال الله تعالى «وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ» . قال : وكان إذا مسح رجله بلهما ، وروى عن أنس أيضا أنه قال : نزل القرآن بالمسح والسنة بالفسل . وكان عكرمة يمسح رجله وقال : ليس في الرجلين غسل إنما نزل فيهما المسح . وقال عامر الشعبي : نزل جبريل بالمسح ؛ ألا ترى أن التيمم يمسح فيه ما كان غسلا ، ويلبني ما كان مسحا . وقال قتادة : افترض الله غسلتين ومسحتين . وذهب ابن جرير الطبري إلى أن فرضهما التخيير بين الفسل والمسح ، وجعل القراءتين كالروايتين^(١) ، قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيه ؛ أن المسح والفسل واجبان جميعا ، فالمسح واجب على قراءة من قرأ بالخفض ، والفسل واجب على قراءة من قرأ بالنصب ، والقراءتان بمثلة آيتين . قال ابن عطية : وذهب قوم ممن يقرأ بالكسر إلى أن المسح في التجلين هو الفسل . قلت : وهو الصحيح ؛ فإن لفظ المسح مشترك ، يطلق بمعنى المسح ويطلق بمعنى الفسل ؛ قال المروى : أخبرنا الأزهرى - أخبرنا أبو بكر محمد بن عثمان بن سعيد الداريمى عن أبي حاتم عن أبي زيد الأنصارى - قال : المسح في كلام العرب يكون غسلا ويكون مسحا ، ومنه يقال : ^(٢) [للرجل] إذا توضأ ففسل أعضاءه : قد تمسح ؛ ويقال : مسح الله مابك إذا غسلك وطهره من الذنوب ، فإذا ثبت بالنقل عن العرب أن المسح يكون بمعنى الفسل فترجح قول من قال : إن المراد بقراءة الخفض الفسل ؛ بقراءة النصب التى لا احتمال فيها ، وبكثرة الأحاديث الثابتة بالفسل ، والتوجه على ترك غسلها في أخبار صحاح لا تحصى كثرة أخرجهما الأئمة ؛ ثم إن المسح في الرأس إنما دخل بين ما يفسل لبيان الترتيب على [أنه] مفعول قبل التجلين ، التقدير ؛ فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم ؛ فلما كان الرأس مفعولا قبل

(١) كالروايتين في الخبر ، يعمل هما إذا لم يتناقضا . ابن العربي .

(٢) من ك وج . (٣) من ج و ز و ك .

الرَّجُلَيْنِ قُدِّمَ عَلَيْهِمَا فِي التَّلَاوَةِ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — لَا أَنَّهُمَا مُشْتَرِكَانِ مَعَ الرَّأْسِ لِنَقْدَمَهُ عَلَيْهِمَا فِي صِفَةِ التَّطْهِيرِ . وَقَدْ رَوَى عَاصِمُ بْنُ كَلِيبٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّامِيِّ قَالَ : قَرَأَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنَ — رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا — عَلَى ”وَأَرْجُلَيْكُمْ“ نَسَمِعَ عَلَى ذَلِكَ وَكَانَ يَقْضِي بَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ : ”وَأَرْجُلَيْكُمْ“ هَذَا مِنَ الْمَقْدَمِ وَالْمُؤَخَّرِ مِنَ الْكَلَامِ . وَرَوَى أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَغْسَلُوا الْأَقْدَامَ إِلَى الْكَعْبَيْنِ . وَكَذَا رَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمَا قَرَأَا ”وَأَرْجُلَيْكُمْ“ بِالنَّصْبِ . وَقَدْ قِيلَ : إِنْ الْخُفَّضُ فِي الرَّجُلَيْنِ إِنَّمَا جَاءَ مُقَيِّدًا لِمَسْحِهِمَا لَكِنْ إِذَا كَانَ عَلَيْهِمَا خُفَّانِ ، وَتَلَقَيْنَا هَذَا الْقَيْدَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِذْ لَمْ يَصْغَ عَنْهُ أَنَّهُ مَسَحَ رَجُلَيْهِ إِلَّا وَعَلَيْهِمَا خُفَّانِ ، فَبَيْنَ صَلَاةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَعْلِهِ الْحَالِ الَّتِي تُفْسَلُ فِيهِ الرَّجُلُ وَالْحَالِ الَّتِي تَمْسَحُ فِيهِ ، وَهَذَا حَسَنٌ . فَإِنْ قِيلَ : لَمَّا مَسَحَ عَلَى الْخُفَيْنِ مَنَسُوخَ بِسُورَةِ ”الْمَائِدَةِ“ — وَقَدْ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَرَدَّ الْمَسْحَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَعَائِشَةُ ، وَأَنْكَرَهُ مَالِكٌ [فِي رِوَايَةٍ عَنْهُ ^(١)] — فَالْجَوَابُ أَنَّ مَنْ تَقَى شَيْئًا وَاثْبَتَهُ غَيْرُهُ فَلَا حُجَّةَ لِلنَّافِي ، وَقَدْ اثْبَتَ الْمَسْحَ عَلَى الْخُفَيْنِ عِدَّةٌ كَثِيرَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ ، وَقَدْ قَالَ الْحَسَنُ : حَدَّثَنِي سَبْعُونَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ مَسَحُوا عَلَى الْخُفَيْنِ ؛ وَقَدْ ثَبَتَ بِالنَّقْلِ الصَّحِيحِ عَنْ هَمَامٍ قَالَ : بَالَ جَرِيرٌ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ ؛ قَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ : وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ . قَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ : كَانَ يَعْجَبُهُمْ هَذَا الْحَدِيثُ ؛ لِأَنَّهُ إِسْلَامٌ جَرِيرُكَانٍ بَعْدَ نَزُولِ ”الْمَائِدَةِ“ وَهَذَا نَصٌّ يَرَدُّ مَا ذَكَرُوهُ وَمَا احْتَجَّوْا بِهِ مِنْ رِوَايَةِ الْوَاقِدِيِّ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ جَرِيرًا أَسْلَمَ فِي سَنَةِ عَشْرٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ ، وَأَنَّ ”الْمَائِدَةَ“ نَزَلَتْ فِي ذِي الْحِجَّةِ يَوْمَ عَرَفَاتٍ ، وَهَذَا حَدِيثٌ لَا يَنْبَغُ لَوْ هَاهُنَا ؛ وَإِنَّمَا نَزَلَ مِنْهَا يَوْمَ عَرَفَةِ ”الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ عَلَى مَا قَدَّمَ ؛ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : أَنَا أَسْتَحْسِنُ حَدِيثَ جَرِيرٍ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ ؛ لِأَنَّهُ إِسْلَامُهُ كَانَ بَعْدَ نَزُولِ ”الْمَائِدَةِ“ وَأَمَّا مَا رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَلَا يَصِحُّ ، أَمَّا عَائِشَةُ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهَا بِذَلِكَ عِلْمٌ ؛ وَلِذَلِكَ رَدَّتِ السَّائِلَ إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَحَالَتْهُ عَلَيْهِ فَقَالَتْ : سَلْهُ فَإِنَّهُ كَانَ يَسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ الْحَدِيثُ .

وأما مالك فما روى عنه من الإنكار فهو مُنْكَرٌ لا يصح، والصحيح ما قاله عند موته لابن نافع قال : إني كنت آخذ في خاصة نفسي بالطهور ولا أرى من مسح مَقْصَرًا فيما يجب عليه . وعلى هذا حمل أحمد بن حنبل ما رواه ابن وهب عنه أنه قال : لا أمسح في حضرة ولا سفر . قال أحمد : كما روى عن ابن عمر أنه أمرهم أن يمسحوا خفافهم وخلع هو وتوضأ وقال : حُبُّ إِلَى الوضوء ؛ ونحوه عن أبي أيوب . وقال أحمد رضى الله عنه : فمن ترك ذلك على نحو ما تركه ابن عمر وأبو أيوب ومالك لم أنكره عليه، وصلينا خلفه ولم نعبه، إلا أن يترك ذلك ولا يراه كما صنع أهل البدع ، فلا يُصَلَّى خلفه . [والله أعلم] ^(١) وقد قيل : إن قوله « وَأَرْجِلُكُمْ » معطوف على اللفظ دون المعنى ، وهذا أيضا يدل على التسلسل فإن المراعى المعنى لا اللفظ ، وإنما خفض للحوار كما تفعل العرب ؛ وقد جاء هذا في القرآن وغيره قال الله تعالى : « يُرْسَلُ عَلَيْكَ شَوَاطِلٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٍ ^(٢) » بالجزل لأن النحاس الدخان . وقال : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ^(٣) » بالجز . قال أمرؤ القيس :

* كَبِيرُ أَنَاسٍ فِي بَحَايِدٍ مُّزْمِلٍ ^(٤) *

نفض مزمل بالحوار، وأن المزمل الرجل وإعراجه الترفع؛ قال زهير :

لَعِبَ الزَّمَانُ بِهَا وَغَيْرَهَا • بَعْدَى سَوَاقِي الْمُورِ وَالْقَطْرِ ^(٥)

قال أبو حاتم : كان الوجه القطر بالترفع ولكنه جره على جوار المور؛ كما قالت العرب : هذا بحر ضَبَّ حَرِبٍ ؛ بخزوه وإنما هو رفع . وهذا مذهب الأخفش وأبي عبيدة وردة النحاس وقال : هذا القول غلط عظيم ؛ لأن الحوار لا يكون في الكلام أن يقاس عليه، وإنما هو غلط ونظيره الإقواء .

قلت : والقاطع في الباب من أن فرض الرجلين التسلسل ما قدمناه ، وما ثبت من قوله عليه الصلاة والسلام " ويل للأعقاب ويطون الأقدام من النار " نخوفنا بذكر النار ^(٦) على

(١) من ك . (٢) قراءة ابن كثير . راجع ج ١٧ ص ١٦٨ . (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٩٦ .

(٤) صدر البيت : * كان أبانا في آفانين دقه * والبياد الكسا . المخطط ، والمزمل المدثر في الثياب . والمعنى أن ما لبسه الخبل من المطر ، وأحاط به إلى رأسه كشيخ في كساء مخطط . (٥) السواقي جمع ساقية وهي الريج الشديدة التي تسقى التراب أى تطيره ، والمور التراب . (٦) كذا في جوزوك . وهي رواية أحمد .

مخالفة مراد الله عز وجل ، ومعلوم أن النار لا يُعَذَّبُ بها إلا من ترك الواجب ، ومعلوم أن المسح ليس شأنه الاستيعاب ولا خلاف بين القائلين بالمسح على الرجلين أن ذلك على ظهورهما لا على بطونهما ، فتبين بهذا الحديث بطلان قول من قال بالمسح ، إذ لا مدخل لمسح بطونهما عندهم ، وإنما ذلك يُدرك بالنَّسَل لا بالمسح . ودليل آخر من جهة الإجماع ؛ وذلك أنهم اتفقوا على أن من غسل قدميه فقد أدى الواجب عليه ، واختلفوا فيمن مسح قدميه ؛ فاليقين ما أجمعوا عليه دون ما اختلفوا فيه . وتقل الجمهور كافة عن كافة عن نبيهم صلى الله عليه وسلم أنه كان يغسل رجله في وضوئه مرة وأثنتين وثلاثا حتى يُنْقِيهما ؛ وحسبك بهذا حجة في النَّسَل مع ما بيناه ، فقد وَصَّحَ وظهر أن قراءة الخفض المعنى فيها الغسل لا المسح كما ذكرنا ، وأن العامل في قوله « وَأَرْجُلُكُمْ » قوله : « فَأَغْسِلُوا » والعرب قد تعطف الشيء على الشيء بفعل ينفرد به أحدهما تقول : أكلت الخبز واللبن أي وشربت اللبن ؛ ومنه قول الشاعر :

• طَلَقْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا ^(١) •

وقال آخر :

رَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوُغَى ^(٢) • مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُحْمًا

وقال آخر ^(٣) :

• وَأَطْفَلْتُ • بِالْجُلْهَتَيْنِ ظَبَاؤُهَا وَنَعَامُهَا •

وقال آخر :

• شَرَّابُ أَلْبَانٍ وَتَمِيرٍ وَإِقِط •

التقدير : علقها تَبْنًا وسقيتها ماء . ومتقلِّدا سيفًا وراحِمًا رُحْمًا . وأطفَلْتُ بِالْجُلْهَتَيْنِ ظَبَاؤُهَا وفرخت نعامها ؛ والنعام لا يُطْفَلُ إنما يُفْرِخ . وأطفَلْتُ كان لها أطفال ، والجُلْهَتَانِ

(١) رجز مشهور لم يعرف قائله وبجزم البيت (حتى شئت هالة عيناها) وبعضهم أورد لها صدرا وجعل المذكور

هكذا : لما حططت الرجل عنها واردا • علقها تَبْنًا وماء باردا

(٢) هكذا بالأصول ؛ وروى في « خزائن الأدب » و « كتاب سيوبه » : * يا ليت زوجك قد غدا ... الخ

(٣) البيت لليد ورواه « اللسان » في باب (جله) و (طفل) هكذا :

فعلا فروع الأبهقان وأطفلت * بالجُلْهَتَيْنِ ظَبَاؤُهَا وَنَعَامُهَا

جنبنا الوادى . وَشَرَابُ الْبَابِ وَأَكْلُ تَمْرٍ ؛ فَيَكُونُ قَوْلُهُ : ” وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ ” عطف بالنَّسْلِ عَلَى الْمَسْحِ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى وَالْمُرَادُ الْغَسْلُ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (إِلَى الْكَعْبَيْنِ) روى البخارى : حدثنى موسى قال أنبأنا وهيب عن عمرو - هو ابن يحيى - عن أبيه قال شهدت عمرو بن أبى حَسَنَ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وُضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا بِتَوْرٍ مِنْ مَاءٍ ، فَتَوَضَّأَ لَهُمْ وَوَضَّوهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَأَكْفَأَ عَلَى يَدِهِ مِنَ التَّوْرِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوْرِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثَ غَرَفَاتٍ ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَيْهِ فَغَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَسَحَّ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ؛ فَهَذَا الْحَدِيثُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْبَاءَ فِي قَوْلِهِ ” وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ” زَائِدَةٌ لِقَوْلِهِ : فَسَحَّ رَأْسَهُ وَلَمْ يَقْلُ بِرَأْسِهِ ، وَأَنَّ مَسْحَ الرَّأْسِ مَرَّةً ، وَقَدْ جَاءَ مِثْلُنَا فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ : فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ ، وَبَدَأَ بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ، ثُمَّ رَدَّاهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ . وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْكَعْبَيْنِ فَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّهُمَا الْعِظَامَانِ النَّائِثَانِ فِي جَنْبِي الرَّجُلِ . وَأَنْكَرَ الْأَصْمَعِيُّ قَوْلَ النَّاسِ : إِنَّ الْكَعْبَ فِي ظَهْرِ الْقَدَمِ ؛ قَالَهُ فِي ” الصَّحَاحِ ” وَرَوَى عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ ، وَبِهِ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ ؛ قَالَ أَبُو عَطِيَّةٍ : وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا جَعَلَ حَدَّ الْوُضُوءِ إِلَى هَذَا ، وَلَكِنْ عَبْدُ الْوَهَّابِ فِي التَّلْقِينِ جَاءَ فِي ذَلِكَ بِلَفْظٍ فِيهِ تَحْلِيلٌ وَإِيْهَامٌ ؛ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : لَمْ أَعْلَمْ مُخَالَفًا فِي أَنَّ الْكَعْبَيْنِ هُمَا الْعِظَامَانِ فِي تَجْمَعِ مَفْصِلِ السَّاقِ ؛ وَرَوَى الطَّبْرِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنْ أَشْهَبَ عَنْ مَالِكٍ قَالَ : الْكَعْبَانِ اللَّذَانِ يَجِبُ الْوُضُوءُ إِلَيْهِمَا هُمَا الْعِظَامَانِ الْمُتَصَقِّقَانِ بِالسَّاقِ الْحَاذِيَانِ لِلْعَقَبِ ، وَلَيْسَ [الْكَعْبُ] بِالظَّاهِرِ فِي وَجْهِ الْقَدَمِ . قُلْتُ : هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ لُغَةً وَسُنَّةً فَإِنَّ الْكَعْبَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ مَا خُوِذَ مِنَ الْعُلُوِّ وَمِنْهُ سَمِيَتِ الْكَعْبَةُ ؛ وَكَعَبَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا فَلَكَ نَدِيْهَا ، وَكَعَبَ الْقَنَاةُ أَنْبُوبَهَا ، وَأَنْبُوبٌ مَا بَيْنَ كُلِّ عُقْدَتَيْنِ

(١) التور إنا . يشر فيه ؛ أو طست أو قح أو مثل القدر من صفر أو حجارة .

(٢) الذى فى صحيح البخارى : ثم غسل يديه إلى المرفقين مرتين . (٣) الزيادة عن ابن عطية .

كَعْبٌ، وَقَدْ يُسْتَعْمَلُ فِي الشَّرَفِ وَالْمَجْدِ تَشْبِيهَا؛ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ . « وَاللَّهِ لَا يَزَالُ كَعْبُكَ عَالِيَا » .
وَأَمَّا السَّنَةُ فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنِ النَّهْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ « وَاللَّهُ لَتُغَيَّنَ
صُفُوفُكُمْ أَوْ لِيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ » قَالَ : فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ يُلْصِقُ مَتْنِكَ بِمَتْنِكَ صَاحِبَهُ، وَرُكْبَتَهُ
بِرُكْبَةِ صَاحِبِهِ وَكَعْبَهُ بِكَعْبِهِ . وَالْعُقْبُ هُوَ مُؤَخَّرُ الرَّجُلِ تَحْتَ الْعُرْقُوبِ ، وَالْعُرْقُوبُ هُوَ مَجْمَعُ
مَفْصِلِ السَّاقِ وَالْقَدَمِ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ « وَبَيْلٌ لِلْعَرَاقِبِ مِنَ النَّارِ » يَعْنِي إِذَا لَمْ تُغْسَلْ؛ كَمَا قَالَ :
« وَبَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ وَبَطُونَ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ » .

الخامسة عشرة - قَالَ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكٍ : لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ تَخْلِيلَ أَصَابِعِ رَجُلِهِ
فِي الْوُضُوءِ وَلَا فِي الْغُسْلِ ، وَلَا خَيْرٌ فِي الْجَفَاءِ وَالْعُلُقِ ؛ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ : تَخْلِيلُ أَصَابِعِ الرَّجُلَيْنِ
مُرْغَبٌ فِيهِ وَلَا يَدُّ مِنْ ذَلِكَ فِي أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ ؛ وَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ : مَنْ لَمْ يُخْلَلْ أَصَابِعُ
رَجُلِهِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ فِيمَنْ تَوَضَّأَ عَلَى نَهْرٍ
فَحَزَكَ رَجُلَهُ : إِنَّهُ لَا يُجْزِئُهُ حَتَّى يَسْلُهَا بِيَدَيْهِ ؛ قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : وَإِنْ قَدَرَ عَلَى غَسْلِ أَحَدَاهُمَا
بِالْأُخْرَى أَجْزَأَهُ .

قلت : الصحيح أنه لا يجزئهما فيما إلا غسل ما بينهما كسائر الرجل إذ ذلك من الرجل ،
كما أن ما بين أصابع اليد من اليد ، ولا اعتبار بانفراج أصابع اليدين وانضمام أصابع الرجلين ؛
فإن الإنسان ما مور بغسل الرجل جميعها كما هو ما مور بغسل اليد جميعها . وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا تَوَضَّأَ يَدْلُكُ أَصَابِعَ رَجُلِهِ بِخَنْصَرِهِ ، مَعَ مَا نَبَتْ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ كَانَ يَغْسِلُ رَجُلَهُ ؛ وَهَذَا يَقْتَضِي الْعُمُومَ . وَقَدْ كَانَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي آخِرِ عَمْرِهِ يَدْلُكُ
أَصَابِعَ رَجُلِهِ بِخَنْصَرِهِ أَوْ بَعْضِ أَصَابِعِهِ لِحَدِيثِ حَدَّثَهُ بِهِ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ لُحَيْمَةَ وَاللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَمْرٍو الْغِفَارِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ^(٢) عَنِ الْمُسْتَوْدِدِ بْنِ شَدَادٍ الْقُرَشِيِّ قَالَ :
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَيُخْلَلُ بِخَنْصَرِهِ مَا بَيْنَ أَصَابِعِ رَجُلِهِ ؛ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ
فَقَالَ لِي مَالِكٌ : إِنَّ هَذَا لِحَسَنِ ، وَمَا سَمِعْتُهُ قَطُّ إِلَّا السَّاعَةَ ؛ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ : وَسَمِعْتُهُ سُئِلَ

(١) هو حديث « قُبْلَةٌ » بنت مخزومة العبزية ، هاجرت إلى النبي صلى الله عليه وسلم مع حريث بن حسان تربة
الصعبة . راجع « الإجابة في تمييز الصحابة » . (٢) بضم المهملة والموحدة .

بعد ذلك عن تخليل الأصابع في الوضوء فأمر به . وقد روى حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خَلَّلُوا بَيْنَ الْأَصَابِعِ لَا تُخَلِّلُهَا النَّارُ » وهذا نص في الوعيد على ترك التخليل ؛ فنبت ما قلناه . والله الموفق .

السادسة عشرة - ألفاظ الآية تقتضي الموالاة بين الأعضاء ، وهي إنباع المتوضئ الفعل الفعل إلى آخره من غير تراخ بين أبعاضه ، ولا فصل بفعل ليس منه ؛ واختلف العلماء في ذلك ؛ فقال ابن أبي سلمة وابن وهب : ذلك من فروض الوضوء في الذكر والنسيان ، فمن فزق بين أعضاء وضوئه متمدا أو ناسيا لم يحزه . وقال ابن عبد الحكم : يحزونه ناسيا ومتعمدا . وقال مالك في « المدونة » وتخاب عجد : إن الموالاة ساقطة ؛ وبه قال الشافعي . وقال مالك وابن القاسم : إن فرقه متمدا لم يُحزِه ويُحزِنُه ناسيا ؛ وقال مالك في رواية ابن حبيب : يُحزِنُه في المغسول ولا يُحزِنُه في المسوح ؛ فهذه خمسة أقوال أبنت على أصلين : الأول - أن الله سبحانه وتعالى أمر أمرا مطلقا فوال أو فرق ، وإنما المقصود وجود الفسل في جميع الأعضاء عند القيام إلى الصلاة . والثاني - أنها عبادات ذات أركان مختلفة فوجب فيها التوالى كالصلاة ؛ وهذا أصح . والله أعلم .

السابعة عشرة - وتضمن ألفاظ الآية أيضا الترتيب وقد اختلف فيه ؛ فقال الأبهري : الترتيب سنة ، وظاهر المذهب أن التكييس للناسي يُجزئ ، واختلف في العائد فليل : يُجزئ ويُرتب في المستقبل . وقال أبو بكر القاضي وغيره : لا يجزئ لأنه عايت ، وإلى هذا ذهب الشافعي وسائر أصحابه ، وبه يقول أحمد بن حنبل وأبو عبيد القاسم بن سلام وإسحاق وأبو ثور ، وإليه ذهب أبو مُصَنَّب صاحب مالك وذكره في مختصره ، وحكاه عن أهل المدينة ومالك معهم في أن من قدم في الوضوء يديه على وجهه ، ولم يتوضأ على ترتيب الآية فعليه الإعادة لما صلى بذلك الوضوء . وذهب مالك في أكثر الروايات عنه وأشهرها أن « الواو » لا توجب التعقيب ولا تُعطى رتبة ، وبذلك قال أصحابه وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي والليث بن سعد والمزني وداود بن علي ؛ قال اليكا الطبري ظاهر قوله تعالى : « فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ » يقتضي الإجزاء فرق أو جمع أو وإلى على ما هو الصحيح من مذهب الشافعي ،

(١١) وهو مذهب الأكثرين من العلماء . قال أبو عمر : إلا أن مالكا يستحب له استئناف الوضوء على النسيء لما يُستقبل من الصلاة ، ولا يرى ذلك واجبا عليه ؛ هذا تحصيل مذهبه . وقد روى علي بن زياد عن مالك قال : من غسل ذراعيه ثم وجهه ثم ذكر مكانه أعاد غسل ذراعيه ، وإن لم يذكر حتى صلى أعاد الوضوء والصلاة ؛ قال علي ثم قال بعد ذلك : لا يبعد الصلاة ويعيد الوضوء لما يُستأنف . وسبب الخلاف ما قال بعضهم : إن «الفاء» توجب التعقيب في قوله : «فَاغْسِلُوا» فإنها لما كانت جوابا للشرط ربطت المشروط به ، فاقترضت الترتيب في الجمع ؛ وأجيب بأنه إنما أقتضت البداية في الوجه إذ هو جزء الشرط وجوابه ، وإنما كانت تقتضي الترتيب في الجمع لو كان جواب الشرط معنى واحدا ، فإذا كانت بجُملا كلها جوابا لم تبال بأيه بدأت ، إذ المطلوب تحصيلها . قيل : إن الترتيب إنما جاء من قبل الواو ؛ وليس كذلك لأنك تقول : تقابل زيد وعمرو ، وتخاصم بكر وخالد ، فدخلوها في باب المفاعلة يخرجها عن الترتيب . والصحيح أن يقال : إن الترتيب متلقى من وجوه أربعة : الأول — أن يبدأ بما بدأ الله به كما قال عليه الصلاة والسلام حين حج : "بدا بما بدأ الله به" . الثاني — من إجماع السلف فإنهم كانوا يرتبون . الثالث — من تشبيه الوضوء بالصلاة . الرابع — من مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك . أحتج من أجاز ذلك بالإجماع على أن لا ترتيب في غسل أعضاء الجنابة ، فكذلك غسل أعضاء الوضوء ؛ لأن المعنى في ذلك الغسل لا التبدية . وروى عن علي أنه قال : ما أبالي إذا أتممت وضوئي بأى أعضائي بدأت . وعن عبد الله بن مسعود قال : لا بأس أن تبدأ برجليك قبل يديك ؛ قال الدارقطني : هذا مُرْسَل ولا يثبت ، والأولى وجوب الترتيب . والله أعلم .

الثامنة عشرة — إذا كان في الاشتغال بالوضوء فوات الوقت لم يتيم عند أكثر العلماء ، ومالك يجوز التيمم في مثل ذلك ؛ لأن التيمم إنما جاء في الأصل لحفظ وقت الصلاة ، ولولا ذلك لوجب تأخير الصلاة إلى حين وجود الماء . أحتج الجمهور بقوله تعالى : «فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا» وهذا واجد ، فقد عدم شرط صحة التيمم فلا يتيمم .

التاسعة عشرة — وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن إزالة النجاسة ليست واجبة ؛ لأنه قال : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ولم يذكر الاستنجاء وذكر الوضوء ، فلو كانت إزالتها واجبة لكانت أول مبدوء به ؛ وهو قول أصحاب أبي حنيفة ، وهى رواية أشهب عن مالك . وقال ابن وهب عن مالك : إزالتها واجبة فى الذكر والنسيان ؛ وهو قول الشافعى . وقال ابن القاسم : تجب إزالتها مع الذكر ، وتسقط مع النسيان . وقال أبو حنيفة : تجب إزالة النجاسة إذا زادت على قدر الدرهم البغلى^(١) — يريد الكبير الذى هو على هيئة المتقال — قياسا على فم المخرج المعتاد الذى عفى عنه . والصحيح رواية ابن وهب ؛ لأن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى صاحبي القبرين : ” إِنْهُمَا يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي بِالْخِمِيَةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَبْرِئُ مِنْ بَوْلِهِ “ ولا يعذب إلا على ترك الواجب ؛ ولا حجة فى ظاهر القرآن ؛ لأن الله سبحانه وتعالى إنما بين من آية الوضوء صفة الوضوء خاصة ، ولم يتعرض لإزالة النجاسة ولا غيرها .

الموفية عشرين — ودلت الآية أيضا على المسح على الخفين كما بينا ، ولما لك فى ذلك ثلاث روايات : الإنكار مطلقا كما يقوله الخوارج ، وهذه الرواية منكورة وليست بصحيحة . وقد تقدم . الثانية — يمسح فى السفر دون الحضر ؛ لأن أكثر الأحاديث بالمسح إنما هى فى السفر ؛ وحديث السبابة يدل على جواز المسح فى الحضر ، أخرجه مسلم من حديث حذيفة قال : فلقد رأيتنى أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نتماشى ؛ فأتى سبابة قوم خلف حائط ، فقام كما يقوم أحدكم فقال فأنبتت منه ، فأشار إلى بفتح فتعمت عند عقبه حتى فرغ — زاد فى رواية — فتوضأ ومسح على خفيه . ومثله حديث شريح بن هانئ قال : أتيت عائشة أسأله عن المسح على الخفين فقالت : عليك بأبن أبى طالب فسأله ؛ فإنه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فسألناه فقال : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم للسافر ثلاثة أيام ولياليهن وللقيم يوما وليلة ؛ — وهى الرواية الثالثة — يمسح حضرا وسفرا ؛ وقد تقدم ذكرها .

(١) ذكر الذميرى ضربا من النقود يقال لها البغلية ؛ قال : إن رأس البغل ضربها لعمر بن الخطاب بسكة كمروية .

(٢) السبابة الموضع الذى يرى فيه التراب وما يكتس من المنازل ، وإضافتها إلى القوم إضافة تخصيص لا ملك ؛ لأنها كانت مواثا مباحة .

الحادية والعشرون - — ويمسح المسافر عند مالك على الخفين بغير توقيت ، وهو قول الليث بن سعد ؛ قال ابن وهب سمعت مالكا يقول : ليس عند أهل بلدنا في ذلك وقت . وروى أبو داود من حديث أبي بن عمار أنه قال : يا رسول الله أمسح على الخفين ؟ قال : ” نعم “ قال : يوما ؟ قال : ” يوما “ قال : ويومين ؟ قال : ” ويومين “ قال : وثلاثة [أيام] ؟ قال : ” نعم وما شئت “ في رواية ” نعم وما بدا لك “ . قال أبو داود : وقد اختلف في إسناده وليس بالقوى . وقال الشافعي وأحمد بن حنبل والنعمان والطبري : يمسح المقيم يوما وليلة ، والمسافر ثلاثة أيام على حديث شريح وما كان مثله ؛ وروى عن مالك في رسالته إلى هرون أو بعض الخلفاء ، وأتركها ^(٢) أصحابه .

الثانية والعشرون - — والمسح عند جميعهم لمن لبس خفيه على وضوء ؛ لحديث المغيرة ابن شعبه أنه قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في مسير - الحديث - وفيه ؛ فأهويتُ لأتزرع خفيه فقال : ” دعهما فإنى أدخلتها طاهرتين “ ومسح عليهما . ورأى أصبغ أن هذه طهارة التيمم ، وهذا بناء منه على أن التيمم يرفع الحدث . وشذ داود فقال : المراد بالطهارة هاهنا هي الطهارة من النجس فقط ؛ فإذا كانت رجلاه طاهرتين من النجاسة جاز المسح على الخفين . وسبب الخلاف الاشتراك في أسم الطهارة .

الثالثة والعشرون - — ويمحوز عند مالك المسح على الخف وإن كان فيه خرق يسير : قال ابن خزيمة مناد : معناه أن يكون الخرق لا يمنع من الاستفاح به ومن لبسه ، ويكون مثله يمشي فيه . وبمثل قول مالك هذا قال الليث والثوري والشافعي والطبري ؛ وقد روى عن الثوري والطبري إجازة المسح على الخف المخرق جملة . وقال الأوزاعي : يمسح على الخف وعلى ما ظهر من القدم ؛ وهو قول الطبري . وقال أبو حنيفة : إذا كان ما ظهر من الرجل أقل من ثلاث أصابع مسح ، ولا يمسح إذا ظهر ثلاث ؛ وهذا تحديد يحتاج إلى توقيف . ومعلوم أن أخفاف الصحابة رضی الله عنهم وغيرهم من التابعين كانت

لا تقسم من الخرق اليسير ، وذلك متجاوز عند الجمهور منهم . وروى عن الشافعي إذا كان الخرق في مقدم الرجل أنه لا يجوز المسح عليه . وقال الحسن بن سح : يمسح على الخف إذا كان ما ظهر منه يغطي الجوارب ، فإن ظهر شيء من القدم لم يمسح ؛ قال أبو عمر : هذا على مذهبه في المسح على الجواربين إذا كانا نخبين ؛ وهو قول الثوري وأبي يوسف ومحمد وهي :

الرابعة والعشرون — ولا يجوز المسح على الجواربين عند أبي حنيفة والشافعي إلا أن يكونا مجلدين ؛ وهو أحد قولي مالك . وله قول آخر أنه لا يجوز المسح على الجواربين وإن كانا مجلدين . وفي كتاب أبي داود عن المغيرة بن شعبه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على الجواربين والتعليل ؛ قال أبو داود : وكان عبد الرحمن بن مهدي لا يتحدث بهذا الحديث ؛ لأن المعروف عن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين ؛ وروى هذا الحديث عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس بالقوى ولا بالمتصل . قال أبو داود : ومسح على الجواربين على بن أبي طالب [وأبو] مسعود والبراء بن عازب وأنس بن مالك وأبو أمامة ومهل بن سعد وعمرو بن حريث ؛ وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس ؛ رضى الله عنهم أجمعين .

قلت : وأما المسح على التعليل فروى أبو محمد الدارمي في مسنده حدثنا أبو نعيم أخبرنا يونس عن أبي إسحق عن عبد خير قال : رأيت علياً توضأ ومسح على التعليل فوسّع ثم قال : لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما رأيتوني فعلت لرأيت أن باطن القدمين أحق بالمسح من ظاهرهما ؛ قال أبو محمد الدارمي رحمه الله : هذا الحديث منسوخ بقوله تعالى : « فَاَسْمِعُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ » .

قلت : وقول علي — رضى الله عنه — لرأيت أن باطن القدمين أحق بالمسح من ظاهرهما مثله قال في المسح على الخفين ، أخرجه أبو داود عنه قال : لو كان الدين بالرأى لكان باطن الخف أولى بالمسح من أعلاه ، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه . قال

(١) التصويب عن « ثواب » أبي داود . وفي الأصل « ابن مسعود » .

(٢) كان اسمه « عبد شر » فقيره النبي صلى الله عليه وسلم (الإصابة) .

مالك والشافعي فيمن مسح ظهور خفيه دون بطونهما : إن ذلك يميزه ؛ إلا أن مالكا قال : من فعل ذلك أعاد في الوقت ؛ ومن مسح على باطن الخفين دون ظاهرهما لم يميزه ، وكان عليه الإعادة في الوقت وبعده ؛ وكذلك قال جميع أصحاب مالك إلا شيء روى عن أشهب أنه قال : باطن الخفين وظاهرهما سواء ، ومن مسح باطنهما دون ظاهرهما لم يعد إلا في الوقت . وروى عن الشافعي أنه قال يميزه مسح بطونهما دون ظهورهما ؛ والمشهور من مذهبه أنه من مسح بطونهما وأقتصر عليهما لم يميزه وليس بماسح . وقال أبو حنيفة والثوري : يمسح ظاهري الخفين دون باطنهما ؛ وبه قال أحمد بن حنبل وإسحاق وجماعة ، والمختار عند مالك والشافعي وأصحابهما مسح الأعلى والأسفل ، وهو قول ابن عمر وابن شهاب ؛ لما رواه أبو داود والذارقطني عن المغيرة بن شعبة قال : وضأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فمسح أعلى الخلف وأسفله ؛ قال أبو داود : روى أن ثورا لم يسمع هذا الحديث من رجاء بن حيوة .

الخامسة والعشرون — وأختلفوا فيمن نزع خفيه وقد مسح عليهما على أقوال ثلاثة : الأول — يغسل رجله مكانه وإن أتر استأنف الوضوء ؛ قاله مالك والليث ، وكذلك قال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما ؛ وروى عن الأوزاعي والنخعي ولم يذكروا مكانه . الثاني — يستأنف الوضوء ؛ قاله الحسن بن حي ، وروى عن الأوزاعي والنخعي . الثالث — ليس عليه شيء ويصل كما هو ؛ قاله ابن أبي ليلى والحسن البصري ، وهي رواية عن إبراهيم النخعي رضي الله عنهم .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ﴾ وقد مضى في «اللسان» معنى الجنب . و«اطَّهَّرُوا» أمر بالاغتسال بالماء ؛ ولذلك رأى عمر وابن مسعود — رضي الله عنهما — أن الجنب لا يتيمم البتة بل يدع الصلاة حتى يجد الماء . وقال الجمهور من الناس : بل هذه العبارة هي لواجد الماء ، وقد ذكر الجنب بعد في أحكام عدم الماء بقوله : «أَوْ لَا مَسْمُورٌ»

النِّسَاء « والملازمة هنا الجماع ؛ وقد صح عن عمرو بن مسعود أنها رجعا إلى ما عليه الناس وأن الجنب يقيم . وحديث عمران بن حصين نص في ذلك ، وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا معتقلا لم يصل في القوم فقال : « يا فلان ما منعك أن تصل في القوم » فقال : يا رسول الله أصابتني جنابة ولا ماء . قال : « عليك بالصعيد فإنه يكفيك » أخرجه البخاري .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾ تقدم في « النساء » مستوفى ، وتزيد هنا مسألة أصولية أغفلناها هناك ، وهي تخصيص العموم بالعادة الغالبة ؛ فإن الغائط كناية عن الأحداث الخارجة من المخرجين كما يبتاه في « النساء » فهو عام ، غير أن جل علمائنا خصصوا ذلك بالأحداث المعتادة الخارجة على الوجه المعتاد ، فلو خرج غير المعتاد كالخصى والدود ، أو خرج المعتاد على وجه السلس والمرض لم يكن شيء من ذلك ناقضا . وإنما صاروا إلى اللفظ ؛ لأن اللفظ مهما تقرّر مدلوله عرف غالب في الاستعمال ، سبق ذلك الغالب لفهم السامع حالة الإطلاق ، وصار غيره مما وضع له اللفظ بعيدا عن الذهن ، فصار غير مدلول له ، وصار الحال فيه كالحال في الدابة ؛ فإنها إذا أطلقت سبق منها الذهن إلى ذوات الأربع ، ولم تخطر الفيلة ببال السامع فصارت غير مرادة ولا مدلولة لذلك اللفظ ظاهرا . والمخالف يقول : لا يلزم من سبقية الغالب أن يكون النادر غير مراد ؛ فإن تناول اللفظ لهما واحد وضما ، وذلك يدل على شعور المتكلم بهما قصدا ، والأول أصح ، وتتمه في كتب الأصول .

الثامنة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَسْمُ النَّسَاء ﴾ روى عبيدة عن عبد الله بن مسعود أنه قال : القُبلة من اللس ، وكل مادون الجماع لمس ؛ وكذلك قال ابن عمر واختاره محمد بن يزيد قال : لأنه قد ذكر في أول الآية ما يجب على من جامع في قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا ﴾ . وقال عبد الله بن عباس : اللس والمس والغشيان الجماع ، ولكنه عز وجل يكتفى . وقال

مجاهد في قوله عز وجل : « وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا » ^(١) قال : إذا ذكروا النكاح كنوا عنه ؛ وقد مضى في « النساء » ^(٢) القول في هذا الباب مستوفى والحمد لله .

التاسعة والعشرون — قوله تعالى : (فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً) ^(٣) قد تقدم في « النساء » ^(٤) أن عدمه يترتب للصحيح الحاضر بأن يسجن أو يربط ، وهو الذي يقال فيه : إنه إن لم يجد ماء ولا ترابا وخشي خروج الوقت ؛ اختلف الفقهاء في حكمه على أربعة أقوال : الأول — قال ابن خزيمة مندأد : الصحيح على مذهب مالك بأنه لا يصلى ولا شئ عليه ؛ قال : ورواه المديون عن مالك ؛ قال : وهو الصحيح من المذهب . وقال ابن القاسم : يصلى ويعيد ؛ وهو قول الشافعي . وقال أشهب : يصلى ولا يعيد . وقال أصبغ : لا يصلى ولا يقضى ؛ وبه قال أبو حنيفة . ^(٥) قال أبو عمر بن عبد البر : ما أعرف كيف أقدم ابن خزيمة مندأد على أن جعل الصحيح من المذهب ما ذكر ، وعلى خلافه جمهور السلف وعامة الفقهاء وجماعة المالكيين . وأظنه ذهب إلى ظاهر حديث مالك في قوله : وليسوا على ماء — الحديث — ولم يذكر أنهم صلوا ؛ وهذا لا حجة فيه . وقد ذكر هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في هذا الحديث أنهم صلوا بغير وضوء ولم يذكر إعادة ؛ وقد ذهب إلى هذا طائفة من الفقهاء . قال أبو ثور : وهو القياس .

قلت : وقد أحتج المزنّي فيما ذكره الكيّ الطبري بما ذكر في قصة القلادة عن عائشة رضي الله عنها حين ضلت ، وأن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين بعثهم لطلب القلادة صلوا بغير تيمم ولا وضوء ، وأخبروه بذلك ، ثم نزلت آية التيمم ولم ينكر عليهم فعلها بلا وضوء ولا تيمم ، والتيمم متى لم يكن مشروعا فقد صلوا بلا طهارة أصلا . ومنه قال المزنّي : ولا إعادة ؛ وهو نص في جواز الصلاة مع عدم الطهارة مطلقا عند تعذر الوصول إليها ؛ قال أبو عمر : ولا ينبغي حمله على المغنى عليه ؛ لأن المغنى عليه مغلوب على عقله وهذا معه عقله . وقال ابن القاسم وسائر العلماء : الصلاة عليه واجبة إذا كان معه عقله ، فإذا زال المانع له توفضا

(١) راجع ج ١٣ ص ٧٩ . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٢٣ ، ص ٢٢٨ وما بعدها .

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٢٥ فقها يقبض هذا . (٤) كذا في الأصول . ولله قول مجبور لأبي حنيفة ؛ وإلا فإنه لا يقول بعدم القضاء ، بل قال : يؤخر الصلاة فقط ؛ والراجح من مذهبه قول صاحبه من أن فاقد الطهورين يصلى صلاة صورية ، ويعيد متى قدر .

أوتيم وصل . وعن الشافعي روايتان ؛ المشهور عنه يصلي كما هو ويبيد ؛ قال المزني : إذا كان محبوسا لا يقدر على تراب نظيف صلى وأعاد ؛ وهو قول أبي يوسف ومحمد والثوري والطبري . وقال زفر بن الهذيل : المحبوس في الحضر لا يصلي وإن وجد ترابا نظيفا . وهذا على أصله فإنه لا يتيمع عنده في الحضر كما تقدم . وقال أبو عمر : من قال يصلي كما هو ويبيد إذا قدر على الطهارة فإنهم أخطأوا للصلاة بغير طهور ؛ قالوا : وقوله عليه السلام : " لا يقبل الله صلاة بغير طهور " لمن قدر على طهور ؛ فأما من لم يقدر فليس كذلك ؛ لأن الوقت فرض وهو قادر عليه فيصل كما قدر في الوقت ثم يبيد ، فيكون قد أخذ بالاحتياط في الوقت والطهارة جميعا . وذهب الذين قالوا لا يصلي لظاهر هذا الحديث ؛ وهو قول مالك وابن نافع وأصبغ قالوا : من عدم الماء والصعيد لم يصلي ولم يقض إن خرج وقت الصلاة ؛ لأن عدم قبولها لعدم شروطها يدل على أنه غير مخاطب بها حالة عدم شروطها فلا يترتب شيء في الذمة فلا يقضى ؛ قاله غير أبي عمر ، وعلى هذا تكون الطهارة من شروط الوجوب .

الموفية ثلاثين — قوله تعالى : ﴿ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ قدم في « النساء » اختلافهم في الصعيد ، وحديث عمران بن حصين نص على ما يقوله مالك ، إذ لو كان الصعيد التراب لقال عليه السلام للرجل عليك بالتراب فإنه يكفيك ، فلما قال : " عليك بالصعيد " أحاله على وجه الأرض . والله أعلم . ﴿ فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ﴾ تقدم في « النساء » الكلام فيه فتأمله هناك .

الحادية والثلاثون — وإذا انتهى القول بنا في الآي إلى هنا فاعلم أن العلماء تكلموا في فضل الوضوء والطهارة وهي خاتمة الباب : قال صلى الله عليه وسلم ؛ " الطهور شطر الإيمان " أخرجه مسلم من حديث أبي مالك الأشعري ، وقد تقدم في « البقرة » الكلام فيه ؛ قال ابن العربي : والوضوء أصل في الدين ، وطهارة المسامين ، وخصوصا لهذه الأمة في العالمين . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وقال : " هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبل

(١) في ك : قاله أبو عمر . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٣٦ ، ص ٢٣٨ فابعدا .

(٣) الطهور (بالضم) التطهير « بالفتح » الماء كالوضوء والوضوء . وقال سيويه : الطهور « بالفتح » يطلق على الماء والمصدر مما ؛ وعلى هذا يجوز أن يكون الحديث بفتح الطاء وضها . « النهاية » لابن الأثير .

وَوَضَوْهُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ " وذلك لا يصح ، قال غيره : ليس هذا بمعارض لقوله عليه السلام :
 "لَكُمْ سِمَاءٌ لَيْسَتْ لغيركم" فإنهم كانوا يتوضئون ، وإنما الذي خص به هذه الأمة الغُرة والتَّحجيل
 لا بالوضوء ، وهما تفضل من الله تعالى اختص بهما هذه الأمة شرفاً لها ولنبيها صلى الله عليه وسلم
 كسائر فضائلها على سائر الأمم ، كما فضل نبيها صلى الله عليه وسلم بالمقام المحمود وغيره على سائر
 الأنبياء ، والله أعلم . قال أبو عمر : وقد يجوز أن يكون الأنبياء يتوضئون فيكتسبون بذلك
 الغُرة والتَّحجيل ولا يتوضأ أتباعهم ، كما جاء عن موسى عليه السلام قال : « يارب أجد أمة
 كلهم كالأنبياء فأجعلها امتي » فقال له : « تلك أمة عهد » في حديث فيه طول . وقد روى
 سالم بن عبد الله بن عمر عن كعب الأحبار أنه سمع رجلاً يحدث أنه رأى رؤيا في المنام
 أن الناس قد جُمعوا للحساب ، ثم دعى الأنبياء مع كل نبي أمة ، وأنه رأى لكل نبي نورين
 يمشي بينهما ، ولن أتبعه من أمة نورا واحدا يمشي به ، حتى دعى بمحمد صلى الله عليه وسلم
 فإذا شعر رأسه ووجهه نُور كله يراه كل من نظر إليه ، وإذا لمن أتبعه من أمة نُوران كنور
 الأنبياء ، فقال له كعب وهو لا يشعر أنها رؤيا : من حدثك بهذا الحديث وما علمك به ؟
 فأخبره أنها رؤيا ، فأنشده كعب ، الله الذي لا إله إلا هو لقد رأيت ما تقول في منامك ؟ فقال :
 نعم والله لقد رأيت ذلك ، فقال كعب : والذي نفسى بيده — أو قال والذي بعث محمداً
 بالحق — إن هذه لصفة أحمد وأمه ، وصفة الأنبياء في كتاب الله ، لكأن ما تقوله من
 التوراة . أسنده في كتاب « التمهيد » . قال أبو عمر : وقد قيل إن سائر الأمم كانوا يتوضئون والله
 أعلم ، وهذا لا أعرفه من وجه صحيح . وخرج مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال : "إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر
 إليها بعينه مع الماء أو آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها
 يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجله خرجت كل خطيئة كان مشتها رجله مع
 الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب" . وحديث مالك عن عبد الله الصنابحي

(٢) في أوجه : ابن عمر . وهو خطأ النسخ .

(١) علامة .

(٣) هوشك من الزاوي ، وكذا قوله : "مع الماء أو مع آخر قطر الماء" . التورى .

(١) أكل، والصواب أبو عبد الله لا عبد الله، وهو مما وهم فيه مالك، وأسمه عبد الرحمن بن عسيلة تابعي شامي كبير لإدراكه أول خلافة أبي بكر، قال أبو عبد الله الصنابحي: قدمت مهاجرا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن فلما وصلنا المحفة إذا براكب قلنا له ما الخبر؟ قال: دفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ ثلاثة أيام. وهذه الأحاديث وما كان في معناها من حديث عمرو بن عبسة وغيره تفيدك أن المراد بها كون الوضوء مشروعا بعبادة لدحض الآثام، وذلك يقتضى افتقاره إلى نية شرعية؛ لأنه شرع لمحو الإثم ورفع الدرجات عند الله تعالى.

الثانية والثلاثون — قوله تعالى: ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ﴾ أى من ضيق في الدين؛ دليله قوله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ ۝۰ ﴾ «من» صلة أى لجعل عليكم حرجا. ﴿ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ أى من الذنوب كما ذكرنا من حديث أبي هريرة والصنابحي. وقيل: من الحدث والجنابة. وقيل: لتستحقوا الوصف بالطهارة التى يوصف بها أهل الطاعة. وقرأ سعيد بن المسهب «لِيُطَهِّرَكُمْ» والمعنى واحد، كما يقال: نجاه وأنجاه. ﴿ وَلَيْسَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ ﴾ أى بالترخيص في التيمم عند المرض والسفر. وقيل: ببيان الشرائع. وقيل: بغفران الذنوب؛ وفي الخبر «تمام النعمة دخول الجنة والنجاة من النار». ﴿ تَلْعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أى لتشكروا نعمته فتقبلوا على طاعته.

قوله تعالى: ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ۚ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (٧)

قوله تعالى: ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ﴾. قيل: هو الميثاق الذى فى قوله عز وجل: « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ ۙ قَالَهُ مَجَاهِدٌ وَغَيْرُهُ. وَنَحْنُ وَإِنْ لَمْ نَذْكُرْهُ فَقَدْ أَخْبَرَنَا الصَّادِقُ بِهِ، فَيَجُوزُ أَنْ نُوْصِرَ بِالْوَفَاءِ بِهِ. وَقِيلَ: هُوَ خُطَابُ الْيَهُودِ بِحِفْظِ مَا أَخَذَ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ؛ وَالَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ مِنَ الْمُفْسِّرِينَ كَابَنِ عَبَّاسٍ وَالشُّدِّي

هو العهد والميثاق الذي جرى لهم مع النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في المنشط والمكروه إذ قالوا : سمعنا وأطعنا ، كما جرى ليلة العقبة وتحت الشجرة ، وأضافه تعالى إلى نفسه كما قال : « إِنَّمَا يُبَيِّنُ اللَّهُ ^(١) » فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة على أن يمنعه مما يمنعون منه أنفسهم ونساءهم وأبناءهم ، وأن يرحل إليهم هو وأصحابه ، وكان أول من بايعه البراء بن مَعْرُور ، وكان له في تلك الليلة المقام المحمود في التوثيق لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والشدة لعقد أمره ، وهو القائل : والذي بعثك بالحق لنمنعنك مما تمنع منه أئزنا ، فبايعنا يا رسول الله فنحن والله أبناء الجروب وأهل الحلقة ورثناها كابرا عن كابر . اخبر المشهور في سيرة ابن إسحق . وبأى ذكر بيعة الرضوان في موضعها . وقد اتصل هذا بقوله تعالى : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » فوفوا بما قالوا ؛ جزاهم الله تعالى عن نبههم وعن الإسلام خيرا ، ورضى الله عنهم وأرضاهم . ﴿ وَأَتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أى في مخالفته إنه عالم بكل شيء .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِعَاثِلَتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ ﴾ الآية تقدم معناها في « النساء » ^(٣) . والمعنى : أتممت عليكم نعمتي فكونوا قوامين لله ، أى لأجل نواب الله ؛ فقوموا بحقه ، وأشهدوا بالحق من غير ميل إلى أقاربكم ، وحيف على أعدائكم ، « وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ » على ترك العدل وإيثار العدوان على الحق . وفي هذا دليل على نفوذ حكم العدو على عدوه في الله تعالى

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٦٧ ، وص ٢٧٤ . في ك وجوه : بيعة الشجرة . (٢) أئزنا أى نساءنا وأهلنا كنى عنهم بالأئز . وقيل : أراد أنفسنا . راجع « سيرة ابن هشام » ج ١ ص ٢٩٣ طبع أربا . (٣) راجع ج ٥ ص ٤١٠ .

ونفوذ شهادته عليه ؛ لأنه أمر بالعدل وإن أبغضه ، ولو كان حكمه عليه وشهادته لا تجوز فيه مع البغض له لما كان لأمره بالعدل فيه وجه . ودلت الآية أيضا على أن كفر الكافر لا يمنع من العدل عليه ، وأن يقتصر بهم على المستحق من القتال والاسترقاق ، وأن المثلة بهم غير جائزة وإن قتلوا نساءنا وأطفالنا وعمونا بذلك ؛ فليس لنا أن نقتلهم بمثلة قصدا لإيصال النعم والحزن إليهم ؛ وإليه أشار عبد الله بن رواحة بقوله في القصة المشهورة ؛ هذا معنى الآية . وتقدم في صدر هذه السورة معنى قوله : (لَا يُحَرِّمُكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ) . وقريء « وَلَا يُحَرِّمُكُمْ » قال الكسائي : هما لفتان . وقال الزجاج : معنى « لَا يُحَرِّمُكُمْ » لا يُدخلنكم في الجحيم ؛ كما تقول : آثني أى أدخلني في الإثم . ومعنى (هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) أى لأن نتقوا الله . وقيل : لأن نتقوا النار . ومعنى (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) أى قال الله في حق المؤمنين : « لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ » أى لا تعرف كنهه أفهام الخلق ؛ كما قال : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَعْيَنَ » . وإذا قال الله تعالى : « أَجْرٌ عَظِيمٌ » و « أَجْرٌ كَرِيمٌ » و « أَجْرٌ كَبِيرٌ » فن ذا الذى يقدر قدره ؟ . ولما كان الوعد من قبيل القول حسن إدخال اللام في قوله : « لَهُمْ مَغْفِرَةٌ » وهو في موضع نصب ؛ لأنه وقع موقع الموعود به ، على معنى وعدمهم أن لهم مغفرة ، أو وعدمهم مغفرة إلا أن الجملة وقعت موقع المفرد ؛ كما قال الشاعر :

وَجَدْنَا الصَّالِحِينَ لَهُمْ جَزَاءً * وَجَنَاتٍ وَعَيْنًا سَلْسَبِيلًا

وموضع الجملة نصب ؛ ولذلك عطف عليها بالنصب . وقيل : هو في موضع رفع على أن يكون الموعود به محذوفا ؛ على تقدير لهم مغفرة وأجر عظيم فيما وعدهم به . وهذا المعنى عن الحسن . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) نزلت في بني النضير . وقيل : في جميع الكفار .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

(١) كذا في كل الأصول ، ويبدو فيه سقط . والمراد بالقصة — والله أعلم — ما حدث لزينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم راجع الرض الأنف ج ٢ ص ٨٢ . (٢) راجع ص ٤٤ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١٤ ص ١٠٣ . (٤) هو عبد العزيز الكلابي .

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ لَا يَسْطُورُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ) . قال جماعة : نزلت بسبب نفل الأعرابي في غزوة ذات الرقاع حين اختلط سيف النبي صلى الله عليه وسلم وقال : من يعصمك مني يا محمد ؟ كما تقدم في « النساء » . وفي البخاري : أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا الناس فاجتمعوا وهو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعاقبه . وذكر الواقدي وابن أبي حاتم أنه أسلم . وذكر قوم أنه ضرب برأسه في ساق شجرة حتى مات . وفي البخاري في غزوة ذات الرقاع أن أسم الرجل غَوْرَثَ ابن الحارث (بالعين منقوطة مفتوحة وسكون الواو بعدها [راء و] ثاء مثلثة) وقد ضم بعضهم الثين ، والأول أصح . وذكر أبو حاتم محمد بن إدريس التزازي ، وأبو عبد الله محمد بن عمر الواقدي أن اسمه دُعْثُور بن الحارث ، وذكر أنه أسلم كما تقدم . وذكر محمد بن إسحق أن اسمه عمرو بن جحاش وهو أخو بني النضير . وذكر بعضهم أن قصة عمرو بن جحاش في غير هذه القصة . والله أعلم . وقال قتادة ومجاهد وغيرهما : نزلت في قوم من اليهود جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم يستعينهم في دية فهُمَّوا بقتله صلى الله عليه وسلم فَنِعِمَّ اللَّهُ مِنْهُمْ . قال القشيري : وقد تنزل الآية في قصة ثم ينزل ذكرها مرة أخرى لأدكار ما سبق . « أَنْ يَسْطُورُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ » أي بالسوء (فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ) أي منعهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾

(٢) راجع ج ٥ ص ٣٧٢ .

(١) اختلط السيف له من غده .

(٤) في جوده وك : وحكي .

(٣) أي لم يعاقب الأعرابي استطلافا للكفار .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا)
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال ابن عطية : هذه الآيات المتضمنة الخبر عن نقضهم موثيق الله تعالى تقوى أن الآية المتقدمة في كَفِّ الأيدي إنما كانت في بني النضير؛ وأختلف أهل التأويل في كيفية بعث هؤلاء النقباء بعد الإجماع على أن النقيب كبير القوم، القائم بأمورهم الذي يُنْقَبُ عنها وعن مصالحهم فيها . والنقباب : الرجل العظيم الذي هو في الناس على هذه الطريقة؛ ومنه قيل في عمر رضى الله عنه : إنه كان لنقبابا . فالنقباء الضمان، واحدهم نقيب، وهو شاهد القوم وضمينهم ؛ يقال : نَقَّبَ عليهم ، وهو حسن النقيصة أى حسن الخليفة . والنقب والنقب الطريق في الجبل . وإنما قيل : نقيب لأنه يعلم دخيلة أمر القوم، ويعرف مناقبهم وهو الطريق إلى معرفة أمورهم . وقال قوم : النقباء الأمانة على قومهم ؛ وهذا كله قريب بعضه من بعض . والنقيب أكبر مكانة من العريف . قال عطاء بن يسار : حملة القرآن عرفاء أهل الجنة ؛ ذكره الدارمي في مسنده . قال قتادة — رحمه الله — وغيره : هؤلاء النقباء قوم كبار من كل سبط، تكفل كل واحد بسبطه بأن يؤمنوا ويتقوا الله؛ ونحو هذا كان النقباء ليلة العقبة ؛ بايع فيها سبعون رجلا وأمرأتان، فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم من السبعين اثني عشر رجلا، وسماهم النقباء آفتداء بموسى صلى الله عليه وسلم . وقال التبريزي والسدي وغيرهما : إنما بعث النقباء من بني إسرائيل أمانة على الأطلاع على الجبارين والسبر لفتوتهم ومنعتهم ؛ فساروا ليختبروا حال من بها، ويعلموه بما أطلعوا عليه فيها حتى ينظر في الغزو إليهم، فأطلعوا من الجبارين على قوة عظيمة — على ما يأتي — وظنوا أنهم لا قبل لهم بها ؛ فتماقدوا بينهم على أن يخفوا ذلك عن بني إسرائيل ، وأن يعلموا به موسى عليه السلام ، فلما أنصرفوا إلى بني إسرائيل خان منهم عشرة فمزفوا قراياتهم ، ومن وثقوه على سرهم ؛ ففشا الخبر حتى أعوج أمر بني إسرائيل فقالوا : « أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ » .

الثانية — ففي الآية دليل على قبول خبر الواحد فيما يفتقر إليه المرء، ويحتاج إلى اطلاعه من حاجاته الدنيوية والدينية؛ فتركب عليه الأحكام، ويرتبط به الحلال والحرام ؛ وقد جاء

[أيضا] مثله في الإسلام؛ قال صلى الله عليه وسلم لهوازن : « أرجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم » . أخرجه البخارى .

الثالثة — وفيها أيضا دليل على اتخاذ الجاسوس . والتجسس : التبعث . وقد بصث رسول الله صلى الله عليه وسلم تبثسة عينا؛ أخرجه مسلم .^(١) وسيأتى حكم الجاسوس في «المنتحنة»^(٢) إن شاء الله تعالى . وأما أسماء ثقباء بنى إسرائيل فقد ذكر أسماءهم محمد بن حبيب في «المحبر»^(٣) فقال : من سبط روبيل شموع بن ركوب ، ومن سبط شمعون شوقوط بن حورى ، ومن سبط يهوذا كالب بن يوقنا ، ومن سبط الساحر يوغول بن يوسف ، ومن سبط أفرانيم آبن يوسف يوشع بن النون ، ومن سبط بنيامين يلظى بن روقو ، ومن سبط ربالون كراييل آبن سودا ومن سبط منشا بن يوسف كدى بن سوشا ، ومن سبط دان عمائيل بن كسل ، ومن سبط شيرستور بن ميخائيل ، ومن سبط نفتال يوحنا بن وقوشا ، ومن سبط كاذ كوال آبن موني ؛ فالؤمنان منهم يوشع وكالب ، ودعا موسى عليه السلام على الآخرين فهلكوا مسخوطا عليهم ؛ قاله الماوردي . وأما ثقباء ليلة العقبة فذكورون في سيرة آبن إسحق^(٤) فليظنوا هناك .

قوله تعالى : (وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ) الآية . قال التبرج بن أنس : قال ذلك للثقباء . وقال غيره : قال ذلك لجميع بنى إسرائيل . وكسرت « إن » لأنها مبتدأة . « معكم » منصوب لأنه ظرف ، أى بالنصر والعون . ثم ابتدأ فقال : « لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ » إلى أن قال : (لَا كُفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) أى إن فعلتم ذلك (وَلَا دُخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ) . واللام في « لَئِنْ » لام توكيد ومعناها القسم ؛ وكذا « لَا كُفِّرَنَّ عَنْكُمْ » ، « وَلَا دُخِلَنَّكُمْ » . وقيل : المعنى

(١) كان ذلك في غزوة بدر؛ قيل : هو ابن عمرو الأنصارى أرسله النبي صلى الله عليه وسلم لتقصي أنباء مير أبى سفيان . (٢) راجع ج ١٨ ص ٥٣ . (٣) قال أبو حيان في « البحر » : ذكر محمد بن حبيب في « المحبر » أسماء هؤلاء الثقباء الذين اختارهم موسى في هذه القصة ، بألفاظ لا تضبط حروفها ولا شكلها ، وذكرها غيره مخالفة في أكثرها لما ذكره ابن حبيب لا تضبط أيضا . وفي هامش الطبري : وقع تحريف واختلاف بين كتب التاريخ في أسماء الأسباط والثقباء منهم فلتحذر . (٤) راجع سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٩٧ طبع أوروبا .

لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ لَا كَفْرَ لَكُمْ عَنْكُمْ سِيبَاتِكُمْ ، وتضمن شرطاً آخر لقوله : « لَا كَفْرَ » أى إن فعلتم ذلك لا كفر . وقيل : قوله « لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ » جزاء لقوله : « إِنِّي مَعَكُمْ » وشرط لقوله : « لَا كَفْرَ » . والتعزير : التعظيم والتوقير ؛ وأنشد أبو عبيدة :

وَكَمْ مِنْ مَا جَدَّ لَهُمْ كَرِيمٌ * وَمَنْ لَيْتَ يُعْزَّرَ فِي النَّدَى

أى يُعْظَمُ وَيُوقَرُ . والتعزير : الضرب دون الحد ، والزُدْ ؛ تقول : عَزَرْتُ فلاناً إذا أَدْبَتَهُ ورددته عن القبيح . فقوله : « عَزَرْتُمُوهُمْ » أى رددتم عنهم أعداءهم . (وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) يعنى الصدقات ؛ ولم يقل إقراضاً ، وهذا مما جاء من المصدر بخلاف المصدر كقوله : « وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا » ^(١) ، « فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ » وقد تقدّم . ثم قيل : « حَسَنًا » أى طيبة بها نفوسكم . وقيل : يتفنون بها وجه الله . وقيل : حلالاً . وقيل : « قرضاً » أسم لا مصدر . (فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ) أى بعد الميثاق . (فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) أى أخطأ قصد الطريق . والله أعلم .

قوله تعالى : فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسِيَةً يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ) أى فبنقضهم ميثاقهم ، « ما » زائدة للتوكيد ، عن قتادة وسائر أهل العلم ؛ وذلك أنها تؤكد الكلام بمعنى تمكنه فى النفس من جهة حسن النظم ، ومن جهة تكثيره للتوكيد ؛ كما قال :

* لَيْشَىءَ مَا يُسَوِّدُ مِنْ يَسَوْدُ *

فالتأكيد بعلامة موضوعة كالتأكيد بالتكرير . (لَعَنَاهُمْ) قال ابن عباس : عَذَّبْنَاهُمْ بِالْخِزْيَةِ .
وقال الحسن ومقاتل : بالمسخ . عطاء : أبعدها ، واللحن الإبعاد والطرده من الرحمة .
(وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً) أى ضُلْبة لا تبي خيرا ولا تفعله ، والقاسية والعاتية بمعنى واحد .
وقرأ الكسائي وحمة : «قَسِيَّة» بتشديد الياء من غير ألف ، وهى قراءة ابن مسعود والضحى .
ويحيى بن وثاب . والعام القسيّ الشديد الذى لا مطرف فيه . وقيل : هو من الدراهم القسيّات
أى الفاسدة الرديئة ، بمعنى «قَسِيَّة» على هذا ليست بخالصة الإيمان ، أى فيها نفاق .
قال النحاس : وهذا قول حسن ، لأنه يقال : درهم قسيّ إذا كان مفضوشا بجماس أو غيره .
يقال : درهم قسيّ (مخفف السين مشدّد الياء) مثال شقيّ أى زائف ؛ ذكر ذلك أبو عبيد وأنشد :
لَهَا صَوَاهِلُ فِي صُمِّ السَّلَامِ كَمَا • صَاحَ الْقَسِيَّاتُ فِي أَيْدِي الصَّيَارِيفِ ^(١)
يصف وقع المساحى فى الحجارة . وقال الأصمعيّ وأبو عبيد : درهم قسيّ كأنه معزب قاشى .
قال القشيريّ : وهذا بعيد ، لأنه ليس فى القرآن ما ليس من لغة العرب ، بل الدرهم القسيّ
من القسوة والشدة أيضا ؛ لأن ما قلت فقرته يقسو ويصلب . وقرأ الأعشى : «قَسِيَّة» بتخفيف
الياء على وزن فَعْلَةٍ نحو عَمِيَّة وشَجِيَّة ؛ من قَسَى يَقْسَى لا من قسا يقسو . وقرأ الباقر على
وزن فاعلة ؛ وهو اختيار أبى عبيد ؛ وهما لغتان مثل العلية والعالية ، والزكية والزاكية . قال
أبو جعفر النحاس : أولى ما فيه أن تكون قَسِيَّة بمعنى قاسية ، إلا أن فَعْلَةً أبلغ من فاعلة .
فالمعنى : جعلنا قلوبهم غليظة نابية عن الإيمان والتوفيق لطاعتي ؛ لأن القوم لم يوصفوا بشيء
من الإيمان فتكون قلوبهم موصوفة بأن إيمانها خالطه كفر ، كالدرهم القسيّة التى خالطها غش .
قال الراجز :

* قد قسوت وقست لِدَانِي •

(يُحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) أى يتأولونه على غير تأويله ، ويلفون ذلك إلى العوام . وقيل :
معناه يبدلون حروفه . و «يُحَرِّقُونَ» فى موضع نصب ، أى جعلنا قلوبهم قاسية محرفين .

(١) البيت لأبى زيد الطائي . والصواهل (جمع الصاهلة) مصدر على فاعلة بمعنى الصبيل وهو الصوت .

(٢) المساحى (جمع مسحة) : وهى المخرقة من الخشب .

وقرأ السَّامِيُّ والنَّخَعِيُّ « الكلام » بالألف ؛ وذلك أنهم غيروا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم . (وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ) أى نسوا عهد الله الذى أخذه الأنبياء عليهم من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبين نتمه . (وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ) أى وأنت يا محمد لا تزال الآن تقف (عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ) والخائنة الخيانة ؛ قال قتادة . وهذا جائز فى اللغة ، ويكون مثل قولهم : فائلة بمعنى قبلولة . وقيل : هو نعت لمحدوف والتقدير فرقة خائنة . وقد تقع «خائنة» للواحد كما يقال : رجل نسابة وعلامة ؛ فخائنة على هذا للبالغة ؛ يقال : رجل خائنة إذا بالغت فى وصفه بالخيانة . قال الشاعر ^(١) :

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن • للغدر خائنة مُغِلَّ الإصباح

قال ابن عباس : « عَلَى خَائِنَةٍ » أى معصية . وقيل : كذب وفجور . وكانت خيانتهم تقضهم العهد بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومظاهرتهم المشركين على حرب [رسول الله صلى الله عليه وسلم] ؛ كيوم الأحزاب وغير ذلك من مهمهم بقتله وسبه . (إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) لم يخونوا ؛ فهو استثناء متصل من الهاء والميم اللتين فى « خَائِنَةٍ مِنْهُمْ » . (فَأَعَفَّ عَنْهُمْ وَأَصْفَحَ) فى معناه قولان : فأعف عنهم وأصفح مادام بينك وبينهم عهد وهم أهل ذمة . والقول الآخر - أنه منسوخ بآية السيف . وقيل : بقوله عز وجل : « وَإِنَّمَا تَحَفَّنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ » .

قوله تعالى : وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾ يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَ كُرُّ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا

(١) هو الكلابى يخاطب قريشا أخا عمير الحنفى وكان له عنده دم .

وقبله :

أفرين إنك لو رأيت فوارسى • فما يتن إلى جوانب صلح

(السان) • (٢) من جوك • (٣) راجع ج ٨ ص ٣١ •

عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَ كُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ
مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ) أى فى التوحيد والإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم ، إذ هو مكتوب فى الإنجيل . (فَنَسُوا حَظًّا) وهو الإيمان بحمد عليه الصلاة والسلام ؛ أى لم يعملوا بما أمروا به ، وجعلوا ذلك الهوى والتحريف سببا للكفر بحمد صلى الله عليه وسلم . ومعنى «أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ» هو كقولك : أخذت من زيد ثوبه ودرهمه ؛ قاله الأخفش . ورتبة «الَّذِينَ» أن تكون بعد «أَخَذْنَا» وقبل الميثاق ؛ فيكون التقدير : أخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم ؛ لأنه فى موضع المفعول الثانى لأخذنا . وتقديره عند الكوفيين : ومن الذين قالوا إنا نصارى مَنْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ ؛ فالهاء والميم تعودان على «مَنْ» المحذوفة ، وعلى القول الأول تعودان على «الَّذِينَ» . ولا يميز النحويون أخذنا ميثاقهم من الذين قالوا إنا نصارى ، ولا أَلَيْسَ لِبَسْتُ من الثياب ؛ لثلاث يتقدم مضمرة على ظاهره . وفى قولهم : «إِنَّا نَصَارَى» ولم يقل من النصارى دليل على أنهم ابتدعوا النصرانية وتسموا بها ؛ روى معناه عن الحسن .

قوله تعالى : (فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ) أى هيئنا . وقيل : ألصقنا بهم ؛ مأخوذ من الغراء وهو ما يلصق الشيء بالشيء كالصمغ وشبهه . يقال : غَرَّيَ بالشئ يَغْرِى غَرًّا «بفتح الغين» مقصورا وغَرًّا «بكسر الغين» ممدودا إذا أولع به كأنه التصق به . وحكى الثمامى : الإغراء تسليط بعضهم على بعض . وقيل : الإغراء التحريش ، وأصله اللصوق ؛ يقال : غَرَّيْتُ بِالرَّجُلِ غَرًّا — مقصور وممدود مفتوح الأول — إذا لَصِقَتْ بِهِ . وقال كثير :
إذا قِيلَ مَهْلًا قَالَتِ الْعَيْنُ بِالْبُكَاءِ * غَرَاءَ وَمَدَّتْهَا حَوَافِلُ نَهْلٍ^(١)

(١) كذا بالأصول ؛ والذى فى «السان» .

إذا قلت أسلو فارت العين بالبكاء * غراء ومدتها مدا مع فصل

وَأَغْرَيْتُ زَيْدًا بِكُذَّابٍ غَرَّيَ بِهِ ، وَمِنَ الْغَرَاءِ الَّذِي يُغَرِّى بِهِ لِلصَّوْفَةِ ، فَإِلْغَرَاءُ بِالْثِيءِ
 الْإِلْصَاقُ بِهِ مِنْ جِهَةِ التَّسْلِيْطِ عَلَيْهِ . وَأَغْرَيْتُ الْكَلْبَ أَيْ أَوْلَعْتُهُ بِالصَّيْدِ . « بَيْنَهُمْ » ظَرْفٌ
 لِلْعِدَاوَةِ . « وَالْبَغْضَاءُ » الْبُغْضُ . أَشَارَ هَذَا إِلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى لِتَقَدُّمِ ذِكْرِهِمَا . عَنْ السُّدِّى
 وَقَتَادَةَ : بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ . وَقِيلَ : أَشَارَ إِلَى أَفْتِرَاقِ النَّصَارَى خَاصَّةً ، قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ ،
 لِأَنَّهُمْ أَقْرَبُ مَذْكُورٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ أَفْتَرَقُوا إِلَى الْيَعَاقِبِيَّةِ وَالنَّسْطُورِيَّةِ وَالْمَلِكَاْنِيَّةِ ، أَيْ كَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ
 بَعْضًا . قَالَ النَّحَّاسُ : وَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِي مَعْنَى « أَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ »
 أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَ بِعِدَاوَةِ الْكُفَّارِ وَإِبْغَاضِهِمْ ، فَكُلُّ فِرْقَةٍ مَأْمُورَةٌ بِعِدَاوَةِ صَاحِبَتِهَا وَإِبْغَاضِهَا
 لِأَنَّهُمْ كُفَّارٌ . وَقَوْلُهُ : (وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ) تَهْدِيدٌ لَهُمْ ، أَيْ سَيُلْقُونَ جَزَاءَ تَقْضِ الْمِثْقَالِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ) الْكِتَابُ اسْمُ جِنْسٍ بِمَعْنَى الْكِتَابِ ، لِجَمْعِهِمْ مَخَاطِبُونَ . (قَدْ
 جَاءَكُمْ رَسُولُنَا) مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (بَيْنَ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ) أَيْ مِنْ
 كِتَابِكُمْ ، مِنَ الْإِيمَانِ بِهِ ، وَمِنْ آيَةِ الرَّجْمِ ، وَمِنْ قِصَّةِ أَصْحَابِ السَّبْتِ الَّذِينَ مَسَحُوا قِرْدَةً ،
 فَانْهَمَ كَانُوا يَخْفُونَهَا . (وَيَعْقُو عَنْ كَثِيرٍ) أَيْ يَتْرُكُهُ وَلَا يَبِينُهُ ، وَإِنَّمَا يَبِينُ مَا فِيهِ حُجَّةٌ عَلَى
 نُبُوَّتِهِ ، وَدَلَالَةٌ عَلَى صِدْقِهِ وَشَهَادَةٌ بِرِسَالَتِهِ ، وَيَتْرُكُ مَا لَمْ يَكُنْ بِهِ حَاجَةً إِلَى تَبْيِينِهِ . وَقِيلَ : « وَيَعْقُو
 عَنْ كَثِيرٍ » يَمْنَى بِتَجَاوُزِهِ عَنْ كَثِيرٍ فَلَا يَخْبِرُكُمْ بِهِ . وَذَكَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَجْبَارِهِمْ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ : يَا هَذَا عَفُوتُ عَنَّا ؟ فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَلَمْ يَبِينْ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ الْيَهُودِيَّ أَنْ يَظْهَرَ مُنَاقَضَةَ كَلَامِهِ ، فَلَمَّا لَمْ يَبِينْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنْ عِنْدِهِ فَذَهَبَ وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ : أَرَى أَنَّهُ صَادِقٌ فَمَا يَقُولُ ، لِأَنَّهُ كَانَ وَجَدَ
 فِي كِتَابِهِ أَنَّهُ لَا يَبِينُ لَهُ مَا سَأَلَهُ عَنْهُ . (قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ) أَيْ ضِيَاءٌ ، قِيلَ : الْإِسْلَامُ .
 وَقِيلَ : مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، عَنْ الزَّجَّاجِ . (وَكِتَابٌ مُبِينٌ) أَيْ الْقُرْآنُ ، فَإِنَّهُ يَبِينُ الْأَحْكَامَ ، وَقَدْ
 تَقَدَّمَ ^(١) (يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ) أَيْ مَارِضِيهِ اللَّهُ . (سُبُلُ السَّلَامِ) طُرُقُ السَّلَامَةِ
 الْمَوْصِلَةُ إِلَى دَارِ السَّلَامِ الْمُرْتَهَةِ عَنْ كُلِّ آفَةٍ ، وَالْمُؤْمِنَةُ مِنْ كُلِّ خَافَةٍ ، وَهِيَ الْجَنَّةُ . وَقَالَ الْحَسَنُ
 وَالسُّدِّيُّ : « السَّلَامُ » اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، فَالْمَعْنَى دِينَ اللَّهِ — وَهُوَ الْإِسْلَامُ — كَمَا قَالَ : « إِنَّ الدِّينَ

عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» . (وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) أى من ظلمات الكفر والجهالات إلى نور الإسلام والهدايات . (بِإِذْنِهِ) أى بتوفيقه وإرادته .

قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) تقدم في آخره النساء^(٢١) بيانه والقول فيه . وكفر النصارى في دلالة هذا الكلام إنما كان بقولهم : إن الله هو المسيح ابن مريم على جهة الدينونة به ؛ لأنهم لو قالوا على جهة الحكاية منكرين له لم يكفروا . (قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) أى من أمر الله . و «يَمْلِكُ» بمعنى يَقْدِرُ من قولهم ملك على فلان أمره أى أقدرت عليه . أى فمن يَقْدِرُ أن يمنع من ذلك شيئا؟ فأعلم الله تعالى أن المسيح لو كان إلها لقدر على دفع ما ينزل به أو يغيره، وقد أمات أمه ولم يتمكن من دفع الموت عنها؛ فلو أهلكه هو أيضا فمن يدفعه عن ذلك أو يرده . (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) والمسيح وأمّه بينهما مخلوقان محدودان محصوران، وما أحاط به الحد والنهاية لا يصلح للإلهية . وقال : «وَمَا بَيْنَهُمَا» ولم يقل وما بينهما ؛ لأنه أراد النوصين والصنفين كما قال الراعى :

طَرَقَا فَنَلَّكَ هَمَاهِمِي أَفْرِهِيهَا • قُلُوصَا لَوَاقِحَ كَالْقَيْسَى وَحَوْلَا^(٢٢)

فقال : «طرقا» ثم قال : «فتلك هماهمى» . (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) عيسى من أم بلا أب

آية لعباده .

(١) راجع ج ٤ ص ٤٣ . (٢) راجع ص ٢١ وما بعدها من هذا الجزء .

(٣) الهامم : بمعنى الموموم . (٤) قلوص (جمع قلوص) : وهى الفتية من الإبل .

(٥) حول (جمع حائل) : وهى التى حل عليها فلم تفلح ، وقيل هى الناقة التى تحمل ستة أو سبعة أشهر أو سنوات .

قوله تعالى : وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ) قال ابن عباس : خوف رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما من اليهود العقاب فقالوا : لا نخاف فإننا أبناء الله وأحباؤه ؛ فترت الآية . قال ابن إسحق : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نيمان بن أضا وجرى بن عمرو وشام بن عدي فكلموه وكلهم ، ودعاهم إلى الله عز وجل وحذرهم نقمته فقالوا : ما نخوفنا يا محمد ؟ نحن أبناء الله وأحباؤه ، كقول النصارى ؛ فأزل الله عز وجل فيهم « وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ » إلى آخر الآية قال لهم معاذ بن جبل وسعد بن عبادة وعقبة بن وهب : يا معشر يهود آتقوا الله ، فوالله إنكم لتعلمون أنه رسول الله ، ولقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه ، وتصفوننا لنا بصفته ؛ فقال رافع ابن خزيمة ووهب بن يهودا : ما قلنا هذا لكم ، ولا أنزل الله من كتاب بعد موسى ، ولا أرسل بشيرا ولا نذيرا من بعده ؛ فأزل الله عز وجل : « يَا هَٰؤُلَاءِ الْكَاثِبِينَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ » إلى قوله « وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . السدى : زعمت اليهود أن الله عز وجل أوحى إلى إسرائيل عليه السلام أن ولدك يكرى من الولد . قال غيره : والنصارى قالت نحن أبناء الله ؛ لأن في الإنجيل حكاية عن عيسى « اذهب إلى أبي وأبيكم » . وقيل المعنى : نحن أبناء رسل الله ، فهو على حذف مضاف . وبالجملة فإنهم رأوا لأنفسهم فضلا ؛ فرد عليهم قولهم فقال : (فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ) فلم يكونوا يخلون من أحد وجهين ؛ إما أن يقولوا هو يعذبنا ، فيقال لهم : فلستم إذا أبناء وأحباء ؛ فإن الحبيب لا يعذب حبيه ، وأتم تقزون عذابه ؛ فذلك دليل على كذبكم — وهذا هو المسمى عند الجدلين ببرهان الخلف — أو يقولوا :

لا يعذبنا فيكتبوا ما في كتبهم ، وما جاءت به رسلكم ، ويدعوا المعاصي وهم معترفون بعذاب المعصاة منهم ، ولهذا يلتمون أحكام كتبهم . وقيل : معنى « يُعَذِّبُكُمْ » عَذْبُكُمْ ، فهو بمعنى المِضْي ؛ أى فلم مسخكم قردة وخنازير ؟ ولم عذب من قبلكم من اليهود والنصارى بأنواع العذاب وهم أمثالكم ؟ لأن الله سبحانه لا يحتاج عليهم بشئ لم يكن بعد ، لأنهم ربما يقولون لا نُعَذِّبُ غدا ، بل يحتاج عليهم بما عرفوه . ثم قال : (بَلْ أَنْتُمْ بِشَرِّمِنْ خَلْقٍ) أى كسائر خلقه يحاسبكم على الطاعة والمعصية ، ويجازى كلا بما عمل . (يَقْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ) أى لمن تاب من اليهود . (وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) من مات عليها . (وَلِلَّهِ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فلا شريك له يعارضه . (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) أى يشول أمر العباد إليه في الآخرة .

قوله تعالى : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا) . يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم . (يُبَيِّنُ لَكُمْ) أنقطاع حجتهم حتى لا يقولوا غدا ما جاءنا رسول . (عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ) أى سكون ؛ يقال فتر الشيء سكن . وقيل : « عَلَى فَتْرَةٍ » على أنقطاع ما بين النبيين ؛ عن أبى على وجماعة أهل العلم ، حكاه الرقاني ؛ قال : والأصل فيها أنقطاع العمل عما كان عليه من الخلف فيه ، من قولهم : فتر عن عمله وفترته عنه . ومنه فتر الماء إذا أقطع عما كان من السخونة إلى البرد . وأمراة فارة الطرف أى منقطعة عن حدة النظر . وفور البدن كفتور الماء . وألفتر ما بين السبابة والإهام إذا فتحتهما . والمعنى ؛ أى مضت للرسول مدة قبله . وأختلف في قدر مدة تلك الفترة ؛ فذكر محمد بن سعد في كتاب « الطبقات » عن ابن عباس قال : كان بين موسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهما السلام ألف سنة وسبعمائة سنة ^(١) ، ولم يكن بينهما فترة ، وأنه أرسل بينهما ألف نبي من بنى إسرائيل

(١) على المشهور . وفي الأصول : ألف سنة وسبعمائة .

سوى من أرسل من غيرهم . وكان بين ميلاد عيسى والنبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة سنة وتسع وستون سنة ، بعث في أولها ثلاثة أنبياء ؛ وهو قوله تعالى : « إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ^(١) » والذي عزز به « شمعون » وكان من الحواريين . وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أربعمائة سنة وأربعا وثلاثين سنة . وذكر الكلبي أن بين عيسى ومحمد عليهما السلام خمسمائة سنة وتسعا وستين ، وبينهما أربعة أنبياء ؛ واحد من العرب من بني عبس وهو خالد بن سنان . قال القشيري : ومثل هذا مما لا يعلم إلا بخبر صدق . وقال قتادة : كان بين عيسى ومحمد عليهما السلام ستمائة سنة ؛ وقاله مقاتل والضحاك وهوب ابن منبه ، إلا أن وهبا زاد عشرين سنة . وعن الضحاك أيضا أربعمائة وبضع وثلاثون سنة . وذكر ابن سعد عن عكرمة قال : بين آدم ونوح عشرة قرون ، كلهم على الإسلام . قال ابن سعد : أخبرنا محمد بن عمرو بن واقد الأسلمي عن غير واحد قالوا : كان بين آدم ونوح عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين نوح وإبراهيم عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين إبراهيم وموسى بن عمران عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ؛ فهذا ما بين آدم ومحمد عليهما السلام من القرون والسنين . والله أعلم . (أَنْ تَقُولُوا) أى لئلا أو كراهية أن تقولوا ؛ فهو في موضع نصب . (مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ) أى مبشر . (وَلَا نَذِيرٍ) أى مُنْذِر . ويجوز « مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ » على الموضع ^(٢) . قال ابن عباس : قال معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعقبة بن وهب لليهود ؛ يا معشر يهود آتقوا الله ، فوالله إنكم لتعلمون أن محمدا رسول الله ، ولقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه بصفته ؛ فقالوا : ما أنزل الله من كتاب بعد موسى ولا أرسل بعده من بشير ولا نذير ؛ فترلت الآية . (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) على إرسال من شاء من خلقه . وقيل : قدیر على إنجاز ما بشر به وأنذر منه .

(١) راجع ج ١٥ ص ١٣ . (٢) راجع هامش ص ١٦ من هذا الجزء .

(٣) وزيادة « من » في الفاعل للبالغة في نهي الهوى . « روح المعاني » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَا لَا يُؤْتِي أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ يَنْقُومِ أَذْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَمْوَسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمَا أَذْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابُ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا يَمْوَسَى إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) .

تبيين من الله تعالى أن أسلافهم تزدوا على موسى وعصوه ؛ فكذلك هؤلاء على محمد عليه السلام ، وهو تسلي له ؛ أى ياها الذين آمنوا أذكروا نعمة الله عليكم ، وأذكروا قصة موسى . وروى عن عبد الله بن كثير أنه قرأ « يَا قَوْمِ أَذْكُرُوا » بضم الميم ، وكذلك ما أشبهه ؛ وتقديره ياها القوم . (إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ) لم ينصرف ؛ لأنه فيه ألف التانيث . (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) أى تملكون أمركم لا يغلبكم عليه غالب بعد أن كنتم مملوكين لفرعون مهوورين ، فأنقذكم منه بالفرق ؛ فهم ملوك بهذا الوجه ، وبخوه فسر السدى والحسن وغيرهما . قال السدى : ملك

كل واحد منهم نفسه وأهله وماله . وقال قتادة : إنما قال : « وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا » لأننا كنا نتحدث أنهم أول من خُدم من بنى آدم . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ؛ لأن القبط قد كانوا يستخدمون بنى إسرائيل ، وظاهر أمر بنى آدم أن بعضهم كان يُسخر بعضا مذبذبوا وكثروا ، وإنما اختلفت الأمم في معنى التملك فقط . وقيل : جعلكم ذوى منازل لا يدخل عليكم إلا بإذن ؛ روى معناه عن جماعة من أهل العلم . قال ابن عباس : إن الرجل إذا لم يدخل أحد بيته إلا بإذنه فهو ملك . وعن الحسن أيضا وزيد بن أسلم أن من كانت له دار وزوجة وخادم فهو ملك ؛ وهو قول عبد الله بن عمرو كما في صحيح مسلم عن أبي عبد الرحمن الحبلي قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل فقال : ألسنا من فقراء المهاجرين ؟ فقال له عبد الله : ألك امرأة تأوى إليها ؟ قال نعم . قال : ألك منزل تسكنه ؟ قال : نعم . قال : فأنت من الأغنياء . قال : فإن لى خادما . قال : فأنت من الملوك . قال ابن العربي : وفائدة هذا أن الرجل إذا وجبت عليه كفارة ومَلَكَ دارا وخادما باعهما في الكفارة ولم يحزله الصيام ، لأنه قادر على الرقبة والملوك لا يكفرون بالصيام ، ولا يوصفون بالعجز عن الإعتاق . وقال ابن عباس ومجاهد : جعلهم ملوكا بالمتن والسُّلوى والمُجَرِّ والْعَمَام ، أى هم مخدومون كالملوك . وعن ابن عباس أيضا يعنى الخادم والمُتَزَل ؛ وقاله مجاهد وعكرمة والحكم بن عبيدة ، وزادوا الزوجة ؛ وكذا قال زيد بن أسلم — إلا أنه قال فيما يعلم — عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من كان له بيت — أو قال منزل — يأوى إليه وزوجة وخادم يخدمه فهو ملك » ؛ ذكره النحاس . ويقال : من استغنى عن غيره فهو ملك ؛ وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم : « من أصبح آمنا في سربه معافى في بدنه وله قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بمحذا فيرها » .

قوله تعالى : (وَأَتَاكُمْ) أى أعطاكم (مَا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ) . والخطاب من موسى لقومه في قول جمهور المفسرين ؛ وهو وجه الكلام . مجاهد : والمراد بالإيتاء المتن

وَالسُّلُوى وَالْمَجَرَّ وَالْغَام . وقيل : كثرة الأنبياء فيهم ، والآيات التي جاءتهم . وقيل : قلوبا سليمة من الغِلِّ والغش . وقيل : إحلال الغنائم والانتفاع بها .

قلت : وهذا القول مردود ؛ فإن الغنائم لم تحل لأحد إلا لهذه الأمة على ما ثبت في الصحيح ؛ وسيأتى بيانه إن شاء الله تعالى . وهذه المقالة من موسى توطئة لنفوسهم حتى تُعَزَّزَ وتأخذ الأمر بدخول أرض الجبارين بقوة ، وتنقُذ في ذلك نفوذ من أعزه الله ورفع من شأنه . ومعنى « مِنْ الْعَالَمِينَ » أى عالمى زمانكم ؛ عن الحسن . وقال ابن جُبَيْر وأبو مالك : الخطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا عدول عن ظاهر الكلام بما لا يحسن مثله . وتظاهرت الأخبار أن دمشق قاعدة الجبارين . و (الْمَقْدَسَة) معناه المطهرة . مجاهد : المباركة ؛ والبركة التطهير من القحوط والجوع ونحوه . قتادة : هى الشام . مجاهد : الطُّور وما حوله . ابن عباس والسُّدَى وابن زيد : هى أريحاء . قال الزجاج : دمشق وفلسطين وبعض الأُرْدُن . وقول قتادة يجمع هذا كله . (الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) أى فَرَضَ دخولها عليكم ووعدكم دخولها وسكناها لكم . ولما خرجت بنو إسرائيل من مصر أمرهم بجهاد أهل أريحاء من بلاد فلسطين فقالوا : لا علم لنا بتلك الديار ؛ فبعث بأمر الله اثنى عشر نقيباً ، من كل سبط رجل يتجسسون الأخبار على ما تقدم ، فرأوا سكانها الجبارين من العمالقة ، وهم ذوو أجسام هائلة ؛ حتى قيل : إن بعضهم رأى هؤلاء النقباء فأخذهم في كُمِّه مع فاكهة كان قد حملها من بستانه وجاء بهم إلى الملك فنثرهم بين يده وقال : إن هؤلاء يريدون قتالنا ؛ فقال لهم الملك : أرجعوا إلى صاحبكم فأخبروه خبرنا ؛ على ما تقدم . وقيل : إنهم لما رجعوا أخذوا من عنب تلك الأرض عنقوداً فقبل : حمله رجل واحد ، وقيل : حمله النقباء الاثنا عشر . قلت : وهذا أشبه ؛ فإنه يقال : إنهم لما وصلوا إلى الجبارين وجدوهم يدخل في كُمِّ أحدهم رجلان منهم ، ولا يحمل عنقود أحدهم إلا خمسة منهم في خشبة ، ويدخل في شطر الرمانة إذا نزع حبه خمسة أنفس أو أربعة ^(١) .

(١) قال الألبانى : هذه الأخبار عندى كأخبار « عوج بن عوق » وهى حديث نراة .

قلت : ولا تعارض بين هذا والأول ؛ فإن ذلك الجبار الذى أخذهم في كُتْمه — ويقال : في محجره — هو عوج بن عناق وكان أطولهم قامة وأعظمهم خلقا ؛ على ما يأتي من ذكره إن شاء الله تعالى . وكان طول سائرهم ستة أذرع ونصف في قول مقاتل . وقال الكلبى : كان طول كل رجل منهم ثمانين ذراعا ، والله أعلم . فلما أذاعوا الخبر ماعدا يوشع وكالب ابن يوقنا ، وامتنعت بنو إسرائيل من الجهاد عوقبوا بالتيه أربعين سنة إلى أن مات أولئك المصاة ونشأ أولادهم ، فقاتلوا الجبارين وغلّبهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ ﴾ أى لا ترجعوا عن طاعتي وما أمرتكم به من قتال الجبارين . وقيل : لا ترجعوا عن طاعة الله إلى معصيته ، والمعنى واحد .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ﴾ أى عظام الأجسام طوال ، وقد تقدم ؛ يقال : نخلة جبارة أى طويلة . والجبار المتعظم المنيع من الذل والفقر . وقال الزجاج : الجبار من اللاديين العاتى ، وهو الذى يحير الناس على ما يريد ؛ فأصله على هذا من الإجبار وهو الإكراه ؛ فإنه يحير غيره على ما يريد ؛ وأجبره أى أكرمه . وقيل : هو مأخوذ من جبر العظم ؛ فأصل الجبار على هذا المصلح أمر نفسه ، ثم استعمل في كل من جرّ لنفسه نفعا بحق أو باطل . وقيل : إن جبر العظم راجع إلى معنى الإكراه . قال الفراء : لم أسمع فعلا من أفعل إلا في حرفين ؛ جبار من أجبر وذاك من أدرك . ثم قيل : كان هؤلاء من بقايا عاد . وقيل : هم من ولد عيص بن إسحق ، وكانوا من الروم ، وكان معهم عوج الأعشى ، وكان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثة وثلاثين ذراعا ؛ قاله ابن عمر ، وكان يحتجن السحاب أى يجذب به مجننه ويشرب منه ، ويتناول الحوت من قاع البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه إليها ثم يأكله . وحضر طوفان نوح عليه السلام ولم يحاوز ركبته وكان عمره ثلاثة آلاف

(١) عوج بن عناق : هكذا في الأصول . والذي ذكر في القاموس مادة (عوق) « عوق كنوح والدعوج الطويل ومن قال : عوج بن عنق فقد أخطأ » وقال في شرحه : « هذا الذى خطأه هو المشهور على الألسنة ؛ قال شيخنا : وزعم قوم من حفاظ التواريخ أن عنق هو أم عوج وعوق أبوه فلا خطأ ولا غلط ، وفي شعر هرقة الدمشقي المذكور في بدائع البداة المتوفى سنة ٦٧٥هـ (أعور الرجال يمضى : خلف عوج بن عناق) وهو ثقة عارف . (عن القاموس وشرحه) .
(٢) في جوده وكرمه : ثلاثة آلاف وعضرون ألفا . الخ .

وسمائة سنة ، وأنه قلع محصرة على قدر عسكر موسى ليرضعهم بها ، فبعث الله طائرا فنقرها ووقعت في عنقه فصرعه . وأقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة أذرع ، وعصاه عشرة أذرع وترقى في السماء عشرة أذرع لما أصاب إلا كعبه وهو مصروع فقتله . وقيل : بل ضربه في العرق الذي تحت كعبه فصرعه ثمان ووقع على نيل مصر فجسرم سنة . ذكر هذا المعنى باختلاف ألفاظ محمد بن إسحق والطبري ومكي وغيرهم . وقال الكلبي : عوج من ولد هاروت وماروت حيث وقعا بالمرأة فحملت . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَنَنذِرُكُمَا ۚ ﴾ يعني البلدة إلياء ، ويقال : أريحاء ﴿ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا ۚ ﴾ أى حتى يسلموها لنا من غير قتال . وقيل : قالوا ذلك خوفا من الجبارين ولم يقصدوا العيصان ، فإنهم قالوا : ﴿ فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ۚ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ ۚ ﴾ قال ابن عباس وغيره : هما يوشع وكaleb ابن يوقنا ويقال ابن قانيا ، وكانا من الأثنى عشر نقيبا . و « يَخَافُونَ » أى من الجبارين . قتادة : يخافون الله تعالى . وقال الضحاك : هما رجلان كانا في مدينة الجبارين على دين موسى ؛ فعنى « يَخَافُونَ » على هذا أى من العالقة من حيث الطبع لئلا يطلعوا على إيمانهم فيفتنهم ولكن وثقا بالله . وقيل : يخافون ضعف بنى إسرائيل وجبنهم . وقرأ مجاهد وابن جبير « يَخَافُونَ » بضم الياء ، وهذا يقوى أنهما من غير قوم موسى . ﴿ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ۚ ﴾ أى بالإسلام أو باليقين والصلاح . ﴿ أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ ۚ ﴾ قالابنى إسرائيل لا يهولتكم عظم أجسامهم فقلوبهم ملئت رعبا منكم ؛ فأجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة ، وكانوا قد علموا أنهم إذا دخلوا من ذلك الباب كان لهم القلب . ويحتمل أن يكونا قالا ذلك ثقة بوعده الله . ثم قالوا : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ ﴾ مصدقين به ؛ فإنه ينصركم . ثم قيل على القول الأول : لما قالوا هذا أراد بنو إسرائيل رجمهما بالحجارة ، وقالوا : نصدقكما وندع قول عشرة ! ثم قالوا لموسى : ﴿ وَإِنَّا لَنَنذِرُكُمَا ۚ ﴾ . وهذا عناد وحيد عن

(١) أى صار لهم جسرا يعبرون عليه . كل ما ذكره المؤلف في هذا المقام من الإسرائيليات التي لا يقول عليها .

القتال ، وإياس من النصر . ثم جهلوا صفة الرب تبارك وتعالى فقالوا : **(فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ)** وصفوه بالذهاب والانتقال ، والله متعال عن ذلك . وهذا يدل على أنهم كانوا مُشَبَّهةً ؛ وهو معنى قول الحسن ؛ لأنه قال : هو كفر منهم بالله ، وهو الأظهر في معنى هذا الكلام .
وقيل : أى إن نصرة ربك **[لَكَ]** أحق من نصرتنا ، وقتاله معك — إن كنت رسوله — أولى من قتالنا ؛ فعلى هذا يكون ذلك منهم كفر ؛ لأنهم شكوا في رسالته . وقيل المعنى : أذهب أنت فقاتل ولئيعنك ربك . وقيل : أرادوا بالرب هرون ؛ وكان أكبر من موسى وكان موسى بطيعه .
وبالجملة فقد فسقوا بقولهم ؛ لقوله تعالى : **« فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ »** أى لا تحزن عليهم . **(إِنَّا هُمْ قَاعِدُونَ)** أى لا نبرح ولا نقاتل . ويموز « قاعدين » على الحال ؛ لأن الكلام قد تم قبله .

قوله تعالى : **(قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَنِّى)** لأنه كان بطيعه . وقيل المعنى :
إنى لا أملك إلا نفسى ، ثم ابتداء فقال : **« وَأَنِّى »** أى وأنى أيضا لا يملك إلا نفسه ؛ فأنى على القول الأول في موضع نصب عطفا على نفسى ، وعلى الثانى في موضع رفع ، وإن شئت عطفت على اسم إن وهى الياء ؛ أى إنى وأنى لا نملك إلا أنفسنا . وإن شئت عطفت على المضمرة أملك كأنه قال : لا أملك أنا وأنى إلا أنفسنا . **(فَأَفَرُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ)** يقال : بأى وجه سألته الفرق بينه وبين هؤلاء القوم ؟ ففيه أجوبة ؛ الأول — بما يدل على بعدهم عن الحق ، وذهابهم عن الصواب فيما ارتكبوا من العصيان ؛ ولذلك ألقوا في التيه . الثانى — بطلب التمييز أى ميزنا عن جماعتهم وجملتهم ولا تلحقنا بهم في العقاب ، وقيل المعنى : فاقض بيننا وبينهم بمصمتك إيانا من العصيان الذى ابتليتهم به ؛ ومنه قوله تعالى : **« فَيَا يُفَرِّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ »** ^(٢) أى يقضى . وقد فعل لما أماتهم في التيه .
وقيل : إنما أراد في الآخرة ، أى اجعلنا في الجنة ولا تجعلنا معهم في النار ؛ والشاهد على الفرق الذى يدل على المباحة في الأحوال قول الشاعر :

يَا رَبِّ فَأَفَرِّقْ بَيْنَهُ وَبَيْنِي * أَشَدَّ مَا فَرَّقْتَ بَيْنَ آثِنِينَ

وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ : « فَأَفْرِقْ » بكسر الراء .

قوله تعالى : (قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ) استجاب الله دعاءه وعاقبهم في التيه أربعين سنة . وأصل التيه في اللغة الحيرة ؛ يقال منه : تاه بتيه تيهًا وتوَّها إذا تحير . وتيهته وتوَّهته بالياء والواو ، والياء أكثر . والأرض التيهاء التي لا يهتدى فيها ؛ وأرض تيه وتيهاء ومنها قال :^(١)

* تِيَهُ أَتَاوِيَهُ عَلَى السَّقَاطِ *

وقال آخر :

يَتِيَهُ قَفِيرٍ وَالْمِطِيُّ كَأَنهَا * قَطَا الْحَزَنُ قَد كَانَتْ فِرَاحًا يُبُوضُّهَا

فكانوا يسرون في فراخ قليلة - قيل : في قدر ستة فراخ - يومهم وليلتهم فيُصبحون حيث أمسوا ويُسبون حيث أصبحوا ؛ فكانوا سَيَارَةً لا قرار لهم . وأختلف هل كان معهم موسى وهرون ؟ فقيل : لا ؛ لأن التيه عقوبة ، وكانت سِنُو التيه بعدد أيام العجل ، فقبولوا على كل يوم سنة ؛ وقد قال : « فَأَفْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ » . وقيل : كانا معهم لكن سهل الله الأمر عليهما كما جعل النار بردا وسلاما على إبراهيم . ومعنى « مُحَرَّمَةٌ » أى أنهم ممنوعون من دخولها ؛ كما يقال : حرَّم الله وجهك على النار ، وحرمت عليك دخول الدار ؛ فهو تحريم منع لاحتريم شرع ، عن أكثر أهل التفسير ؛ كما قال الشاعر :

جَالَتْ لَتَصْرَعْنِي قُلْتُ لَهَا اقْصِرِي * لَأَنِّي أَمْرٌ صَرَعِي عَلَيْكَ حَرَامٌ

أى أنا فارس فلا يمكنك صرعى . وقال أبو علي : يجوز أن يكون تحريم تعبد . ويقال : كيف يجوز على جماعة كثيرة من العقلاء أن يسيروا في فراخ يسيرة فلا يهتدوا للخروج منها ؟ فالجواب - قال أبو علي - : قد يكون ذلك بأن يحول الله الأرض التي هم عليها إذا ناموا فيردهم

(١) هو العجاج . يصف أرضا مجهولة ليس بها علامات يهتدى بها ، وأتأويه أقاهيل من تيه . والسقاط كل من سقط عليه ، وهم الذين لا يصبرون ولا يجدون ، الواحد ساقط : وصدر البيت :

* وبسطه بسطة البساط * والبساط المكان الواسع من الأرض .

وقبل هذا البيت : وبلدة بميدة النباط * مجهولة فتتال خطو الخاطئ

(٢) في ج : سنون . (٣) في ج : كبيرة .

إلى المكان الذى ابتدءوا منه . وقد يكون بغير ذلك من الاشتباه والأسباب المانعة من الخروج عنها على طريق المعجزة الخارجة عن العادة . « أَرْبَعِينَ » ظرف زمان للتيه ؛ فى قول الحسن وقتادة ؛ قالوا : ولم يدخلها أحد منهم ؛ فالوقوف على هذا على « عَلَيْهِم » . وقال الزبيح ابن أنس وغيره : إن « أَرْبَعِينَ سَنَةً » ظرف للتحريم ، فالوقوف على هذا على « أَرْبَعِينَ سَنَةً » ؛ فعلى الأول إنما دخلها أولادهم ؛ قاله ابن عباس . ولم يبق منهم إلا يوشع وكالب ، فخرج منهم يوشع بذرياتهم إلى تلك المدينة وفتحوها . وعلى الثانى — فمن بقى منهم بعد أربعين سنة دخلوها . وروى عن ابن عباس أن موسى وهرون ماتا فى التيه . قال غيره : ونبأ الله يوشع وأمره بقتال الجبارين ، وفيها حبست عليه الشمس حتى دخل المدينة ، وفيها أحرقت النار فوجد الغُلُولَ عنده ، وكانت تنزل من السماء إذا غيموا ناراً بيضاء فتأكل الغنائم ؛ وكان ذلك دليلاً على قبولها ، فإن كان فيها غُلُولٌ لم تأكله ، وجاءت السباع والوحوش فأكلته ؛ فترلت النار فلم تأكل ما غنموا فقال : إن فيكم الغُلُولَ فلتبايعنى كل قبيلة فبايعته ، فلصقت يد رجل منهم بيده فقال : فيكم الغُلُولَ فليبايعنى كل رجل منكم فبايعوه رجلاً رجلاً حتى لصقت يد رجل منهم بيده فقال : عندك الغُلُولُ فأخرج مثل رأس البقرة من ذهب ، فترلت النار فأكلت الغنائم . وكانت ناراً بيضاء مثل الفضة لها حفيف أى صوت مثل صوت الشجر وجناح الطائر فيما يذكرون ؛ فذكروا أنه أحرقت الغالَ ومتاعه بنورٍ يقال له الآن غُورٌ عاجزٌ ، عُرف باسم الغال ؛ وكان اسمه عاجزاً .

قلت : ويستفاد من هذا عقوبة الغال قبلنا ، وقد تقدم حكمه فى ملتنا . وبيان ما أنبههم من أسم النبي والغال فى الحديث الصحيح عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « غزا نبي من الأنبياء » الحديث أخرجه مسلم وفيه قال : « فغزا فاذنى للقرية حين صلاة العصر أو قريباً من ذلك فقال للشمس أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم أحبسها على شيئا »

(١) كقدره أو كصورته من ذهب كان غله وأخفاه . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٥٤ وما بعدها .

(٣) لفظ البخارى « فدا من القرية » ولعل ما هنا على حذف المفعول أى قرب جيوشه وجوعه لها . النووى .

(٤) أى امنها من السير زماناً حتى يتيسر لفتح نهاراً .

خَفِيسَتْ عَلَيْهِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ - قَالَ : بَجَعُوا مَا غَنِمُوا فَأَقْبَلَتِ النَّارُ لَنَا كُلَّهُ فَأَبَتْ أَنْ تَطْعَمَهُ
فَقَالَ : فِيكُمْ غُلُولٌ فَلْيَابِئِنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ فَيَابِعُوهُ - قَالَ - فَلِصَقْتُ [يَدَهُ] بِيَدِ رَجُلَيْنِ
أَوْ ثَلَاثَةٍ فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ " وَذَكَرْنَحُو مَا تَقْدَمُ . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : وَالْحِكْمَةُ فِي حَبْسِ الشَّمْسِ عَلَى
يُوشَعَ عِنْدَ قِتَالِهِ أَهْلَ أَرِيحَاءَ وَإِشْرَافِهِ عَلَى فَتْحِهَا صَبِيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَإِشْفَاقِهِ مِنْ أَنْ تَغْرُبَ
الشَّمْسُ قَبْلَ الْفَتْحِ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يُحْبَسْ عَلَيْهِ حَرَمُ عَلَيْهِ الْقِتَالِ لِأَجْلِ السَّبْتِ ، وَيَعْلَمُ بِهِ عَذْوُهُمْ فَيَعْمَلُ
فِيهِمُ السِّيفَ وَيَمْتَحِنُهُمْ ؛ فَكَانَ ذَلِكَ آيَةً لَهُ خُصَّ بِهَا بَعْدَ أَنْ كَانَتْ نَبُؤَتُهُ ثَابِتَةً بِخَبَرِ مُوسَى عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، عَلَى مَا يُقَالُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ يَقُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : " فَلَمْ تَحِلَّ
الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبْلِنَا " ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَأَى ضَعْفَنَا وَمُجْزَنَا فُطِيئَهَا لَنَا . وَهَذَا يَرُدُّ قَوْلَ
مَنْ قَالَ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَأَنَا كُنْتُ مَأْمُومًا ^(١) يُؤْتِي أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » أَنَّهُ تَحْلِيلُ الْغَنَائِمِ
وَالِاتِّفَاعُ بِهَا . وَمَنْ قَالَ إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ [الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ] مَاتَ بِأَتِيهِ عَمْرُو بْنُ مَيْمُونِ الْأَوْدِيِّ ،
وَزَادَ : وَهَرُونَ ؛ وَكَانَا نَخْرُجُ فِي أَتِيهِ إِلَى بَعْضِ الْكَهُوفِ فَمَاتَ هَرُونَ فَدَفَنَهُ مُوسَى وَانْصَرَفَ
إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ؛ فَقَالُوا : مَا فَعَلَ هَرُونَ ؟ فَقَالَ : مَاتَ ؛ قَالُوا : كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَتَلْتَهُ لِحُبِّنَا لَهُ ،
وَكَانَ مُحِبًّا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ؛ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ انْطَلِقْ بِهِمْ إِلَى قَبْرِ لَوَائِي بَاعْتِهِ حَتَّى يَخْبِرَهُمْ
أَنَّهُ مَاتَ مَوْتًا وَلَمْ تَقْتُلْهُ ؛ فَانْطَلِقْ بِهِمْ إِلَى قَبْرِ فَنَادَى يَاهَرُونَ خُذُوا مِنْ قَبْرِ بَنِيكُمْ رَأْسَهُ
فَقَالَ : أَنَا قَاتِلُكَ ؟ قَالَ : لَا ؛ وَلَكِنِّي مَاتَ ؛ قَالَ : فَعُدْ إِلَى مَضْجَعِكَ ؛ وَانْصَرَفَ . وَقَالَ
الْحَسَنُ : إِنَّ مُوسَى لَمْ يَمُتْ بِأَتِيهِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : إِنَّ مُوسَى فَتَحَ أَرِيحَاءَ ، وَكَانَ يُوشَعَ عَلَى مَقْدَمَتِهِ
فَقَاتَلَ الْجَبَابِرَةَ الَّذِينَ كَانُوا بِهَا ، ثُمَّ دَخَلَهَا مُوسَى بِبَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَقَامَ فِيهَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقِيمَ ،
ثُمَّ قَبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ لَا يَعْلَمُ بِقَبْرِ أَحَدٍ مِنَ الْخَلَائِقِ . قَالَ الثَّعْلَبِيُّ : وَهُوَ أَصَحُّ الْأَقَاوِيلِ ^(١)
قُلْتُ : قَدْ رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ [الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ]
السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ فَقَفَا عَيْنَهُ فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فَقَالَ : « أُرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يَرِيدُ الْمَوْتَ »
قَالَ : فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ : « ارْجِعْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَنْ ثَوْرُ فَلِهِ بِمَا غَطَّتْ يَدَهُ
بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةِ » قَالَ : « أَيْ رَبِّ ثُمَّ مَتَّ » ، قَالَ : « ثُمَّ الْمَوْتُ » قَالَ : « فَلَا أَنْ » ؛ فَسَأَلَ اللَّهُ أَنْ

يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فلو كنت قم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر» فهذا نبينا صلى الله عليه وسلم قد علم قبره ووصف موضعه، ورآه فيه قائما يصلي كما في حديث الإسراء، إلا أنه يحتمل أن يكون أخفاه الله عن الخلق سواء ولم يجعله مشهورا عندهم؛ ولعل ذلك لئلا يُعبد، والله أعلم . ويعني بالطريق طريق بيت المقدس . ووقع في بعض الروايات إلى جانب الطور مكان الطريق . واختلف العلماء في تاويل لطم موسى عين ملك الموت وفقها على أقوال؛ منها : أنها كانت عينا متخيلة لا حقيقة، وهذا باطل؛ لأنه يؤدي إلى أن ما يراه الأنبياء من صور الملائكة لا حقيقة له . ومنها : أنها كانت عينا معنوية وإنما فقاها بالحجة، وهذا مجاز لا حقيقة . ومنها : أنه عليه السلام لم يعرف ملك الموت، وأنه رأى رجلا دخل منزله بغير إذنه يريد نفسه فدافع عن نفسه فطم عينه ففقاها؛ وتجب المدافعة في هذا بكل ممكن . وهذا وجه حسن؛ لأنه حقيقة في العين والصلك؛ قاله الإمام أبو بكر بن خزيمة، غير أنه أعترض عليه بما في الحديث؛ وهو أن ملك الموت لما رجع إلى الله تعالى قال : «يارب أرسلني إلى عبد لا يريد الموت» فلو لم يعرفه موسى لما صدق القول من ملك الموت؛ وأيضا قوله في الرواية الأخرى : «أجب ربك» يدل على تعريفه بنفسه . والله أعلم . ومنها : أن موسى عليه الصلاة والسلام كان سريع الغضب، إذا غضب طلع الدخان من قلنسوته^(١) ورفع شعره بدنه جبهته، وسرعة غضبه كانت سببا لصك ملك الموت . قال ابن العربي : وهذا كما ترى، فإن الأنبياء معصومون أن يقع منهم ابتداء مثل هذا في الرضا والغضب . ومنها وهو الصحيح من هذه الأقوال : أن موسى عليه [الصلاة و]^(٢) السلام عرف ملك الموت، وأنه جاء ليقبض روحه لكنه جاء مجيء الجازم بأنه قد أمر بقبض روحه من غير تخيير، وعند موسى ما قد نص عليه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من «أن الله لا يقبض روح نبي حتى يخيره» فلما جاءه على غير الوجه الذي أعلم بادر بشهامته وقوة نفسه إلى أدبه، فلطمه ففقا عينه امتحانا لملك الموت؛ إذ لم يصرح له بالتخيير . ومما يدل على صحة هذا، أنه لما رجع إليه ملك الموت فغيره بين الحياة والموت اختار الموت

(١) القلنسوة : ما يلبس على الرأس . (٢) من ج .

وَأَسْتَسْلِمَ . والله بغيره أحكم وأعلم . هذا أصح ما قيل في وفاة موسى عليه السلام . وقد ذكر المفسرون في ذلك قصصا وأخبارا الله أعلم بصحتها ؛ وفي الصحيح غيبة عنها . وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة ؛ فيروى أن يوشع رآه بعد موته في المنام فقال له : كيف وجدت الموت ؟ فقال : « كشاة تسليخ وهي حية » . وهذا صحيح معنى ؛ قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « إن للموت سكرات » على ما بيناه في كتاب « التذكرة » . وقوله : (فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) أي لا تحزن . والأسى الحزن ؛ أَيْ يَأْسَى أَيْ أَيْ حَزِنَ ؛ قال :^(١)

• يقولون لا تهلك أَسَى وتَحِيل •

قوله تعالى : وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾

فيه مستلطان :

الأولى - قوله تعالى : (وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ) الآية . وجه اتصال هذه الآية بما قبلها التنبيه من الله تعالى على أن ظلم اليهود ، ونقضهم المواثيق والعهود كظلم ابن آدم لأخيه . المعنى : إن هم هؤلاء اليهود بالفتك بك يا محمد فقد قتلوا قبلك الأنبياء ، وقتل قابيل هابيل ، والشرقديم . أي ذكرهم هذه القصة فهي قصة صدق ، لا كالأحاديث الموضوعة ؛ وفي ذلك تبييكت لمن خالف الإسلام ، وتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . واختلف في ابن آدم ؛ فقال الحسن البصري : ليسا لصلبه ، كانا رجلين من بني إسرائيل - ضرب الله بهما المثل في إبانة حسد اليهود - وكان بينهما خصومة ، فتقربا بقربانين ولم تكن القرابين إلا في بني إسرائيل . قال ابن عطية : وهذا وهم ، وكيف يجهل صورة الدفن أحد من بني إسرائيل حتى يقتدى بالغراب ؟ والصحيح أنهما أبناء لصلبه ؛ هذا قول الجمهور من المفسرين وقاله ابن عباس وابن عمر وغيرهما ؛ وهما قابيل وهابيل ، وكان قربان قابيل حزمة من سنبُل - لأنه كان

(١) هو أمرؤ القيس ، وصدر البيت : « وقوفا بها صهي على مطيع » .

صاحب زرع - وأختارها من أردا زرعها، ثم إنه وجد فيها منبلة طيبة ففكرها وأكلها .
 وكان قربان هابيل كبشا - لأنه كان صاحب غنم - أخذه من أجود غنمه . (فَتَقَبَّلَ)
 فَرَفَعَ إلى الجنة، فلم يزل يربى فيها إلى أن قُتِلَ به الذبيح عليه السلام ، قاله سعيد بن جبیر
 وغيره . فلما تُقَبِّل قربان هابيل لأنه كان مؤمنا - قال له قابيل حسداً : - لأنه كان كافرا -
 أتعشى على الأرض يراك الناس أفضل مني ؟! (لَأَقْتُلَنَّكَ) . وقيل : سبب هذا القربان أن
 حواء عليها السلام كانت تلد في كل بطن ذكرا وأنثى -- إلا شيئا عليه السلام فإنها ولدت منفردا
 عوضا من هابيل على ما يأتي ، وأسمه هبة الله ؛ لأن جبريل عليه السلام قال لحواء
 لما ولدت : هذا هبة الله لك بدل هابيل . وكان آدم يوم ولد شيث ابن ثلاثين ومائة سنة -
 وكان يزوج الذكر من هذا البطن الأنثى من البطن الآخر، ولا تحمل له أخته توأمته ؛ فولدت
 مع قابيل اختا جميلة وأسمها لإقليمياء ، ومع هابيل اختا ليست كذلك وأسمها ليوداء؛ فلما أراد
 آدم تزويجهما قال قابيل : أنا أحق بأختي ، فأمره آدم فلم ياتمه، وزجره فلم يترجر، فاتفقوا
 على التقریب ؛ قاله جماعة من المفسرين منهم ابن مسعود . وروى أن آدم حَضَرَ ذلك .
 والله أعلم . وقد روى في هذا الباب عن جعفر الصادق : أن آدم لم يكن يزوج أبنه
 من أبنه ؛ ولو فعل ذلك آدم لما رغب عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا كان دين آدم
 إلا دين النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الله تعالى لما أهبط آدم وحواء إلى الأرض وجمع
 بينهما ولدت حواء بنتا فسماها عناقا فبغت ، وهى أول من بَغَى على وجه الأرض ؛ فسَلَطَ الله
 عليها من قتلها، ثم ولدت لآدم قابيل، ثم ولدت له هابيل ؛ فلما أدرك قابيل أظهر الله له جَنَّة
 من ولد الجن، يقال لها : جمالة في صورة إنسية ؛ وأوحى الله إلى آدم أن زوجها من قابيل فزوجها
 منه . فلما أدرك هابيل أهبط الله إلى آدم حُورِيَّةً ^(٢) في صفة إنسية وخلق لها رحما، وكان أسمها
 بزلّة ، فلما نظر إليها هابيل أحبها ؛ فأوحى الله إلى آدم أن زوج بزلّة من هابيل ففعل . فقال
 قابيل : يا أبتِ ألسْتُ أكبر من أنثى ؟ قال : نعم . قال : فكنت أحق بما فعلت به منه !
 فقال له آدم : يا بني إن الله قد أمرني بذلك، وإن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ؛ فقال :
 لا والله، ولكك أثره على . فقال آدم : « فقربا قربانا فأيكما يقبل قربانه فهو أحق بالفضل » .

قلت : هذه القصة عن جعفر ما أظنها تصح ، وأن القول ما ذكرناه من أنه كان يزوج غلام هذا البطن لجارية تلك البطن . والدليل على هذا من الكتاب قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً » وهذا كالنص ثم نسخ ذلك ، حسبما تقدم بيانه في سورة « البقرة »^(٢) . وكان جميع ما ولدته حواء أربعين من ذكر وأُنثى في عشرين بطناً ؛ أولهم قابيل وتوأمته إقليمياء ، وآخرهم عبد المغيث . ثم بارك الله في نسل آدم . قال ابن عباس : لم يمِت آدم حتى بلغ ولده وولد له أربعين ألفاً . وما روى عن جعفر — من قوله : فولدت بنتاً وأنها بفت — فيقال : مع من بفت ؟ أمع جني تسؤل لها ! ومثل هذا يحتاج إلى نقل صحيح يقطع العذر ، وذلك معدوم . والله أعلم .

الثانية — وفي قول هابيل : « إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » كلام قبله محذوف ؛ لأنه لما قال له قابيل : « لَأَقْتُلَنَّكَ » قال له : ولم تقتلني وأنا لم أجن شيئاً ؟ ، ولا ذنب لي في قبول الله قرباني ، أما إني أتقته وكنت على لأحِبِّ الحق وإنما يتقبل الله من المتقين . قال ابن عطية : المراد بالتقوى هنا اتقاء الشرك بإجماع أهل السنة ؛ فن اتقاء وهو موحد فاعماله التي تصدق فيها نيته مقبولة ؛ وأما المتقى الشرك والمعاصي فله الدرجة [العليا]^(٥) من القبول والختم بالرحمة ؛ علم ذلك بإخبار الله تعالى لا أن ذلك يجب على الله تعالى عقلاً . وقال عدي^(٦) بن ثابت وغيره : قربان متقى هذه الأمة الصلاة .

قلت : وهذا خاص في نوع من العبادات . وقد روى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ وَمَا يَقْرَبُ إِلَيَّ عَبْدِي بَشْيءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا أَقْرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبَهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ أَسْتَعَاذَنِي لِأَعِيزَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدَتْ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ » .

(١) راجع ص ٢ . (٢) راجع ص ٢ ص ٦٢ فابعدا . (٣) في : نزل بها . (٤) لأحب : واضح . (٥) من كرهه ورجه وزوى . (٦) في ك : على .

قوله تعالى : لَنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدَيَّ إِلَيْكَ
لَأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِمْئِنِّي
وَإِئِمَّتِكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾
فيه مستثناة :

الأولى — قوله تعالى : (لَنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ) الآية . أى لئن قصدت قتلى فأنما
لا أقصد قتلك ؛ فهذا استسلام منه . وفى الخبر : « إذا كانت الفتنة فكن تكبر أبى آدم » .
وروى أبو داود عن سعد بن أبى وقاص قال قلت يا رسول الله : إن دخل على بلى وبسط
يده [إلى] ليقْتُلَنِي ؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كن تكبر أبى آدم » وتلا هذه
الآية « لَنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي » . قال مجاهد : كان الفرض عليهم حينئذ ألا يستل
أحد سيفا ، وألا يمتنع من يريد قتله . قال علماؤنا : وذلك مما يجوز ورود التعبد به ، إلا أن
فى شرعنا يجوز دفعه إجماعا . وفى وجوب ذلك عليه خلاف ، والأصح وجوب ذلك ؛ لما فيه
من النهى عن المنكر . وفى الحشوية قوم لا يجوزون للمصول عليه الدفع ؛ واحتجوا بحديث
أبى ذر ، وحمله العلماء على ترك القتال فى الفتنة ، وكف اليد عند الشبهة ؛ على ما بيناه فى كتاب
« التذكرة » . وقال عبد الله بن عمرو وجهور الناس : كان هابيل أشد قوة من قابيل ولكنه
تخرج . قال ابن عطية : وهذا هو الأظهر ، ومن هاهنا يقوى أن قابيل إنما هو عاص
لا كافر ؛ لأنه لو كان كافرا لم يكن للتحرج هنا وجه ، وإنما وجه التحرج فى هذا أن المتحرج
يأبى أن يقاتل موحدا ، ويرضى بأن يظلم ليجازى فى الآخرة ؛ ونحو هذا فعل عثمان رضى الله
عنه . وقيل : المعنى لا أقصد قتلك بل أقصد الدفع عن نفسى ، وعلى هذا قيل : كان نائما
بغف قابيل ورضخ رأسه بحجر على ما يأتى ومدافعة الإنسان عن يريد ظلمه جائزة وإن أتى على
نفس العادى . وقيل : لئن بدأت بقتلى فلا أبدأ بالقتل . وقيل : أراد لئن بسطت إلى يديك
ظلمنا فما أنا بظالم ؛ إني أخاف الله رب العالمين .

(١) من جوى وزك .

(٢) حديث أبى ذر : راجع أحكام الجصاص ج ١ ص ٤٠٢ ط الأستانة . نفيه الحديث بتمامه .

الثانية قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ﴾ قيل : معناه معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا ألتقى المسلمان بسفيهما فالقاتل والمقتول في النار " قيل : يارسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : " إنه كان حربصا على قتل صاحبه " وكان هابيل أراد أني لست بحريص على قتلك ؛ فالإثم الذي كان يلحقني لو كنت حربصا على قتلك أريد أن تحمله أنت مع إثمك في قتل . وقيل : المعنى « بإثمى » الذي يختص بي فيما فترطت^(١) ؛ أى يؤخذ من سيئاتي فتطرح عليك بسبب ظلمك لى ، وتبوء بإثمك في قتلك ؛ وهذا يعضده قوله عليه الصلاة والسلام : " يؤتى يوم القيامة بالظالم والمظلوم فيؤخذ من حسنات الظالم فتزاد في حسنات المظلوم حتى ينتصف فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتطرح عليه " . أخرجه مسلم بمعناه ، وقد تقدم ؛ ويعضده قوله تعالى : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ »^(٢) وهذا بين لا إشكال فيه . وقيل : المعنى إني أريد ألا تبوء بإثمى وإثمك كما قال تعالى : « وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ رَوَايَ أَنْ تَحِيسَ بِهِمْ »^(٣) أى لئلا تمسك بهم . وقوله تعالى : « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا »^(٤) أى لئلا تضلوا فحذف « لا »

قلت : وهذا ضعيف ؛ لقوله عليه السلام : " لا تُقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سنّ القتل " ، فنبت بهذا أن إثم القتل حاصل ؛ ولهذا قال أكثر العلماء : إن المعنى ؛ ترجع بإثم قتل وإثمك الذي عملته قبل قتل . قال الثعلبي : هذا قول عامة أكثر المفسرين . وقيل : هو استفهام ، أى أو إني أريد ؟ على جهة الإنكار ؛ كقوله تعالى : « وَتِلْكَ نِعْمَةٌ^(٥) » أى أو تلك نعمة ؟ وهذا لأن إرادة القتل معصية . [حكاها^(٦) القشيري] وسئل أبو الحسن بن كيسان : كيف يريد المؤمن أن يأثم أخوه وأن يدخل النار ؟ فقال : إنما وقعت الإرادة بعد ما بسط يده إليه بالقتل ؛ والمعنى : لئن بسطت إلى يدك لتقتلني لأمتنعن من ذلك مريدا للثواب ؛ ف قيل له : فكيف قال : بإثمى وإثمك ؛ وأى إثم له إذا قتل ؟ فقال : فيه ثلاثة أجوبة ؛ أحدها — أن تبوء بإثم قتل وإثم ذنبك الذي من

(١) في جردى : فرطلى . (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٣٠ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٩٠ .

(٤) راجع ص ٢٩ من هذا الجزء . (٥) راجع ج ١٣ ص ٩٣ . (٦) من جردى وك وزوه .

أجله لم يتقبل قربانك ؛ ويروى هذا القول عن مجاهد . والوجه الآخر — أن تبوء بإثم قتل وإثم اعتدائك على ؛ لأنه قد يأتى بالأعتداء وإن لم يقتل . والوجه الثالث — أنه لو بسط يده إليه أَيْم ؛ فرأى أنه إذا أمسك عن ذلك فإثمه يرجع على صاحبه . فصار هذا مثل قولك : المال بينه وبين زيد ؛ أى المال بينهما ، فالمعنى أن تبوء بإثمتنا . وأصل بَاء رَجَعَ إِلَى الْمَبَاءِ ، وهى المنزل . « وَبَاءُوا بِمَقْصَبٍ مِنَ اللَّهِ » أى رجعوا . وقد مضى فى « البقرة » مستوفى . وقال الشاعر :^(٢)

أَلَا تَنْتَهَى عَنَّا مُلُوكٌ وَتَنْتَقِي • حَارِمَنَا لَا يَبِئُ الدَّمُ بِالْدَمِ^(٣)

أى لا يرجع الدم بالدم فى القود . « فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ » دليل على أنهم كانوا فى ذلك الوقت مكلفين قد لحقهم الوعد والوعيد . وقد استدل بقول هابيل لأخيه قابيل : « فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ » على أنه كان كافرا ؛ لأن لفظ أصحاب النار إنما ورد فى الكفار حيث وقع فى القرآن . وهذا مردود هنا بما ذكرناه عن أهل العلم فى تأويل الآية . ومعنى « مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ » مدة كونك فيها . والله أعلم .

قوله تعالى : فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ

الْخَاسِرِينَ^(٤)

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ » . أى سَوَّلَتْ وسهلت نفسه عليه الأمر وشجعت وصورته له أن قتل أخيه طوع سهل [له] يقال : طَاعَ الشَّيْءُ يُطَوِّعُ أى سهل وآتقاده وطوعه فلان له أى سهله . قال المروى : طَوَّعَتْ وَأَطَاعَتْ واحد ؛ يقال : طاع له كذا إذا أتاه طوعا . وقيل : طاوَعته نفسه فى قتل أخيه ؛ فترع الخافض فانتصب . وروى أنه

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٠ . (٢) هو جابر بن جبير التلخي .

(٣) هكذا روى فى كتاب سيويه ، وساقه شاهدا على جزم « يُو » فى جواب الاستفهام ؛ وقال فى شواهد : التقدير أنه لما لا يبئ الدم بالدم — أى — إن انتهيت عنا ولم تقتل منا لم يقتل واحد بآخر . وروى فى « اللسان » بغير هذا . (٤) من ج ، و ، ز ، هـ (٥) فى ك : وطاوعت ، وفى ز ، و ، هـ : وطاعت .

جهل كيف يقتله بقاء إبليس بطائر - أو حيوان غيره - بفعل يَشْدَخ رأسه بين حجرين ليقنّدي به قابيل ففعل؛ قاله ابن جريج ومجاهد وغيرهما. وقال ابن عباس وابن مسعود: وجده نائما فشدخ رأسه بحجر وكان ذلك في ثور - جبل بمكة - قاله ابن عباس. وقيل: عند عقبة حراء؛ حكاه محمد بن جرير الطبري. وقال جعفر الصادق: بالبصرة في موضع المسجد الأعظم وكان لهابيل يوم قتله قابيل عشرون سنة. ويقال: إن قابيل كان يعرف القتل بطبعه؛ لأن الإنسان وإن لم ير القتل فإنه يعلم بطبعه أن النفس فانية ويمكن إتلافها؛ فأخذ حجرا فقتله بأرض الهند. والله أعلم. ولما قتله ندم فقمع يمينه عند رأسه إذ أقبل غرابان فأقتلا فقتل أحدهما الآخر ثم حفروا له حفرة فدفنوه؛ ففعل القاتل بأخيه كذلك. والسوء يراد بها العورة، وقيل: يراد بها جيفة المقتول؛ ثم إنه هرب إلى أرض عدن من اليمن، فأناه إبليس وقال: إنما أكلت النار قُرْبَان أخيك لأنه كان يعبد النار، فانصب أنت أيضا نارا تكون لك ولعقبك، فبنى بيت نارا؛ فهو أول من عبد النار فيما قيل. والله أعلم. وروى عن ابن عباس أنه لما قتله وآدم بمكة اشتاك الشجر، وتغيرت الأطعمة، وحمضت الفواكه، وملحت المياه، وأغبرت الأرض؛ فقال آدم عليه السلام: قد حدث في الأرض حدث، فأتى الهند فإذا قابيل قد قتل هابيل. وقيل: إن قابيل هو الذي أنصرف إلى آدم، فلما وصل إليه قال له: أين هابيل؟ فقال: لا أدري كأنك وكلتي بحفظه. فقال له آدم: أفعلتها؟ والله إن دمه لينادي؛ اللهم ألن أرضا شربت دم هابيل. فروى أنه من حينئذ ما شربت أرض دما. ثم إن آدم بقي مائة سنة لم يضحك، حتى جاءه ملك فقال له: حيّاك الله يا آدم وبيّاك. فقال: ما بيّاك؟ قال: أضحكك؛ قاله مجاهد وسالم بن أبي الجعد. ولما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة - وذلك بعد قتل هابيل بخمس سنين - ولدت له شيثا، وتفسيره هبة الله، أي خلفا من هابيل. وقال مقاتل: كان قبل قتل قابيل هابيل السباع والطيور تستأنس بآدم، فلما قتل قابيل هابيل هربوا؛ فلحقّت الطيور بالهواء، والوحوش بالبرية، و[لحقّت] السباع بالغياض. وروى أن آدم لما تغيرت الحال قال:

(١) مجاهد ساقط من ج، ز، و. (٢) في ك: ابن آدم. (٣) كذا في الأصول. (٤) ن. ك.

تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا • فَوْجُهُ الْأَرْضُ مُغْبَرٌ قَيْسَحُ
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي طَعِيمٍ وَلَوْ • وَقَلَّ بِشَاشَةِ الْوَجْهِ الْمَلِيحُ

في أبيات كثيرة ذكرها التعلبي وغيره . قال ابن عطية : هكذا هو الشعر بنصب « بشاشة » وكف التنوين . قال القشيري وغيره قال ابن عباس : ما قال آدم الشعر ، وإن عجا والأنباء كلهم في النهي عن الشعر سواء ؛ لكن لما قُتل هابيل رثاه آدم وهو سُرْيانِي ، فهي مرثية بلسان السُريانية أوصى بها إلى ابنه شيث وقال : إنك وصي فاحفظ مني هذا الكلام لِيُتَوَارَثَ ؛ فحفظت منه إلى زمان يَعْرُبُ بن قحطان ، فترجم عنه يَعْرُبُ بالعربية وجعله شعرا .

الثانية — روى من حديث أنس قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال : « يَوْمُ الدِّمِ فِيهِ حَاضَتْ حَوَاءٌ وَفِيهِ قَتَلَ ابْنُ آدَمَ أَخَاهُ » . وثبت في صحيح مسلم وغيره عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تُقَتِّلْ نَفْسَ ظُلَمَاءٍ إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْ دِمَائِهِ لِأَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ » . وهذا نص على التعليل ؛ وبهذا الاعتبار يكون على إبليس كِفْلٌ من معصية كل من عصى بالسجود ؛ لأنه أول من عصى به ، وكذلك كل من أحدث في دين الله ما لا يجوز من البدع والأهواء ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً حَسَنَةً كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَأُجْرُهَا مِنْ عَمَلٍ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُهَا مِنْ عَمَلٍ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . وهذا نص في الخير والشر . وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَخْوَفَ مَا أَخَافَ عَلَى أُمَّتِي الْأَئِمَّةُ الْمَظْلُومُونَ » . وهذا كله صريح ، ونص صحيح في معنى الآية ، وهذا ما لم ينب الفاعل من تلك المعصية ؛ لأن آدم عليه السلام كان أول من خالف في أكل ما نهى عنه ، ولا يكون عليه شيء من أوزار من عصى بأكل ما نهى عنه ولا شره ممن بعده بالإجماع ؛ لأن آدم تاب من ذلك وتاب الله عليه ،

(١) في ج ، ز ، و ، هـ : بالعبرانية وهو خطأ . (٢) قال الألوسي : ذكر بعض علماء العربية أن في ذلك

الشعر لحنًا ، أو إقواء ، أو ارتكاب ضرورة ، والأول عدم نسبته إلى يعرب أيضا لما فيه من الركافة الظاهرة . وقال أبو حيان في البحر : ويروي بنصب « بشاشة » من غير تنوين على التمييز ورفع « الوجه المليح » وليس بلحن .

فصار كن لم يحين . ووجه آخر - فإنه أكل ناسيا على الصحيح من الأقوال ، كما بيناه .
في « البقرة » والناسي غير آثم ولا مؤاخذ .

الثالثة - تضمنت هذه الآية البيان عن حال الحاسد ، حتى أنه قد يحمله حسده على إهلاك نفسه بقتل أقرب الناس إليه قرابة ، وأمه به رجاء ، وأولاهم بالحنو عليه ودفع الأذية عنه .

الرابعة - قوله تعالى : (فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَائِرِينَ) أى ممن خسر حسناته . وقال مجاهد : طلقت إحدى رجلي القاتل بساقها إلى نغذها من يومئذ إلى يوم القيامة ، ووجهه إلى الشمس حيثما دارت ، عليه في الصيف حظيرة من نار ، وعليه في الشتاء حظيرة من ثلج . قال ابن عطية : فإن مع هذا فهو من خسارته الذي تضمنه قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَائِرِينَ » وإلا فالخسران يعم خسران الدنيا والآخرة .

قلت : ولعل هذا يكون عقوبته على القول بأنه عاص لا كافر ؛ فيكون المعنى « فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَائِرِينَ » أى في الدنيا . والله أعلم .

قوله تعالى : فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يَلْوِيْلَتَنِي أَتَجَمَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ) قال مجاهد : بعث الله غرابين فاقتلا حتى قتل أحدهما صاحبه ثم حفر فدفنه . وكان ابن آدم هذا أول من قُتل . وقيل : إن الغراب بحث الأرض على طعمه ليخفيه إلى وقت الحاجة إليه ؛ لأنه من عادة الغراب فعل ذلك ؛ فتنبه قابيل بذلك على مواراة أخيه . وروى أن قابيل لما قتل هابيل جعله في جراب ، ومشى به يحمله في عنقه مائة سنة ؛ قاله مجاهد . وروى ابن القاسم عن مالك

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٦ ، وهذا هو اللاق بالعصمة النبوية .

(٢) طعمه : أكله .

(٣) في ك ، ز ، عن محمد .

أنه حمله ستة واحدة ؛ وقاله ابن عباس . وقيل : حتى أروح^(١) ولا بدري ما يصنع به إلى أن أقتدى بالغراب كما تقدم . وفي الخبر عن أنس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « آمن الله على ابن آدم بثلاث بعد ثلاث بالترج بعد الروح فلولا أن الترجيع يقع بعد الروح ما دفن حميم حيا وبالودود في الجنة فلولا أن الدود يقع في الجنة لا كتزتها الملوك وكانت خيرا لهم من الدراهم والدنانير وبالموت بعد الكبر وإن الرجل ليكبر حتى يمل نفسه ويمله أهله وولده وأقرباؤه فكان الموت أستر له » . وقال قوم : كان قابيل يعلم الدفن ، ولكن ترك أخاه بالعراء استخفافا به ، فبعث الله غرابا يبحث التراب على هابيل ليدفنه ، فقال عند ذلك : ﴿ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوَاءَ أُنْحَى فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ حيث رأى إكرام الله لهابيل بأن قبض له الغراب حتى واره ، ولم يكن ذلك ندم توبة ، وقيل : إنما ندمه كان على فقدته لا على قتله ، وإن كان فلم يكن موافيا لشروطه . أو ندم ولم يستمر ندمه ؛ فقال ابن عباس : ولو كانت ندامته على قتله لكانت الندامة توبة منه . ويقال : إن آدم وحواء أتيا قبره وبكيا إياما عليه . ثم إن قابيل كان على ذروة جبل فنطحه نور فوقه إلى السفح وقد تفرقت عروقاه . ويقال : دعا عليه آدم فأنحسفت به الأرض . ويقال : إن قابيل أستوحش بعد قتل هابيل ولزم البرية ، وكان لا يقدر على ما يأكله إلا من الوحش ، فكان إذا ظفر به وقَّده^(٢) حتى يموت ثم يأكله . قال ابن عباس : فكانت الموقودة حراما من لدن قابيل بن آدم ، وهو أول من يساق من الآدميين إلى النار ؛ وذلك قوله تعالى : « رَبَّنَا آتِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ » [الآية] فإبليس رأس^(٣) الكافرين من الجن ، وقابيل رأس الخطيئة من الإنس ؛ على ما يأتي بيانه في « حم فصلت »^(٤) إن شاء الله تعالى . وقد قيل : إن الندم في ذلك الوقت لم يكن توبة ، والله بكل ذلك أعلم وأحكم . وظاهر الآية أن هابيل هو أول ميت من بني آدم ؛ ولذلك جهلت سنة المواراة ؛ وكذلك حكى الطبري عن [ابن]^(٥) إسحق عن بعض أهل العلم بما في كتب الأوائل . و [قوله]^(٥)

(١) أروح : أتني . (٢) الوقذ : الضرب الشديد . (٣) من جوك وه . راجع ج ١٥

(٤) من ج . (٥) من ك .

«يَبْحَثُ» معناه يفتش التراب بمقاربه ويشيره . ومن هذا سميت سورة «براءة» البحوث ؛ لأنها فتشت عن المنافقين ؛ ومن ذلك قول الشاعر :

إن الناس غطوني تغطيتُ عنهم * وإن يحشوني كان فيهم مباحثُ^(٢)

وفي المثل : لا تكن كالباحث على الشقرة ؛ قال الشاعر :

فكانت كعترِ السوء قامت برجلها * إلى مُذبة مدفونة تستثيرها

الثانية — بعث الله الغراب حكمة ؛ ليرى ابن آدم كيفية المواراة ، وهو معنى قوله تعالى : « ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ »^(٣) فصار فعل الغراب في المواراة سنة باقية في الخلق ، فرضا على جميع الناس على الكفاية ، من فعله منهم سقط فرضه عن الباقي . وأخص الناس به الأقربون الذين يلونه ، ثم الجيرة ، ثم سائر المسلمين . وأما الكفار فقد روى أبو داود عن علي قال : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم إن عمك الشيخ الضال قد مات ؛ قال : « أذهب فوارِ أباك التراب ثم لا تُحدثن شيئا حتى تأتيني » فذهبت فواريته وجثته فأمرني فاغتسلت ودعاني .

الثالثة — ويستحب في القبر سعة وإحسانه ؛ لما رواه ابن ماجه عن هشام بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « احفروا وأوسعوا وأحسنوا » . وروى عن الأَدَدَجِ السَّامِيِّ قال : جثت ليلة أحرس النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإذا رجل قرأته عالية ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله : هذا مرء ؛ قال : فمات بالمدينة فقرغوا من جهازه فحملوا نعشه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ارفقوا به رفق الله به إنه كان يحب الله ورسوله » قال : وحضر حفرة فقال : « أوسعوا له وسع الله عليه » فقال بعض أصحابه : [يا رسول الله] لقد حزنْتَ عليه ؟ فقال : « أَجَلْ إنه كان يحب الله ورسوله »^(٥) أخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن الحُبَاب عن موسى بن عبيدة عن سعيد بن أبي سعيد .

(١) البحوث (بضم الباء) جمع بحث ، وقال ابن الأثير : رأيت في «الفاقي» سورة «البحوث» بفتح «الباء» فإن صححت فهي فصول من أبيية المبالغة ، ويكون من باب إضافة الموصوف إلى الصفة . (٢) كذا في ابن عطية ، والذي في الأصول : كنت فيهم مباحث . (٣) راجع ج ١٩ ص ٢١٥ (٤) من الرياء ، وكأنه عليه الصلاة والسلام أعرض عن كلامه تنبيها على أنه خطأ ، ثم بين في وقت آخر أن الأمر على خلاف ما زعم . « هاشم ابن ماجه » . (٥) الزيادة عن (ابن ماجه) .

قال أبو عمر بن عبد البر : أَدْرَعَ السَّلْمَى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا واحدا ، وروى عنه سعيد بن أبي سعيد المقبري ؛ وأما هشام بن عامر بن أمية بن الحسحاس بن عامر ابن غنم بن عدى بن التجار الأنصاري ، كان يُسَمَّى في الجاهلية شهابا ففتر النبي صلى الله عليه وسلم اسمه فسماه هشاما ، واستشهد أبوه عامر يوم أُحُد . سكن هشام البصرة ومات بها ؛ دُكر هذا في كتاب الصحابة .

الرابعة — ثم قيل : اللحد أفضل من الشق ؛ فإنه الذي اختاره الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما تَوَقَّعَ كان بالمدينة رجلان أحدهما يلحد والآخر لا يلحد ؛ فقالوا : أيهما جاء أَوَّلَ عَمِلَ عمله ، بغاء الذي يلحد فلحد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره مالك في الموطأ عن هشام بن عروة عن أبيه ، وأخرجه ابن ماجة عن أنس بن مالك وعائشة رضي الله عنهما . والرجلان هما أبو طلحة وأبو عبيدة ؛ وكان أبو طلحة يلحد وأبو عبيدة يشق . واللحد هو أن يحفر في جانب القبر إن كانت تربة صلبة ، يوضع فيه الميت ثم يوضع عليه اللبن ثم يُهَالُ التراب ؛ قال سعد بن أبي وقاص في مرضه الذي هلك فيه : أَلْحِدُوا لِي لَحْدًا وَانصِبُوا عَلَيَّ اللَّبْنَ نَصْبًا كَمَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . أخرجه مسلم . وروى ابن ماجة وغيره عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” اللحد لنا والشق لغيرنا “ .

الخامسة — روى ابن ماجة عن سعيد بن المسيب قال : حضرت ابن عمر في جنازة فلما وضعها في اللحد قال : بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أخذ في تسوية [اللبن على]^(٢) اللحد قال : اللهم أحرها من الشيطان ومن عذاب القبر ، اللهم جاف الأرض عن جنيتها ، وصعد روحها ولقها منك رضوانا . قلت يا ابن عمر أشتى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قلته برأيك ؟ قال : إني إذا لقادر على القول ! بل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى عن أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى قبر الميت فحسا عليه من قبل رأسه ثلاثا . فهذا ما تعلق في معنى الآية من الأحكام . والأصل في « يَأْوِيْتِي » يَأْوِيْتِي ثم أبدل من الباء ألف . وقرأ الحسن على الأصل بالياء ، والأول أفصح ، لأن حذف الباء في النداء أكثر . وهي كلمة تدعوها العرب عند الهلاك ، قاله سيويه . وقال الأصمعي : « وَيْلٌ » بـُعد . وقرأ الحسن : « أُعْجِزْتُ » بكسر الجيم . قال النحاس : وهي لغة شاذة ؛ إنما يقال عُجِزَت المرأة إذا عظمت عُجِزَتها ، وعُجِزْتُ عن الشيء عُجِزًا ومُعِجَزةً ومُعِجَزةً . والله أعلم .

قوله تعالى : مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : (مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ) أى مِنْ جَرَاءِ ذَلِكَ القاتل وجريته . وقال الزجاج : أى من جنائبه ؛ يقال : أَجَلَ الرجل على أهله شرا يأجلُ أَجَلًا إذا جنى ؛ مثل أخذ يأخذ أخذا . قال الخنوس^(١) .

وأهل خباءٍ صالح كنت بينهم * قد أحتربوا في عاجل أنا أجله

أى جانيه ، وقيل : أنا جاره عليهم . وقال عدى بن زيد :

أَجَلْ أَنْتَ اللَّهُ قَدْ فَضَّلَكُمْ * فَوْقَ مَنْ أَحْكَا^(٢) صُلْبًا بِإِزَارٍ

وأصله الجز ، ومنه الأجل لأنه وقت يميز إليه العقد الأول . ومنه الأجل قبيض العاجل ، وهو بمعنى يُعِزُّ إليه أمر متقدم . ومنه أَجَلَ بمعنى نَمَّ . لأنه أنقياد إلى مأجر إليه . ومنه الإجل للقطع من بقر الوحش ؛ لأن بعضه ينجر إلى بعض ؛ قاله الرقائى . وقرأ يزيد بن

(١) قال في البحر : نسب ابن عطية لغوات بن جبير ركذا في اللسان . والبيت في ديوان زهير . وفى جـ ، ز ، ك ، هـ : ذات بينهم . (٢) أحكا العقدة : شدّها وأحكمها . والمعنى : فضلكم الله على من أترد فتدّ صلبه بإزار ، أى فوق الناس أجمعين . (٣) فى الأصول : الأجال وهو جمع .

الْقَمَقَاعِ أَبُو جَعْفَرٍ : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » بكسر النون وحذف الهمزة وهى لغة ، والأصل « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » فالقيت كسرة الهمزة على النون وحذفت الهمزة . ثم قيل : يجوز أن يكون قوله : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » متعلقا بقوله : « مِنَ النَّادِمِينَ » فالوقف على قوله : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » . ويجوز أن يكون متعلقا بما بعده وهو (كَتَبْنَا) . فـ « مِنْ أَجْلِ » ابتداء كلام والتام « مِنَ النَّادِمِينَ » ، وعلى هذا أكثر الناس ؛ أى من سبب هذه النازلة كتبنا . وخَصَّ بنى إسرائيل بالذكر — وقد تقدمتهم أم قبلهم كان قتل النفس فيهم محظورا — لأنهم أوّل أمة نزل الوعيد عليهم فى قتل الأنفس مكتوبا ، وكان قبل ذلك قولاً مطلقا ؛ فغلظ الأمر على بنى إسرائيل بالكتاب بحسب طغيانهم وسفكهم الدماء . ومعنى (يَبْغِي نَفْسًا) أى بغير أن يقتل نفسا فيستحق القتل . وقد حرم الله القتل فى جميع الشرائع إلا بثلاث خصال : كفر بعد إيمان ، أو زنى بعد إحصان ، أو قتل نفس ظلما وتمديا . (أَوْ فَسَادًا فِي الْأَرْضِ) أى شرك ، وقيل : قطع طريق .

وقرأ الحسن — « أَوْ فَسَادًا » بالنصب على تقدير حذف فعل يدل عليه أوّل الكلام تقديره ؛ أو أحدث فسادا ؛ والدليل عليه قوله : « مَنْ قَتَلَ نَفْسًا يَبْغِي نَفْسًا » لأنه من أعظم الفساد .

وقرأ العامة — « فَسَادًا » بالجر على معنى أو بغير فساد . (فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا) اضطرب لفظ المفسرين فى ترتيب هذا التشبيه لأجل أن عقاب من قتل جميعا أكثر من عقاب من قتل واحدا ؛ فروى عن ابن عباس أنه قال : المعنى من قتل نيبا أو إمام عدل فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياء بأن شدّ عضده ونصره فكأنما أحياء الناس جميعا . وعنه أيضا أنه قال : المعنى من قتل نفسا واحدة وانتكح حرماتها فهو مثل من قتل الناس جميعا ، ومن ترك قتل نفس واحدة وصان حرماتها واستحياها خوفا من الله فهو كمن أحياء الناس جميعا . وعنه أيضا ؛ المعنى فكأنما قتل الناس جميعا عند المقتول ، ومن أحيائها وأستغناها من هلكة فكأنما أحياء الناس جميعا عند المستغنى . وقال مجاهد : المعنى أن الذى يقتل النفس المؤمنة متعمدا جعل الله جزاءه

(١١) جهنم وغضب عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما، يقول : لو قتل الناس جميعا لم يُزد على ذلك، ومن لم يقتل فقد حَيَّ الناس منه . وقال ابن زيد : المعنى أن من قتل نفسا فيلزمه من القود والقصاص ما يلزم من قتل الناس جميعا، قال : ومن أحيأها أى من عفا عمن وجب له قتله ؛ وقاله الحسن أيضا ؛ أى هو العفو بعد المقدرة . وقيل : المعنى أن من قتل نفسا فالمؤمنون كلهم خَصَمًا^(١٢)؛ لأنه قد وتر الجميع، ومن أحيأها فكأنما أحيأ الناس جميعا، أى يجب على الكل شكره . وقيل : جعل إثم قاتل الواحد إثم قاتل الجميع ؛ وله أن يحكم بما يريد . وقيل : كان هذا مختصا بنبي إسرائيل تفضيلا عليهم . قال ابن عطية : وعلى الجملة فالتشبيه على ما قيل واقع كله، والمتنك في واحد ملحوظ بعين متنك الجميع ؛ ومثاله رجلان حلقا على شجرتين ألا يطعمًا من ثمرهما شيئا، فطعم أحدهما واحدة من ثمر شجرته، وطعم الآخر ثمر شجرته كلها، فقد استويا في الحنت . وقيل : المعنى أن من استحل واحدا فقد استحل الجميع ؛ لأنه أنكر الشرع . وفي قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْيَاهَا ﴾ تجوز ؛ فإنه عبارة عن الترك والإنقاذ من هلكة، وإلا فالإحياء حقيقة — الذى هو الاختراع — إنما هو لله تعالى . وإنما هذا الإحياء بمزلة قول نمرود للعين : « أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ^(١٣) » فسئى الترك إحياء . ثم أخبر الله عن بنى إسرائيل أنهم جاءتهم الرسل بالبينات ، وأن أكثرهم مجاوزون الحد ، وتاركون أمر الله .

قوله تعالى : إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِّنَ الْأَرْضِ^(١٤) ذَلِكَ لَهُمْ نِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَوْا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٤﴾

فيه خمس عشرة مسألة :

الأولى - أختلف الناس في سبب [نزول] هذه الآية ؛ فالذى عليه الجمهور أنها نزلت في العُرَيْنين ؛
 روى الأئمة واللفظ لأبى داود عن أنس بن مالك : أن قوماً من عُكْل^(٢) - أو قال من عُرَيْنَة -
 قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجتروا المدينة ؛ فأمر لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بإلقاح وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها فانطلقوا ، فلما صحَّحوا قتلوا راعى النبي صلى الله
 عليه وسلم واستاقوا النعم ؛ فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم من أول النهار فأرسل في آثارهم ؛
 فما ارتفع النهار حتى رجع بهم ؛ فأمر بهم ففقطعت أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وألقوا^(٤)
 في الحرة يستسقون فلا يسقون . قال أبو قلابة : فهؤلاء قوم سرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم^(٥)
 وحاربوا الله ورسوله . وفي رواية : فأمر بمسامير فأحيت فكحلهم وقطع أيديهم وأرجلهم
 وما حسمهم ؛ وفي رواية : فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبهم قافة فأتى بهم ؛ قال :
 فأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ
 فَسَادًا ﴾ الآية . وفي رواية قال أنس : فلقد رأيت أحدهم يكدم الأرض بفيه عطشا حتى ماتوا .
 وفي البخارى قال جرير بن عبد الله في حديثه : فبعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نقر
 من المسلمين حتى أدركاهم وقد أشرفوا على بلادهم ، فحُتْنَا بهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 قال جرير : فكانوا يقولون الماء ، ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "النار" . وقد حكى أهل
 التواريخ والسير : أنهم قطعوا يدي الزاعى ورجليه ، وغرزوا الشوك في عينيه حتى مات ،
 وأدخل المدينة ميتا ، وكان اسمه يسار وكان ثوبيا . وكان هذا الفعل من المرتدين سنة ست
 من الهجرة . وفي بعض الروايات عن أنس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحرقهم بالنار

(١) من ك . (٢) عكل (بضم العين المهملة وسكون الكاف) : قبيلة مشهورة - (٣) أى أصابع
 الجوى وهو المرض ودا . الجوف إذا تطاول ؛ وذلك إذا لم يوافقهم هواؤها واسترخوها . (النهاية) لابن الأثير .
 (٤) سمرعين فلان : سملها (فقاها) . (٥) الحرة (بفتح الحاء وتشديد الزاء) : أرض خارج المدينة
 ذات حجارة سود . (٦) حسم العرق : قطعه ثم كواه كتلايسيل دمه . (٧) القافة جمع (قاف)
 وهو الذى يبيع الأثر . (٨) كدمه : ضعه بأذى فيه . (٩) فى روا : وقد أشرفنا .

بعد ما قتلهم . وروى عن ابن عباس والضحاك : أنها نزلت بسبب قوم من أهل الكتاب كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فنفضوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا في الأرض . وفي مصنف أبي داود عن ابن عباس قال : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِلَى قَوْلِهِ : « غَفُورٌ رَحِيمٌ » نزلت هذه الآية في المشركين فمن أخذ منهم قبل أن يُقدر عليه لم يمنعه ذلك أن يقاتل عليه الحذر الذي أصابه . ومن قال : إن الآية نزلت في المشركين عكرمة والحسن ، وهذا ضعيف يرده قوله تعالى : « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّبِعُوا بُغْيَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » ^(٢) وقوله عليه [الصلاة و] السلام : « الإسلام يهدم ما قبله » أخرجه مسلم ، والصحيح الأول لنصوص الأحاديث الثابتة في ذلك . وقال مالك والشافعي وأبو نور وأصحاب الرأي : الآية نزلت فيمن خرج من المسلمين يقطع السبيل ويسعى في الأرض بالفساد . قال ابن المنذر : قول مالك صحيح ، قال أبو نور محتجا بهذا القول : وفي الآية دليل على أنها نزلت في غير أهل الشرك ، وهو قوله جل ثناؤه : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ » وقد أجمعوا على أن أهل الشرك إذا وقعوا في أيدينا فأسلموا أن دماءهم تحرم ، فدل ذلك على أن الآية نزلت في أهل الإسلام . وحكى الطبري عن بعض أهل العلم : أن هذه الآية نسخت فعل النبي صلى الله عليه وسلم في المرتين ، فوقف الأمر على هذه الحدود . وروى محمد بن سيرين قال : كان هذا قبل أن تنزل الحدود ، يعني حديث أنس ، ذكره أبو داود . وقال قوم منهم الليث بن سعد : ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم بوفد عرينة نسيخ ^(٤) ، إذ لا يجوز التمثيل بالمرتد . قال أبو الزناد : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قطع الذين سرقوا إقاعه وشمّل أعينهم بالنار عاتبه الله عز وجل في ذلك ، فأنزل الله تعالى في ذلك : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا » الآية . أخرجه أبو داود . قال أبو الزناد : فلما وُضِعَ ونهى عن المثلة لم يعد . وحكى عن جماعة أن هذه الآية ليست بناسخة لذلك الفعل ، لأن ذلك وقع في مرتدين ،

(١) في مصنف أبي داود : تاب ، بدل : أخذ . (٢) راجع ج ٧ ص ٤٠١ . (٣) من ج ١٠

(٤) من ك وهو الصواب ، وفيه وجوه أوزول : لم يجوز .

لا سيما وقد ثبت في صحيح مسلم وكتاب النسائي وغيرهما قال : إنما سَمِلَ [النبي صلى الله عليه وسلم] ^(١) أعين أولئك لأنهم سَمَلُوا أعين الزناة ؛ فكان هذا قصاصا ، وهذه الآية في المحارب المؤمن .

قلت : وهذا قول حسن ، وهو معنى ما ذهب إليه مالك والشافعي ؛ ولذلك قال الله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ » ومعلوم أن الكفار لا تختلف أحكامهم في زوال العقوبة عنهم بالتوبة بعد القدرة كما تسقط قبل القدرة . والمرئذ يستحق القتل بنفس الردة — دون المحاربة — ولا يُنْفَى ولا تُقَطَّع يده ولا رجله ولا يُخْلَى سبيله بل يقتل إن لم يُسَلِّمْ ، ولا يصلب أيضا ؛ فدل أن ما اشتملت عليه الآية ما عني به المرتد . وقال تعالى في حق الكفار : « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتُوبُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » وقال في المحاربين : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » الآية ؛ وهذا بين . وعلى ما قررناه في أول الباب لا إشكال ولا لوم ولا عتاب إذ هو مقتضى الكتاب ؛ قال الله تعالى : « قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ عَلَيْهِمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلُ مَا أَهْتَدَى عَلَيْكُمْ » ^(٢) فَتَلَوْا فُتِّلَ بهم ، إلا أنه يحتمل أن يكون العتاب إن صح على الزيادة في القتل ، وذلك تكجيلهم بمساير ثمجة وتركهم عطاءشي حتى ماتوا ، والله أعلم . وحكى الطبري عن السدي : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يَسْمَلْ أعين المُرَّيْنِ وإنما أراد ذلك ؛ فنزلت الآية ناهية عن ذلك ، وهذا ضعيف جدا ؛ فإن الأخبار الثابتة وردت بالسَّمَل ؛ في صحيح البخاري : فأمر بمساير فأحميت فَكَّحْلَهُمْ . ولا خلاف بين أهل العلم أن حكم هذه الآية مترتب في المحاربين من أهل الإسلام وإن كانت نزلت في المرتدين أو اليهود . وفي قوله تعالى : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » استعارة ومجاز ؛ إذ الله سبحانه وتعالى لا يُحَارَبَ ولا يُغَالَبَ لِمَا هو عليه من صفات الكمال ، ولِمَا وجب له من التنزيه عن الأضداد والأنداد . والمعنى : يحاربون أولياء الله ؛ فعبّر بنفسه العزيزة عن أوليائه لِمَا جارا لإذابتهم ، كما عبّر بنفسه عن الفقراء الضعفاء في قوله : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » حثًا على الاستعطاف عليهم ؛ ومثله في صحيح السنة ^(٣) « أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَقْطِعُوا فَمَنْ تَقْطِعُونِ » . الحديث أخرجه مسلم ، وقد تقدّم في « البقرة » .

الثانية - وأختلف العلماء فيمن يستحق اسم المحاربة ؛ فقال مالك : المحارب عندنا من حمل على الناس في مصر أو في بَرِّية وكأبرهم عن أنفسهم وأموالهم دون نائِرة ^(١) ولا دَحَل ^(٢) ولا مداوة ؛ قال ابن المنذر : اختلف عن مالك في هذه المسئلة ، فأثبت المحاربة في المِصر مرة وفي ذلك مرة ؛ وقالت طائفة : حكم ذلك في المِصر أو في المنازل والطرق وديار أهل البادية والقرى سواء وحدودهم واحدة ؛ وهذا قول الشافعي وأبي ثور ؛ قال ابن المنذر : كذلك هو لأن كلا يقع عليه اسم المحاربة ، والكاتب على العموم ، وليس لأحد أن يُخرج من جملة الآية قوما بغير حجة . وقالت طائفة : لا تكون المحاربة في المِصر إنما تكون خارجا عن المِصر ؛ هذا قول سُفيان الثوري وإسحق والنعمان . والمغتال كالمحارب وهو الذي يمتل في قتل إنسان على أخذ ماله ، وإن لم يُشهر السلاح لكن دخل عليه بيته أو صحبه في سفر فأطعمه سِما فقتله فيقتل هذا لا قودا .

الثالثة - وأختلفوا في حكم المحارب ؛ فقالت طائفة : يقام عليه بقدر فعله ؛ فمن أخاف السبيل وأخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ، وإن أخذ المال وقتل قطعت يده ورجله ثم صُلب ، فإذا قُتل ولم يأخذ المال قُتل ، وإن هو لم يأخذ المال ولم يقتل نُفي ؛ قاله ابن عباس ، وروى عن أبي مجلز والنخعي وعطاء الخراساني وغيرهم . وقال أبو يوسف : إذا أخذ المال وقتل صُلب وقتل على الخشب ؛ قال الليث : بالحربة مصلوبا . وقال أبو حنيفة : إذا قُتل قُتل ، وإذا أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ، وإذا أخذ المال وقتل فالسلطان مخير فيه ، إن شاء قطع يده ورجله وإن شاء لم يقطع وقتله وصلبه ؛ قال أبو يوسف : القتل يأتي على كل شيء . ونحوه قول الأوزاعي . وقال الشافعي : إذا أخذ المال قطعت يده اليمنى وحُسمت ، ثم قطعت رجله اليسرى وحُسمت وخُل ؛ لأن هذه الجناية زادت على السرقة بالحربة ، وإذا قُتل قُتل ، وإذا أخذ المال وقتل قُتل وصلب ؛ وروى عنه أنه قال : يصلب ثلاثة أيام ؛ قال : وإن حَضَرَ وكَثُرَ وهيب وكان رِداء للعدو

(١) نارت نائرة في الناس : حاجت هائجة . (٢) الدحل : النار . (٣) في ك : لم يقطع وصلبه .

حُبْس . وقال أحمد : إن قَتَلَ قَتْلًا ، وإن أخذ المال قطعت يده ورجله كقول الشافعي .
 وقال قوم : لا ينبغي أن يُصلب قبل القتل في حال بينه وبين الصلاة والأكل والشرب ؛
 وحكى عن الشافعي : أكره أن يقتل مصلوبا لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة .
 وقال أبو نؤير : الإمام غير على ظاهر الآية ، وكذلك قال مالك ، وهو مروى عن ابن عباس ،
 وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومجاهد والضحاك والنخعي كلهم قال : الإمام
 غير في الحكم على المحاربين ، يحكم عليهم بأى الأحكام التى أوجهاها الله تعالى من القتل والصلب
 أو القطع أو النفي بظاهر الآية ؛ قال ابن عباس : ما كان فى القرآن « أو » فصاحبه بالخيار ؛
 وهذا القول أشعر بظاهر الآية ؛ فإن أهل القول الأول الذين قالوا إن « أو » للترتيب — وإن
 اختلفوا — فإنك تجد أقوالهم أنهم يجمعون عليه حذرين فيقولون : يُقتل ويُصلب ؛ ويقول
 بعضهم : يُصلب ويُقتل ؛ ويقول بعضهم : تُقطع يده ورجله ويُبنى ؛ وليس كذلك الآية
 ولا معنى « أو » فى اللغة ؛ قاله النحاس . وأحتج الأولون بما ذكره الطبرى عن
 أنس بن مالك أنه قال : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام عن الحكم
 فى المحارب فقال : « من أخاف السبيل وأخذ المال فأقطع يده للأخذ ورجله للإخافة ومن
 قَتَلَ فأقتله ومن جمع ذلك فأصلبه » . قال ابن عطية : وبقى النفي للخياف فقط والخياف
 فى حكم القتال ، ومع ذلك فمالك يرى فيه الأخذ بأيسر [العذاب و] العقاب استحيانا .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ اختلف فى معناه ؛ فقال السدى :

هو أن يطلب أبدا بالخيال والرجل حتى يؤخذ فيقام عليه حد الله ، أو يخرج من دار الإسلام
 هربا ممن يطلبه ؛ عن ابن عباس وأنس بن مالك ومالك بن أنس والحسن والسدى والضحاك
 وقتادة وسعيد بن جبيرة والزيبي بن أنس والزهرى . حكاه الرمانى فى كتابه ؛ وحكى عن
 الشافعي أنهم يُخرجون من بلد إلى بلد ، ويُطلبون لتقام عليهم الحدود ؛ وقاله الليث بن سعد
 والزهرى أيضا . وقال مالك أيضا : يُبنى من البلد الذى أحدث فيه هذا إلى غيره ويُحبس
 فيه كالزانى . وقال [مالك أيضا و] الكوفيون : يقبضهم بمنهم فيبنى من سعة الدنيا إلى

ضيقها، فصار كأنه إذا سُجِّنَ فقد نُفِيَ من الأرض إلا من موضع استقراره؛ واحتجوا بقول بعض أهل السُّجون في ذلك :

نخرجنا من الدنيا ونحن مِن أهلها * فلستنا من الأموات فيها ولا الأحياء
إذا جاءنا السُّجَانُ يوما لحاجة * نَجِينَا وقلنا جاء هذا من الدنيا

حكى مكحول أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أول من حبس في السجون وقال : أحسبه حتى أعلم منه التوبة ، ولا أنفيه من بلد إلى بلد فيؤذيهم ؛ والظاهر أن الأرض في الآية هي أرض النَّازِلَةِ وقد تَجَنَّبَ الناس قديما الأرض التي أصابوا فيها الذنوب ؛ ومنه الحديث ^(١) «الَّذِي نَأَى بَصَدْرُهُ نَحْوَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ» . وينبغى للإمام إن كان هذا المحارب تخوف الجانب يظن أنه يعود إلى حربة أو إفساد أن يسجنه في البلد الذي يُقَرَّبُ إليه ، وإن كان غير تخوف الجانب [فظن أنه لا يعود إلى جنابة] ^(٢) سُرح ؛ قال ابن عطية : وهذا صريح مذهب مالك أن يُقَرَّبَ ويُسجن حيث يُقَرَّبُ ، وهذا على الأغلب في أنه مخوف ، ورجحه الطبري وهو ^(٣) الواضح ؛ لأن نفيه من أرض النَّازِلَةِ هو نص الآية ، ومجته بعد بحسب الخوف منه ، فإن تاب وفهم حاله سُرح .

الخامسة — قوله تعالى : « أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ » النفي أصله الإهلاك ؛ ومنه الإثبات والنفي ، فالنفي الإهلاك بالإعدام ؛ ومنه النفاية لردى المتاع ؛ ومنه النفي لما تطاير من الماء عن الدلو ؛ ^(٤)
قال الراجز :

كَأَنَّ مَتْنِيَّ مِنَ النَّفْيِ * مَوَاقِعُ الطَّيْرِ عَلَى الصَّفَى

السادسة — قال ابن خُوَيْرِزَمَتَاد : ولا يُرَاعَى المال الذي يأخذه المحارب نِصَابًا كما يُرَاعَى في السارق . وقد قيل : يُرَاعَى في ذلك النصاب ربع دينار ؛ قال ابن العربي قال الشافعي

(١) هو حديث الذي قتل تسعا وتسعين نفسا . وناء بمعنى نهض ، ويحتمل أنه بمعنى بعد (النهاية لابن الأثير) .

(٢) من ك . (٣) من ك . وفي ج ، هـ ، ز : الراجع . (٤) هو الأخيل .

(٥) جاء في (اللسان) مادة نفى أن الصحيح (كان متنى) لأن بعده (من طول إشرافى على الطوى) . ومتنا الظاهر مكتنفا الصلب عن يمين وشمال من عصب ولحم . والصنفى (بضم الصاد وكسرهما) جمع صفا مقصور ، وصفا جمع صفاة وهى الحجر الصلب الضخم الذى لا ينبت شيئا . وفسر بأنه شبه الماء . وقد وقع على ظهر المستنق بدوق الطائر على الصنفى .

وأصحاب الرأي : لا يقطع من قطاع الطريق إلا من أخذ قدر ما تقطع فيه يد السارق؛ وقال مالك : يحكم عليه بحكم المحارب وهو الصحيح؛ فإن الله تعالى وَفَّتَ على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام القطع في السرقة في ربيع دينار، ولم يُوقَّت في الحزابة شيئا بل ذكر جزاء المحارب، فافتضى ذلك توفية الجزاء لهم على المحاربة عن حبة؛ ثم إن هذا قياس أصل على أصل وهو مختلف فيه، وقياس الأعلى بالأدنى والأدنى بالأسفل وذلك عكس القياس. وكيف يصح أن يقاس المحارب على السارق وهو يطلب خطف المال فإن شُعر به قَرَّ؛ حتى إن السارق إذا دخل بالسلح يطلب المال فإن مُنع منه أو صيغ عليه وحارب عليه فهو محارب يُحَكَّم عليه بحكم المحارب. قال القاضي ابن العربي: كنت في أيام حكى بين الناس إذا جاءني أحد بسارق، وقد دخل الدار بسكين يخبسه على قلب صاحب الدار وهو نائم، وأصحابه يأخذون مال الرجل، حكمت فيهم بحكم المحاربين، فافهموا هذا من أصل الدين، وارتفعوا إلى يقاع العلم عن حضيض الجاهلين.

قلت : ^(١) البِغْعُ أعلى الجبل ومنه غلام بَغْعَةٌ إذا ارتفع إلى البلوغ؛ والحضيض الحفرة في أسفل الوادي؛ وكذا قال أهل اللغة.

السابعة — ولا خلاف في أن الحراة يُقتل فيها من قتل وإن لم يكن المقتول مكافئا للقاتل؛ وللشافعي قولان: أحدهما — أنها تعتبر المكافأة لأنه قتل فاعتبر فيه المكافأة كالعصا؛ وهذا ضعيف؛ لأن القتل هنا ليس على مجرد القتل وإنما هو على الفساد العام من التخويف وسلب المال؛ قال الله تعالى : «لِمَا جَزَاء الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا» فامر تعالى بإقامة الحدود على المحارب إذا جمع شيئين محاربة وسعيًا في الأرض بالفساد، ولم يخص شريفا من وضعيع، ولا رفيعا من دنى.

الثامنة — وإذا خرج المحاربون فاقتتلوا مع القافلة فقتل بعض المحاربين ولم يُقتل بعض قُتل الجميع. وقال الشافعي : لا يُقتل إلا من قتل؛ وهذا أيضا ضعيف؛ فإن من حضر

الوقعة شركاء في الغنيمة وإن لم يقتل جميعهم ؛ وقد أنفق معنا على قتل الرّذء وهو الطليعة
فالمحارب أولى .

التاسعة - وإذا أخاف المحاربون السبيل وقطعوا الطريق وجب على الإمام قتالهم
من غير أن يدعوهم ، ووجب على المسلمين التعاون على قتالهم وكفهم عن أذى المسلمين ، فإن
أنهزموا لم يتبع منهم مدبراً إلا أن يكون قد قتل وأخذ مالا ، فإن كان كذلك أتبع ليؤخذ ويقام
عليه ماوجب لجنايته ؛ ولا يدف ^(١) منهم على جريح إلا أن يكون قد قتل ؛ فإن أخذوا ووُجد
في أيديهم مال لأحد بعينه ردّ إليه أو إلى ورثته ، وإن لم يوجد له صاحب جعل في بيت
المال ؛ وما ألتفوه من مال لأحد غرموه ؛ ولا دية لمن قتلوا إذا قدر عليهم قبل التوبة ،
فإن تابوا وجاءوا تائبين وهي :

العاشرة - لم يكن للإمام عليهم سبيل ، وسقط عنهم ما كان حداً لله وأخذوا بحقوق
الآدميين ، فاقصص منهم من النفس والجراح ، وكان عليهم ما ألتفوه من مال ودم لأوليائه في ذلك ،
ويجوز لهم العفو والهبة كسائر الجناة من غير المحاربين ؛ هذا مذهب مالك والشافعي وأبي ثور
وأصحاب الرأي . وإنما أخذ ما بأيديهم من الأموال وضمنوا قيمة ما استهلكوا ؛ لأن ذلك
غصب فلا يجوز ملكه لهم ، ويصرف إلى أربابه أو يوقفه الإمام عنده حتى يعلم صاحبه .
وقال قوم من الصحابة والتابعين : لا يطلب من المال إلا بما وُجد عنده ، وأما ما استهلكه
فلا يطلب به ؛ وذكر الطبري ذلك عن مالك من رواية الوليد بن مسلم عنه ، وهو الظاهر
من فعل علي بن أبي طالب رضي الله عنه بحارثة بن بدر الغداني فإنه كان محارباً ثم تاب قبل
القدرة عليه ، فكتب له بسقوط الأموال والدم عنه كتاباً منشوراً ؛ قال ابن خزيمة منّاد :
وآختلفت الرواية عن مالك في المحارب إذا أقيم عليه الحد ولم يوجد له مال ؛ هل يتبع ديناً
بما أخذ ، أو يُسقط عنه كما يُسقط عن السارق ؟ والمسلم والذمي في ذلك سواء .

(١) دَفَعَ على الجريح أجهز عليه .

الحادية عشرة — وأجمع أهل العلم على أن السلطان ولي من حارب ؛ فإن قتل محارب أخا أمريء أو أباه في حال المحاربة ، فليس إلى طالب الدّم من أمر المحارب شيء ، ولا يجوز عفو وليّ الدّم ، والقائم بذلك الإمام ؛ جعلوا ذلك بمنزلة حدّ من حدود الله تعالى .

قلت : فهذه جملة من أحكام المحاربين جمعنا غررها ، واجتبنا دررها ؛ ومن أغرب ما قيل في تفسيرها وهي :

الثانية عشرة — تفسير مجاهد لما قال مجاهد : المراد بالمحاربة في هذه الآية الزنى والسرقه ؛ وليس بصحيح ؛ فإن الله سبحانه يبيّن في كتابه وعلى لسان نبيه أن السارق تُقَطَّع يده ، وأن الزاني يُجْلَد ويغزب إن كان بكرا ، ويُرجم إن كان ثيبا مُحصَنا . وأحكام المحارب في هذه الآية مخالف لذلك ، اللهم إلا أن يريد إخافة الطريق بإظهار السلاح قصدا للغلبة على الفروج ، فهذا أغش المحاربة ، وأقبح من أخذ الأموال وقد دخل هذا في معنى قوله تعالى : « وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا » .

الثالثة عشرة — قال طحاؤنا : ويُناشد اللص بالله تعالى ، فإن كَفَّ ثُرْك وإن أبى قُوتل ، فإن أنت قتلته فشرّ قتيل ودمه هَرَر . روى النسائي عن أبي هريرة أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أرايت إن عُدي على مالي ؟ قال : « فانشد بالله » قال : فإن أبوا على . قال : « فانشد بالله » قال : فإن أبوا على . قال : « فانشد بالله » قال : فإن أبوا على . قال : « فقاتل فإن قُتلت ففي الجنة وإن قُتلت ففي النار » وأخرجه البخاري ومسلم — وليس فيه ذكر المناشدة — عن أبي هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : « فلا تُعطيه مالك » قال : أرايت إن قاتلني ؟ قال : « فقاتله » قال : أرايت إن قتلتني ؟ قال : « فأنت شهيد » قال : فإن قتلته ؟ قال : « هو في النار » . قال ابن المنذر : وروينا عن جماعة من أهل العلم أنهم رأوا قتال اللصوص ودفعهم عن أنفسهم وأموالهم ؛ هذا مذهب ابن عمر والحسن البصري وإبراهيم النخعي وقتادة ومالك والشافعي وأحمد وإسحق والنعمان ، وبهذا يقول عوام أهل العلم ؛ إن

للرجل أن يقاتل عن نفسه وأهله وماله إذا أُرِيدَ ظُلماً ؛ للأخبار التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخص وقتاً دون وقت ، ولا حالاً دون حال إلا السلطان ؛ فإن جماعة أهل الحديث كالمجتمعين على أن من لم يمكنه أن يمنع عن نفسه وماله إلا بالخروج على السلطان ومحاربه أنه لا يحاربه ولا يخرج عليه ؛ للأخبار الدالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، التي فيها الأمر بالصبر على ما يكون منهم ، من الجور والظلم ، وترك قتالهم والخروج عليهم ما أقاموا الصلاة .

قلت : وقد اختلف مذهبا إذا طُلب الشيء الخفيف كالشوب والطعام هل يُسَوَّنُهُ أَوْ يُقَاتَلُونَ ؟ وهذا الخلاف مبنى على أصل ، وهو هل الأمر بقتالهم لأنه تغيير منكراً أو هو من باب دفع الضرر ؟ وعلى هذا أيضاً ينبنى الخلاف في دعوتهم قبل القتال . والله أعلم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ لِمُؤْمِرٍ فِي الدُّنْيَا ﴾ لشناعة المحاربة وعظم ضررها ، وإنما كانت المحاربة عظيمة الضرر ؛ لأن فيها سبيل الكسب على الناس ؛ لأن أكثر المكاسب وأعظمها التجارات ، وركنها وعمادها الضرب في الأرض ؛ كما قال عز وجل : « وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ^(١) » فإذا أخيف الطريق أنقطع الناس عن السفر ، واحتاجوا إلى لزوم البيوت ، فانسدت باب التجارة عليهم ، وأنقطعت أكسابهم ؛ فشرع الله على قطاع الطريق الحدود المغلظة ، وذلك الحزى في الدنيا ردعاً لهم عن سوء فعلهم ، وفتحاً لباب التجارة التي أباحها لعباده لمن أرادها منهم ، ووعد فيها بالعذاب العظيم في الآخرة . وتكون هذه المصيبة خارجة عن المعاصي ، ومستثناة من حديث عبادة في قول النبي صلى الله عليه وسلم : ” فن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو ^(٢) [له] كفارة “ والله أعلم . ويحتمل أن يكون الحزى لمن عوقب ، وعذاب الآخرة لمن سلب في الدنيا ، ويجرى هذا الذنب مجرى غيره . ولا خلود لمؤمن في النار على ما تقدم ، ولكن يعظم عقابه لعظم الذنب ، ثم يخرج إما بالشفاعة وإما بالقبضة ، ثم إن هذا الوعيد مشروط الإنفاذ بالمشيئة

(١) راجع ج ١٩ ص ٥٠ . (٢) الزيادة عن ابن عطية .

كفوله تعالى : « وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » ^(١) أما إن الخوف يغلب عليهم بحسب الوعيد وكبر المعصية ^(٢) .

الخامسة عشرة - قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ ﴾
 استثنى جل وعزّ الثابنين قبل أن يُقدر عليهم ، وأخبر بسقوط حقه عنهم بقوله :
 ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ . أما القصاص وحقوق الآدميين فلا تسقط . ومن تاب بعد
 القدرة فظاهر الآية أن التوبة لا تنفع ، وتقام الحدود عليه كما تقدم . وللشافعي قول أنه
 يسقط كل حد بالتوبة ، والصحيح من مذهبه أن ما تعلق به حق الآدمي قصاصا كان أو غيره
 فإنه لا يسقط بالتوبة قبل القدرة عليه . وقيل : أراد بالاستثناء المشرك إذا تاب وآمن قبل
 القدرة عليه فإنه تسقط عنه الحدود ؛ وهذا ضعيف ؛ لأنه إن آمن بعد القدرة عليه لم يقتل
 أيضا بالإجماع . وقيل : إنما لا يسقط الحد عن المحاربين بعد القدرة عليهم - والله أعلم -
 لأنهم متهمون بالكذب في توبتهم والتصنع فيها إذا نالتهم يد الإمام ، أو لأنه لما قدر عليهم
 صاروا بمعرض أن ينكل بهم فلم تقبل توبتهم ؛ كالتلبس بالعذاب من الأمم قبلنا ، أو من صار
 إلى حال الفرغرة فتاب ؛ فأما إذا تقدمت توبتهم القدرة عليهم ، فلا تهمة وهي نافعة على
 ما يأتي بيانه في سورة « يونس » ؛ فأما الشراب والزنا والسرقة إذا تابوا وأصلحوا وعُرف
 ذلك منهم ، ثم رفعوا إلى الإمام فلا ينبغي له أن يحدهم ، وإن رفعوا إليه فقالوا تبنا لم يتركوا ،
 وهم في هذه الحال كالمحاربين إذا غلبوا . والله أعلم .

قوله تعالى : يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
 وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ
 مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ
 مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾

(١) راجع ج ٥ ص ٣٨٥ . (٢) كذا في الأصل وفي تفسير ابن عطية . والذي في البحر :
 « وهذا الوعيد كثيره مقيد بالمشيئة ، وله تعالى أن يغفر هذا الذنب ولكن في الوعيد خوف على المتوعد عليه فإذا الوعيد
 وهو أرفع . (٣) راجع ج ٨ ص ٣٨٣ .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ . الوسيلة هي القربة ؛ من أبي وائل والحسن ومجاهد وقتادة وعطاء والسدي وابن زيد وعبد الله بن كثير ، وهي فِيلة من توسلت إليه أي تقربت ؛ قال عنترة :

إِنَّ الرِّجَالَ لَمْ إِلَيْكَ وَسِيلَةَ * أَنْ يَأْخُذُوكَ تَكْمَلُ وَتَخْضِي

والجمع الوسائل ؛ قال :

إِذَا غَفَلَ الْوَاشُونَ عُدَّةً لِرُوسِنَا * وَعَادَ التَّصَافِي بَيْنَنَا وَالْوَسَائِلُ

ويقال : منه سِلْتُ أسأل أي طلبت ، وهما يتساولان أي يطلب كل واحد من صاحبه ؛ فالأصل الطلب ؛ والوسيلة القربة التي ينبغي أن يُطلب بها ، والوسيلة درجة في الجنة ، وهي التي جاء الحديث الصحيح بها في قوله عليه الصلاة والسلام : "مَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ" .

قوله تعالى : يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٣٧﴾

قال يزيد الفقير : قيل لجابر بن عبد الله إنكم يا أصحاب محمد تقولون إن قوما يخرجون من النار والله تعالى يقول : ﴿ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا ﴾ فقال جابر : إنكم تجعلون العام خاصا والخاص عاما ، إنما هذا في الكفار خاصة ؛ فقرأت الآية كلها من أولها إلى آخرها فإذا هي في الكفار خاصة . و ﴿ مُّقِيمٌ ﴾ معناه دائم ثابت لا يزول ولا يحول ؛ قال الشاعر :

فَإِنَّ لَكُمْ يَوْمَ الشُّعْبِ مَنَى * عَذَابًا دَائِمًا لَكُمْ مُقِيمًا

قوله تعالى : وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾

فيه سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ الآية . لما ذكر تعالى أخذ الأموال بطريق السعي في الأرض والفساد ، ذكر حكم السارق من غير حراب على ما يأتي

(١) كذا في كل الأصول ، غير أنها ست وعشرون سقط المسألة الثالثة عشرة ما عدا : ل . سقط منها المسألة السادسة والعشرون .

بيانه أثناء الباب ؛ وبدأ سبحانه بالسارق قبل السارقة عكس الزنى على ما بينه آخر الباب .
وقد قُطِع السارق في الجاهلية ، وأول من حكم بقطعه في الجاهلية الوليد بن المغيرة ، فأمر الله بقطعه في الإسلام ، فكان أول سارق قطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإسلام من الرجال الحيار بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ، ومن النساء امرأة بنت سفيان بن عبد الأسد من بني مخزوم ، وقطع أبو بكر يد اليمنى^(١) الذي سرق العقد ، وقطع عمر يد ابن سمرة أنى عبد الرحمن ابن سمرة ولا خلاف فيه . وظاهر الآية العموم في كل سارق وليس كذلك ؛ لقوله عليه السلام " لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا " فبين أنه إنما أراد بقوله : « والسارق والسارقة » بعض السراق دون بعض ؛ فلا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار ، أو فيما قيمته ربع دينار ، وهذا قول عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي رضي الله عنهم ، وبه قال عمر ابن عبد العزيز والليث والشافعي وأبو ثور ؛ وقال مالك : تُقَطَّع اليد في ربع دينار أو في ثلاثة دراهم ، فإن سرق درهمين وهو ربع دينار لأخطاط الصرف لم تقطع يده فيهما . والعروض لا تقطع فيها إلا أن تبلغ ثلاثة دراهم قلَّ الصرف أو كثر ؛ فجعل مالك الذهب والورق كل واحد منهما أصلاً بنفسه ، وجعل تقويم العروض بالدرهم في المشهور . وقال أحمد وإسحق : إن سرق ذهباً فربع دينار ، وإن سرق غير الذهب والفضة فكانت قيمته ربع دينار أو ثلاثة دراهم من الورق . وهذا نحو ما صار إليه مالك في القول الآخر ؛ والحجة للأول حديث ابن عمر أن رجلاً سرق حَـجَـفَةً^(٢) ، فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بها ففُـقِـمَت بثلاثة دراهم . وجعل الشافعي حديث عائشة رضي الله عنها في الربع دينار أصلاً ردَّ إليه تقويم العروض لا بالثلاثة دراهم على غلاء الذهب ورخصه ، وترك حديث ابن عمر لما رآه — والله أعلم — من اختلاف الصحابة في المحرق الذي قطع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأبن عمر يقول : ثلاثة دراهم ؛ وأبن عباس يقول : عشرة دراهم ؛ وأنس يقول : خمسة دراهم ؛

(١) هو رجل من أهل اليمن أقطع اليد والرجل سرق عقداً لأسماء بنت عميس زوج أبي بكر الصديق رضي الله عنه

فقطعه يده اليسرى . (٢) الحففة بالتحريك : الترس ؛ وقيل : هي من الجلود خاصة كالبدرة .

وحديث عائشة في الربع دينار حديث صحيح ثابت لم يختلف فيه عن عائشة إلا أن بعضهم وقفه، ورفع من يجب العمل بقوله لحفظه وعدائه؛ قاله أبو عمر وغيره . وعلى هذا فإن بلغ العرض المسروق ربع دينار بالتقويم قُطِع سارقه؛ وهو قول إسحق؛ فقف على هذين الأصلين فهما عمدة الباب، وهما أصح ما قيل فيه . وقال أبو حنيفة وصاحباہ والنورى : لا تُقَطَّع يد السارق إلا في عشرة دراهم كيلا، أو دينار ذهباً عينا أو وزناً؛ ولا يُقَطَّع حتى يخرج بالمتاع من ملك الرجل؛ وحثهم حديث ابن عباس؛ قال : قُومِ المَجْنُونِ الذي قَطَعَ فيه النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة دراهم . ورواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كان ثمن المجنون يومئذ عشرة دراهم؛ أخرجهما الدارقطني وغيره . وفي المسئلة قول رابع، وهو ما رواه الدارقطني عن عمر قال : لا تُقَطَّع الخمس إلا في خمس؛ وبه قال سليمان بن يسار وابن أبي ليل وابن شبرمة؛ وقال أنس بن مالك : قطع أبو بكر - رحمه الله - في مجنون قيمته خمسة دراهم . وقول خامس : وهو أن اليد تُقَطَّع في أربعة دراهم فصاعداً؛ روى عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري . وقول سادس : وهو أن اليد تُقَطَّع في درهم فما فوقه؛ قاله عثمان البتي . وذكر الطبري أن عبد الله بن الزبير قَطَعَ في درهم . وقول سابع : وهو أن اليد تُقَطَّع في كل ماله قيمة على ظاهر الآية؛ هذا قول الخوارج، وروى عن الحسن البصري، وهي إحدى الروايات الثلاث عنه، والثانية كما روى عن عمر، والثالثة حكاهما قتادة عنه أنه قال : تَذَكَّرْنَا القَطْعَ في كَمْ يكون على عهد زياد؟ فاتفق رأينا على درهمين . وهذه أقوال متكافئة والصحيح منها ما قدمناه لك؛ فإن قيل : قد روى البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لَمَنَ اللهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتَقَطَّعَ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتَقَطَّعَ يَدُهُ" وهذا موافق لظاهر الآية في القَطْع في القليل والكثير؛ فالجواب أن هذا خرج مخرج التحذير بالقليل عن الكثير، كما جاء في معرض التَّغْيِيبِ بالقليل مجرى الكثير في قوله عليه السلام : "مَنْ بَنَى لَهِ مَسْجِدًا وَلَوْ مِثْلَ مَفْحَصِ قِطَاةِ بَنِي اللَّهِ لَهُ يَتَا فِي الْجَنَّةِ" .

(١) حديث عائشة صحيح عند الإباضية مرفوع كما في مسند الربع . وحديث المجنون أيضاً فيه عن أبي سعيد الخدري الآتي بأربعة دراهم إلا أن العمل بحديث عائشة . (٢) من ع . (٣) مفحص القِطَاة حيث تفرخ فيه من الأرض .

وقيل : إن ذلك مجاز من وجه آخر؛ وذلك أنه إذا ضَرِيَ بسرقة القليل سَرَق الكثير فقطعت يده . وأحسن من هذا ما قاله الأعمش وذكره البخاري في آخر الحديث كالتفسير قال : كانوا يرون أنه يَبْضُ الحديد ، والحَبْلُ كانوا يرون أنه منها ما يساوي دراهم . قلت : كجبال السفينة وشبه ذلك . والله أعلم .

الثانية — اتَّفَقَ جمهور الناس على أن القطع لا يكون إلا على من أخرج من حِرْز ما يجب فيه القطع . وقال الحسن بن أبي الحسن : إذا جمع الثياب في البيت قُطِع . وقال الحسن بن أبي الحسن أيضا في قول آخر مثل قول سائر أهل العلم فصار اتِّفَاقا صحيحا . والحمد لله .

الثالثة — الحِرْز هو ما يُضَب عادة لحفظ أموال الناس ، وهو يختلف في كل شيء بحسب حاله على ما يأتي بيانه . قال ابن المنذر : ليس في هذا الباب خبر ثابت لا مقال فيه لأهل العلم ، وإنما ذلك كالإجماع من أهل العلم . وحكى عن الحسن وأهل الظاهر أنهم لم يشترطوا الحِرْز . وفي الموطأ لمالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي ؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” لا قطع في ثَمَرٍ مُعَلَّقٍ ^(١) ولا في حَرِيْسَةِ جَبَلٍ فإذا أَوَاه المَرَّاحُ أو الجَرَيْنِ فالقطع فيما بَلَغَ ثَمَنُ الحِجَرِ ” قال أبو عمر : هذا حديث يتصل معناه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وغيره ، وعبد الله هذا ثقة عند الجميع ، وكان أحمد يُثْنِي عليه . وعن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سُئِلَ عن الثَمَرِ المُعَلَّقِ فقال : ” مَنْ أَصَابَ مِنْهُ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرِ مُتَخَذِ خُبْنَةٍ ^(٢) فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَمَنْ نَخَرَ شَيْءَ مِنْهُ فَعَلِيهِ الْقَطْعُ وَمَنْ سَرَقَ دُونَ ذَلِكَ فَعَلِيهِ غَرَامَةٌ مِثْلِيهِ وَالْعُقُوبَةُ ” وفي رواية ” وَجَلَدَاتُ نَكَالٍ ” بدل ” وَالْعُقُوبَةُ ” . قال العلماء : ثم تُسَيِّخُ الجُلْدُ وَجُمِلَ مكانه القطع . قال أبو عمر : قوله ” غَرَامَةٌ مِثْلِيهِ ” منسوخ لا أعلم أحدا من الفقهاء قال به إلا ما جاء عن عمر في دقيق حَاطِبِ ابن أبي بَلْتَعَةَ ؛ نَحَرَجَهُ مَالُكَ ؛ وَرَوَايَةٌ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ . والذي عليه الناس في الغُرْمِ بالمثل ؛

(١) الثمر المعلق : الثمر في الأشجار . وحريسة الجبل : ما يحرس بالجبل . والجرين : اليد موضع يدا في البر وقد يكون الثمر والعنب . (٢) الخبنة : الحزمة في السراويل ؛ واللوا يحمل فيه الشيء أيضا وما يحمل تحت الإبط .

لقوله تعالى : « قَنِ اعْتَدِي عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا أَعْتَدِي عَلَيْكُمْ » ^(١) . وروى أبو داود عن صفوان بن أمية قال : كنت نائما في المسجد على تحيصة لي ثمن ثلاثين درهما ، فجاء رجل فاخلسها مني ، فأخذ الرجل فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فأمر به ليقطع ، قال : فأنيته فقلت أقطعته من أجل ثلاثين درهما ؟ أنا أبيعته وأُسيتهُ منها ؛ قال : « فَهَلَّا كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ ؟ » . ومن جهة النظر أن الأموال خلقت مهيأة للانتفاع بها للخلق أجمعين ، ثم الحكمة الأولى حكمت فيها بالاختصاص الذي هو الملك شرطا ، وبقيت الأطلاع متعلقة بها ، والآمال محومة عليها ؛ فَكَفَّهَا المروءة والديانة في أقل الخلق ، وَيَكْفُهَا الصون والحِرْز عن أكثرهم ، فإذا أحرزها مالكمها فقد اجتمع فيها الصون والحِرْز الذي هو غاية الإمكان للإنسان ؛ فإذا هُتِكَ فَحُشَّتْ الجريمة فعمظت العقوبة ، وإذا هُتِكَ أحد الصونين وهو الملك وجب الضمان والأدب .

الرابعة — فإذا اجتمع جماعة فاشتروا في إخراج نِصاب من حرزه ، فلا يخلو ، إنما أن يكون بعضهم ممن يقدر على إجراجه ، أو لا يأتوا بتعاونهم ، فإذا كان الأول فاختلف فيه علماؤنا على قولين : أحدهما يَقْطَع فيه ، والثاني لَا يَقْطَع فيه ؛ وبه قال أبو حنيفة والشافعي ؛ قال : لَا يَقْطَع في السرقة المشتركة إلا بشرط أن يجب لكل واحد من حصته نِصاب ؛ لقوله [صلى الله عليه وسلم] : « لَا تُقْطَع يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِي رِبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا » وكل واحد من هؤلاء لم يسرق نِصابا فلا قطع عليهم . ووجه القطع في إحدى الروايتين أن الاشتراك في الجناية لا يسقط عقوبتها كالاشتراك في القتل ؛ قال ابن العربي : وما أقرب ما بينهما فإنما إنما قتلنا الجماعة بالواحد صيانة للدماء ؛ لئلا يتعاون على سفكها الأعداء ، فكذلك في الأموال مثله ؛ لا سيما وقد ساعدنا الشافعي على أن الجماعة إذا اشتركو في قطع يد رجل قُطِعُوا ولا فرق بينهما . وإن كان الثاني وهو مما لا يمكن إجراجه إلا بالتعاون فإنه يَقْطَع جميعهم بالاتفاق من العلماء ؛ ذكره ابن العربي .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٤ . (٢) النجعة : نوب نزار صوف معلم ؛ وقيل : لاسمى نجعة إلا أن تكون سوداء مملعة . (٣) من ع وج .

الخامسة - فإن اشتركوا في السرقة بأن نقب واحد الحِرْز وأخرج آخر، فإن كانا متعاونين قُطِعا . وإن انفرد كل منهما بفعله دون اتفاق بينهما ، بأن يحىء آخر فيُخْرِج فلا قطع على واحد منهما . وإن تعاونوا في النقب وانفرد أحدهما بالإخراج فالقطع عليه خاصة ؛ وقال الشافعي : لا قطع ، لأن هذا نقب ولم يسرق ، والآ خر سرق من حِرْز مهتوك الحرمة . وقال أبو حنيفة : إن شارك في النقب ودخل وأخذ قطع . ولا يشترط في الاشتراك في النقب التحامل على آلة واحدة ، بل التعاقب في الضرب تحصل به الشركة .

السادسة - ولو دخل أحدهما فأخرج المتاع إلى باب الحِرْز فأدخل الآ خر يده فأخذه فعليه القطع ، ويعاقب الآ خر ؛ وقال أشهب : يُقَطَّعان . وإن وضعه خارج الحِرْز فعليه القطع لا على الآخذ ، وإن وضعه في وسط النقب فأخذه الآ خر والتقت أيديهما في النقب قُطِعا جميعا . السابعة - والقبر والمسجد حِرْز ، فيُقطع النَّبَّاش عند الأكثر ؛ وقال أبو حنيفة :

لا قطع عليه ، لأنه سرق من غير حِرْز مالا معترضا للتلغ لا مالك له ، لأن الميت لا يملك . ومنهم من ينكر السرقة ؛ لأنه ليس فيه ساكن ، وإنما تكون السرقة بحيث تُتَّقَى الأعين ، ويُحَفَظ من الناس ؛ وعلى نفي السرقة عَوَّل أهل ما وراء النهر . وقال الجمهور : هو سارق لأنه تدرع الليل لباسا وآتقى الأعين ، وقصد وقتا لا ناظر فيه ولا ما ز عليه ، فكان بمنزلة ما لو سرق في وقت بروز الناس للعبد ، وخلق البلد من جميعهم . وأما قولهم : إن القبر غير حِرْز فباطل ؛ لأن حِرْز كل شيء بحسب حاله الممكنة فيه . وأما قولهم : إن الميت لا يملك فباطل أيضا ؛ لأنه لا يجوز ترك الميت عاريا فصارت هذه الحاجة قاضية بأن القبر حِرْز . وقد نبه الله تعالى عليه بقوله : « أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا » ليسكن فيها حيا ، ويدفن فيها ميتا . وأما قولهم : [إنه] عُرْضة للتلغ ؛ فكل ما يلبسه الحي أيضا معترض للتلغ والإخلاق بلباسه ، إلا أن أحد الأمرين أعجل من الثاني ؛ وقد روى أبو داود عن أبي ذر قال : دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " كيف أنت إذا أصاب الناس موتٌ يكون البيت فيه بالوصيف " ، يعني

(١) في جوهه وزوك : كل واحد . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٥٨ (٣) منك وجوع .

(٤) البيت هنا القبر . والوصيف الخادم غلاما كان أو جارية . والمعنى : أن الموت يكثر حتى يشتري موضع قبر بعد .

القبر؛ قلت : الله ورسوله أعلم قال : " عليك بالصبر " قال حماد : فهذا قال من قال تقطع يد السارق ؛ لأنه دخل على الميت بيته . وأما المسجد ، فمن سرق حُصْرهُ قُطِعَ ؛ رواه عيسى عن ابن القاسم ، وإن لم يكن للمسجد باب ؛ وراها مُحْرَزة . وإن سرق الأبواب قطع أيضا ؛ وروى عن ابن القاسم أيضا إن كانت سرقته للحُصْر نهارا لم يُقَطع ، وإن كان تسوّر عليها ليلا قُطِعَ ؛ وذكر عن مُحْتُونٍ إن كانت حُصْرُهُ خِيط بعضها إلى بعض قُطِعَ ، وإلا لم يُقَطع . قال أَصْبَغُ : يُقَطع سارق حُصْر المسجد وقناديله وبلاطه ، كما لو سرق بابه مُسْتَسِرّاً أو خشبة من سقفه أو من جَوَارِيزِهِ . وقال أشهب في كتاب محمد : لا قطع في شيء من حُصْر المسجد وقناديله وبلاطه .

الثامنة - وأختلف العلماء هل يكون غُرْمٌ مع القطع أم لا ؟ فقال أبو حنيفة : لا يجتمع الغرم مع القطع بحال ؛ لأن الله سبحانه قال : « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ » ولم يذكر غُرْمًا . وقال الشافعي : يَغْرَمُ قيمة السرقة موسرا كان أو معسرا ، وتكون ديناً عليه إذا أيسر أداه ؛ وهو قول أحمد وإسحق . وأما علماؤنا مالك وأصحابه فقالوا : إن كانت العين قائمة ردها ، وإن تلفت فإن كان موسرا غريم ، وإن كان معسرا لم يُتَبَع به ديناً ولم يكن عليه شيء ؛ وروى مالك مثل ذلك عن الزهري ؛ قال الشيخ أبو إسحق : وقد قيل إنه يُتَبَع بها ديناً مع القطع موسرا كان أو معسرا ؛ قال : وهو قول غير واحد [من علمائنا] من أهل المدينة ، وأستدل على صحته بأنهما حقان لمستحقين فلا يُسْقِط أحدهما الآخر كالتدية والكفارة ، ثم قال : وهذا أقول . واستدل القاضي أبو الحسن للشهور بقوله صلى الله عليه وسلم : " إذا أُقيم على السارق الحد فلا ضمان عليه " وأسنده في كتابه . وقال بعضهم : إن الإلتباع بالغرم عقوبة ، والقطع عقوبة ، ولا تجتمع عقوبتان ؛ وعليه قول القاضي عبد الوهاب . والصحيح قول الشافعي ومن وافقه ؛ قال الشافعي : يَغْرَمُ السارق ما سرق موسرا كان أو معسرا ؛ قُطِعَ أو لم يُقَطع ، وكذلك إذا قَطَعَ الطريق ؛ قال : ولا يُسْقِط

(١) الجائز من البيت الخشبة التي تحمل خشب البيت ؛ والجمع أجوزة وجوزان وجوارز .

(٢) سقط « مالك » من جوده وركوع . (٣) من ك .

الْحَدَّثَ اللَّهُ مَا أُتِلَفَ لِلْعِبَادِ، وَأَمَّا مَا احتَجَّ بِهِ عِلْمَاؤُنَا مِنَ الْحَدِيثِ "إِذَا كَانَ مَعْسَرًا" فِيهِ احتَجَّ الكُوفِيُّونَ وَهُوَ قَوْلُ الطَّبَرِيِّ، وَلَا حِجَّةَ فِيهِ، وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْدَّارَقُطْنِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ. قَالَ أَبُو عَمْرٍو: هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ وَلَا تَقُومُ بِهِ حِجَّةٌ، وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ: وَهَذَا حَدِيثٌ بَاطِلٌ. وَقَالَ الطَّبَرِيُّ: الْقِيَاسُ أَنَّ عَلَيْهِ غَرَمَ مَا اسْتَهْلَكَ، وَلَكِنْ تَرَكَ ذَلِكَ آتِبَاعًا لِلْأَثَرِ فِي ذَلِكَ. قَالَ أَبُو عَمْرٍو: تَرَكَ الْقِيَاسَ لضعيف الأثر غير جائز؛ لِأَنَّ الضَّعِيفَ لَا يُوجِبُ حُكْمًا.

التاسعة — واختلف في قطع يد من سَرَقَ المال من الذي سرقه؛ فقال عِلْمَاؤُنَا: يُقَطَّعُ. وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: لَا يَقَطَّعُ؛ لِأَنَّهُ سَرَقَ مِنْ غَيْرِ مَالِكَ وَمِنْ غَيْرِ حِرْزٍ. وَقَالَ عِلْمَاؤُنَا: حُرْمَةُ الْمَالِ عَلَيْهِ بَاقِيَةٌ لَمْ تَنْقُطْ عَنْهُ، وَبَدَّ السَّارِقُ كَلَّائِدَ، كَالْعَاصِبِ لَوْ سُرِقَ مِنْهُ الْمَالُ الْمَغْصُوبُ قُطِعَ؛ فَإِنْ قِيلَ: اجْعَلُوا حِرْزَهُ كَلَّائِرْزٍ؛ قُلْنَا: الْحِرْزُ قَائِمٌ وَالْمَلِكُ قَائِمٌ وَلَمْ يَبْطُلِ الْمَلِكُ فِيهِ فَيَقُولُوا لَنَا أَبْطَلُوا الْحِرْزَ.

العاشرة — واختلفوا إِذَا كَرَّرَ السَّرْقَةَ بَعْدَ الْقَطْعِ فِي الْعَيْنِ الْمَسْرُوقَةِ؛ فَقَالَ الْأَكْثَرُ: يُقَطَّعُ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: لَا يَقَطَّعُ عَلَيْهِ. وَعَمُومُ الْقُرْآنِ يُوجِبُ عَلَيْهِ الْقَطْعَ، وَهُوَ يَرِدُ قَوْلُهُ. وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ أَيْضًا فِي السَّارِقِ يَمْلِكُ الشَّيْءَ الْمَسْرُوقَ بِشَرَاءٍ أَوْ هِبَةٍ قَبْلَ الْقَطْعِ: فَإِنَّهُ لَا يُقَطَّعُ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: «وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» فَإِذَا وَجِبَ الْقَطْعُ حَقًّا لِلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَسْقُطْ شَيْءٌ.

الحادية عشرة — قرأ الجمهور «وَالسَّارِقُ» بِالرَّفْعِ. قَالَ سَيَبَوِيه: الْمَعْنَى وَفِيهَا فِرْضٌ عَلَيْكُمْ السَّارِقِ وَالسَّارِقَةِ. وَقِيلَ: الرِّفْعُ فِيهِمَا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا». وَلَيْسَ الْقَصْدُ إِلَى مَعْنَى إِذْ لَوْ قَصِدَ مَعْنَى لَوْجِبَ النِّصْبُ؛ تَقُولُ: زَيْدًا أَضْرِبْهُ؛ بَلْ هُوَ كَقَوْلِكَ: مَنْ سَرَقَ فَاقْطَعْ يَدَهُ. قَالَ الزَّجَّاجُ: وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الْمُخْتَارُ. وَقُرِئَ «وَالسَّارِقُ» بِالنِّصْبِ فِيهِمَا عَلَى تَقْدِيرِ اقْطَعُوا السَّارِقَ وَالسَّارِقَةَ؛ وَهُوَ اخْتِيَارُ سَيَبَوِيه؛ لِأَنَّ الْفِعْلَ بِالْأَمْرِ أَوَّلَى؛ قَالَ سَيَبَوِيه رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: الْوَجْهُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ النِّصْبُ؛ كَمَا تَقُولُ: زَيْدًا أَضْرِبْهُ؛ وَلَكِنْ

العامة أبت إلا الرفع ؛ يعنى عامة القراء وجلّهم ، فأنزل سيبويه النوع السارق منزلة الشخص المعين . وقرأ ابن مسعود «وَالسَّارِقُونَ وَالسَّارِقَاتُ فَاَقْطَعُوا أَيْمَانَهُمْ» وهو يقوى قراءة الجماعة . والسرقة والسرقة بكسر الراء فيهما هو أسم الشيء المسروق ، والمصدر من سرق يسرق سرقاً بفتح الراء . قاله الجوهري . وأصل هذا اللفظ إنما هو أخذ الشيء في خفية من الأعين ، ومنه استرق السمع ، وسارقه النظر . قال ابن عرفة : السارق عند العرب هو من جاء مستترا إلى حِرْز فأخذ منه ما ليس له ، فإن أخذ من ظاهر فهو مُحْتَلِسٌ ومُسْتَلَبٌ ومُتَّهَبٌ ومُحْتَرَسٌ ، فإن تمتع بما في يده فهو غاصب .^(٢)

قلت : وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "وأسوأ السرقة الذى يسرق صلاته" قالوا : وكيف يسرق صلته ؟ قال : "لا يتم ركوعها ولا سجودها" خرج الموطأ وغيره ، فسماه سارقاً وإن كان ليس سارقاً من حيث [هو]^(٣) موضع الاشتقاق ، فإنه ليس فيه مسارقة الأعين غالباً .

الثانية عشرة — قوله تعالى : «فَاَقْطَعُوا» القطع معناه الإبانة والإزالة ، ولا يجب إلا بجمع أوصاف تعتبر في السارق وفي الشيء المسروق ، وفي الموضع المسروق منه ، وفي صفته . فأما ما يعتبر في السارق فخمسة أوصاف ؛ وهى البلوغ والعقل ، وأن يكون غير مالك للمسروق منه ، وألا يكون له عليه ولاية ، فلا يقطع العبد إن سرق من مال سيده ، وكذلك السيد إن أخذ مال عبده لا قطع بحال ؛ لأن العبد وماله لسيده . ولم يُقَطَّع أحد بأخذ مال عبده لأنه أخذ لماله ، وسقط قطع العبد بإجماع الصحابة وبقول الخليفة : غلامكم سرق متاعكم . وذكر الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ليس على العبد الأبق إذا سرق قطع ولا على الذمي"^(٤) قال : لم يرفعه غير فهد بن سليمان ، والصواب^(٥) [أنه] موقوف . وذكر ابن ماجة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا سرق

(١) المحترس الذى يسرق حريسة الجبل . (٢) من ع . (٣) من ج . (٤) الخليفة عمر

ابن الخطاب — رضى الله عنه — والسارق كان غلاماً لعبد الله بن عمرو الحضرمي سرق امرأة لامرأته منها سنون درهما .

(٥) من ك .

(١) العبد فيبعوه ولو بَنَشْ “ أخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن أبي عوَّانة عن عمر بن أبي سَلَمَةَ عن أبيه عن أبي هُرَيْرَةَ ؛ قال ابن ماجة : وحدثنا جُبَّارَةُ بن المُغَلِّس حدثنا حجاج بن تميم عن ميمون بن مهران عن ابن عباس ؛ أن عبدا من رقيق الخمس سرق من الخمس ، فرفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقطعه . وقال : ” مَالُ اللَّهِ سَرَقَ بَعْضُهُ بَعْضًا “ وَجُبَّارَةُ بن المغلس متروك ؛ قاله أبو زُرْعَةَ الرَّازِي . ولا قطع على صبي ولا مجنون . ويجب على الذمي والمعاهد ، والحربي إذا دخل بأمان . وأما ما يعتبر في الشيء المسروق فأربعة أوصاف ؛ وهي النصاب وقد مضى القول فيه ، وأن يكون مما يُتَوَلَّى ويُمْلِك ويحل بيعه ، وإن كان مما لا يتوَلَّى ولا يحل بيعه كالخمر والخنزير فلا يقطع فيه باتفاق حاشا الحر الصغير عند مالك وابن القاسم ؛ وقيل : لا قطع عليه ؛ وبه قال الشافعي وأبو حنيفة ؛ لأنه ليس بمال . وقال علماؤنا : هو من أعظم المال ؛ ولم يقطع السارق في المال لعينه ، وإنما قطع لتعلق النفوس به ، وتعلقها بالحر أكثر من تعلقها بالعبد . وإن كان مما يجوز تملكه ولا يجوز بيعه كالكلب المأذون في اتخاذه ولحوم الضحايا ، ففي ذلك اختلاف بين ابن القاسم وأشهب قال ابن القاسم : ولا يقطع سارق الكلب ؛ وقال أشهب : ذلك في المنهي عن اتخاذه ، فأما المأذون في اتخاذه فيقطع سارقه . قال : ومن سرق لحماً أُصْحِيَّةً أو جلدها قطع إذا كان قيمة ذلك ثلاثة دراهم . وقال ابن حبيب قال أَصْبَغ : إن سرق الأُصْحِيَّة قبل الذبح قُطِع ، وأما إن سرقها بعد الذبح فلا يقطع . وإن كان مما يجوز اتخاذه أصله وبيعه ، فصنع منه ما لا يجوز استعماله كالطَّبْنُور والملاهي من المزمار والعود وشبهه من آلات اللهو فينظر ؛ فإن كان يبقى منها بعد فساد صورها وإذهاب المنفعة المقصودة بها ربع دينار فأكثر قطع . وكذلك الحكم في أواني الذهب والفضة التي لا يجوز استعمالها ويؤمر بكسرها فإنما يقوم ما فيها من ذهب أو فضة دون صنعة . وكذلك الصليب من ذهب أو فضة ، والزيت النجس إن كانت قيمته على نجاسته نصاباً قطع فيه . الوصف الثالث ؛ ألا يكون للسارق فيه ملك ، كمن سرق ما رهنه

(١) النش : (يفتح النون وتشديد الشين) عشرون درهما ؛ ويطلق على النصف من كل شيء ؛ فالمراد البيع ولو بنصف القيمة .

أو ما استأجره، ولا شبهة ملك، على اختلاف بين علمائنا وغيرهم في مراعاة شبهة ملك كالذي يسرق من المغنم أو من بيت المال؛ لأن له فيه نصيباً. وروى عن علي رضي الله عنه أنه أتى برجل سرق مغنماً من الخمس فلم ير عليه قطعاً وقال: له فيه نصيب. وعلى هذا مذهب الجماعة في بيت المال. وقيل: يجب عليه القطع تعلقاً بعموم لفظ آية السرقة. وأن يكون مما نصح سرقته كالعبد الصغير والأعجمي الكبير؛ لأن ما لا نصح سرقته كالعبد الفصيح فإنه لا يقطع فيه. وأما ما يعتبر في الموضع المسروق منه فوصف واحد وهو الحرز لمثل ذلك الشيء المسروق. وجملة القول فيه أن كل شيء له مكان معروف فكانه حرزه، وكل شيء معه حافظ لحافظه حرزه؛ فالدور والمنازل والخوانيت حرز لما فيها، غاب عنها أهلها أو حضروا، وكذلك بيت المال حرز لجماعة المسلمين، والسارق لا يستحق فيه شيئاً، وإن كان قبل السرقة ممن يجوز أن يعطيه الإمام، وإنما يتعين حق كل مسلم بالعطية؛ ألا ترى أن الإمام قد يجوز أن يصرف جميع المال إلى وجه من وجوه المصالح ولا يفرقه في الناس، أو يفرقه في بلد دون بلد آخر ويمنع منه قوماً دون قوم؛ ففي التقدير أن هذا السارق ممن لا حق له فيه. وكذلك المغنم لا تخلو؛ أن نتعين بالقسمة؛ فهو ما ذكرناه في بيت المال؛ أو نتعين بنفس التناول لمن شهد الواقعة؛ فيجب أن يراعى قدر ما سرق، فإن كان فوق حقه قطع وإلا لم يقطع.

الرابعة عشرة - وظهور الدواب حرز لما حملت، وأمنية الخوانيت حرز لما وضع فيها في موقف البيع وإن لم يكن هناك حانوت، كان معه أهله أم لا؛ سرفت بليل أو نهار. وكذلك موقف الشاة في السوق مربوطة أو غير مربوطة، والدواب على مرباطها محرزة، كان معها أهلها أم لا؛ فإن كانت الدابة بباب المسجد أو في السوق لم تكن محرزة إلا أن يكون معها حافظ؛ ومن ربطها بفتائه أو اتخذ موضعاً مربطاً لدوابه فإنه حرز لها. والسفينة حرز لما فيها وسواء كانت سائبة أو مربوطة؛ فإن سرفت السفينة نفسها فهي كالدابة إن كانت سائبة فليست بمحرزة، وإن كان صاحبها ربطها في موضع وأرساها فيه فربطها حرز؛

(١) المغفر (بكسر الميم) : زرد ينسج على قدر الرأس يابس تحت القلنسوة .

(٢) من ع .

(٣) كل الأصول لم تذكر الثالثة عشرة ، إلا ك ، ثم سقط منها التاسعة عشرة .

وهكذا إن كان معها أحد حيثما كانت فهي محرزة ، كالدابة بباب المسجد معها حافظ ؛ إلا أن يتزلوا بالسفينة في سفرهم منزلا فيربطوها فهو حرز لها كان صاحبها معها أم لا .

الخامسة عشرة — ولا خلاف أن الساكنين في دار واحدة كالفنادق التي يسكن كل رجل بيته على حدة ، يقطع من سرق منهم من بيت صاحبه إذا أخذ وقد خرج بسرقة إلى قاعة الدار ، وإن لم يدخل بها بيته ولا خرج بها من الدار . ولا خلاف في أنه لا يقطع من سرق منهم من قاعة الدار شيئا وإن أدخله بيته أو أخرجه من الدار ؛ لأن قاعتها مباحة للجميع للبيع والشراء ، إلا أن تكون دابة في مربطها أو ما يشبهها من المتاع .

السادسة عشرة — ولا يقطع الأبوان بسرقة مال ابنهما ؛ لقوله عليه السلام : " أنت ومالك لأبيك " . ويقطع في سرقة مالهما ؛ لأنه لا شبهة له فيه . وقيل : لا يقطع ؛ وهو قول ابن وهب وأشهب ؛ لأن الابن ينسب في مال أبيه في العادة ، ألا ترى أن العبد لا يقطع في مال سيده فلأن لا يقطع ابنه في ماله أولى . واختلفوا في الجدة ؛ فقال مالك وابن القاسم : لا يقطع . وقال أشهب : يقطع . وقول مالك أصح لأنه أب ؛ قال مالك : أحب إلى ألا يقطع الأجداد من قبل الأب والأم وإن لم تجب لهم نفقة . قال ابن القاسم وأشهب : ويقطع من سواهما من القرابات . قال ابن القاسم : ولا يقطع من سرق من جوع أصابه . وقال أبو حنيفة : لا قطع على أحد من ذوى المحارم مثل العمة والخالة والأخت وغيرهم ؛ وهو قول الثوري . وقال مالك والشافعي وأحمد وإسحق : يقطع من سرق من هؤلاء . وقال أبو ثور : يقطع كل سارق سرق ما تقطع فيه اليد ؛ إلا أن يجمعوا على شيء فيسلم للإجماع [والله أعلم ^(١)] .

السابعة عشرة — واختلفوا في سارق المصحف ؛ فقال الشافعي وأبو يوسف وأبو ثور : يقطع إذا كانت قيمته ما تقطع فيه اليد ؛ وبه قال ابن القاسم . وقال الثمان : لا يقطع من سرق مصحفا . قال ابن المنذر : يقطع سارق المصحف . واختلفوا في الطرار ^(٢) يطرُ النفقة من الكُم ، فقالت طائفة : يقطع من طر من داخل الكُم أو من خارج ؛ وهو قول مالك

(١) في ك . (٢) الطرار : هو الذي يشق كم الرجل ويسل ما فيه ، من الطر وهو القطع والشنق .

والأوزاعي وأبي ثور ويعقوب . وقال أبو حنيفة ومحمد بن الحسن وإسحق : إن كانت الدراهم مصرورة في ظاهر كُتْمَ فطرها فسرقتها لم يقطع ، وإن كانت مصرورة إلى داخل الكُتْمِ فأدخل يده فسرقتها قطع . وقال الحسن : يقطع . قال ابن المنذر : يقطع على أى جهة طَرَّ .

الثامنة عشرة — واختلفوا في قطع اليد في السفر، وإقامة الحدود في أرض الحرب؛ فقال مالك والليث بن سعد : تقام الحدود في أرض الحرب ولا فرق بين دار الحرب والإسلام . وقال الأوزاعي : يقيم من غزا على جيش — وإن لم يكن أمير مصر من الأمصار — الحدود في عسكره غير القطع . وقال أبو حنيفة : إذا غزا الجند أرض الحرب وعليهم أمير فإنه لا يقيم الحدود في عسكره، إلا أن يكون إمام مصر أو الشام أو العراق أو ما أشبهه فيقيم الحدود في عسكره . استدل الأوزاعي ومن قال بقوله بحديث جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ : كُتِمَ مَعَ بُسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ فِي الْبَحْرِ ، فَأَتَى بِسَارِقٍ يُقَالُ لَهُ مِصْدَرٌ قَدْ سَرَقَ بُحْتِيَّةَ ، فَقَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : " لَا تَقْطَعُ الْأَيْدِي فِي الْغَزْوِ " ^(١) وَلَوْلَا ذَلِكَ لَقَطَعْتَهُ . بُسْرُ هَذَا ^(٢) [يُقَالُ] ^(٣) وَوُلِدَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَتْ لَهُ أَخْبَارٌ سَوَاءٌ فِي جَانِبِ عَلِيٍّ وَأَصْحَابِهِ ، وَهُوَ الَّذِي ذُبِحَ طِفْلَيْنِ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ فَفَقَدَتْ أُمُهُمَا عَقْلَهُمَا فَهَامَتْ عَلَى وَجْهِهَا ، فَدَعَا عَلَيْهِ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَطِيلَ اللَّهُ عَمْرَهُ وَيَذْهَبَ عَقْلُهُ ، فَكَانَ كَذَلِكَ . قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ : كَانَ بُسْرُ بْنُ أَرْطَاةَ رَجُلًا سَوِيًّا . اسْتَدْلَ مِنْ قَالَ بِالْقَطْعِ بِعُمُومِ الْقُرْآنِ ؛ وَهُوَ الصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَأَوَّلَى مَا يَحْتَجُّ بِهِ لِمَنْ مَنَعَ الْقَطْعَ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ وَالْحُدُودِ : خِيفَةُ أَنْ يَلْحَقَ ذَلِكَ بِالْشَّرْكِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

التاسعة عشرة — فإذا قطعت اليد أو الرجل فإلى أين تقطع ؟ فقال الكافة : تقطع من الرسغ والرجل من المَفْصِلِ ، ويحسم الساق إذا قطع . وقال بعضهم : يقطع إلى المرقق . وقيل : إلى المَنْكَبِ ، لِأَنَّ أَسْمَ الْيَدِ يَتَاوَلُ ذَلِكَ . وَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : تَقْطَعُ الرَّجْلَ مِنْ شَطْرِ الْقَدَمِ وَيَتْرَكُ لَهُ الْعِقْبَ ^(٥) ؛ وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَأَبُو ثَوْرٍ . قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ : وَقَدْ رَوَيْنَا

(١) البُحْتِيَّةُ : الْأَخْبَى مِنَ الْجَمَالِ الْبَحْتِ ، وَهِيَ جَمَالٌ طَوَالُ الْأَعْنَاقِ ، وَاللَّفْظَةُ مَعْرُوبَةٌ .

(٢) فِي التَّهْذِيبِ : وَأَسَدُ الْغَابَةِ « فِي السَّفَرِ » . (٣) مِنْ جَرَعٍ . (٤) كَذَا فِي الْأَصُولِ . وَفِي التَّهْذِيبِ :

وَأَسَدُ الْغَابَةِ : قَتَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَقَتَمَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ . (٥) الْعَقْبُ : مَوْزَعُ الْمَقْدَمِ .

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقطع يد رجل فقال : ” أحسبموها “ وفي إسناده مقال ؛ وأستحب ذلك جماعة منهم الشافعي وأبو ثور وغيرهما ، وهذا أحسن وهو أقرب إلى البرء وأبعد من التلف .

الموفية عشرين — لا خلاف أن اليمنى هي التي تقطع أولاً ، ثم أختلفوا إن سرق ثانية ؛ فقال مالك وأهل المدينة والشافعي وأبو ثور وغيرهم : تقطع رجله اليسرى ، ثم في الثالثة يده اليسرى ، ثم في الرابعة رجله اليمنى ، ثم إن سرق خامسة يُعزَّر ويُحبَس . وقال أبو مُصْعَب من علمائنا : يقتل بعد الرابعة ؛ واحتج بحديث نَحْرَجِه النسائي عن الحارث بن حاطب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بلص فقال : ” آقتلوه “ فقالوا : يا رسول الله إنما سرق قال : [” آقتلوه “ ^(١) قالوا : يا رسول الله إنما سرق قال] : ” آقطعوا يده “ قال : ثم سرق فقطعت رجله ، ثم سرق على عهد أبي بكر رضي الله عنه حتى قطعت قوائمه كلها ، ثم سرق أيضاً [الخامسة ^(٢)] فقال أبو بكر رضي الله عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بهذا حين قال : ” آقتلوه “ ثم دفعه إلى فتية من قريش ليقتلوه ؛ منهم عبد الله بن الزبير وكان يحب الإمارة فقال : أمروني عليكم فأمروه عليهم ، فكان إذا ضرب ضربه حتى قتلوه . وبحديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بسارق في الخامسة فقال : ” آقتلوه “ قال جابر : فانطلقنا به فقتلناه ، ثم أجترأه فرميناه في بئر ورمينا عليه الحجارة . رواه أبو داود ونَحْرَجِه النسائي وقال : هذا حديث منكرو أحد رواه ^(٣) ليس بالقوى . ولا أعلم في هذا الباب حديثاً صحيحاً . قال ابن المنذر : ثبت عن أبي بكر وعمر [رضي الله عنهما ^(٤)] أنهما قطعوا اليد بعد اليد والرجل بعد الرجل . وقيل : تقطع في الثانية رجله اليسرى ثم لا تقطع في غيرها ، ثم إذا عاد عزَّر وحَبَس ؛ وروى عن علي بن أبي طالب ، وبه قال الزهري وحامد بن أبي سليمان وأحمد بن حنبل . قال الزهري : لم يبلغنا في السنة إلا قطع اليد والرجل . وقال عطاء : تقطع يده اليمنى خاصة ولا يعود عليه القطع : ذكره ابن العربي وقال : أما قول عطاء فإن الصحابة قالوا قبله خلافه .

(١) من ك ، ه ، ز . (٢) من ك ، ه ، ز . (٣) هو مصعب بن ثابت . « النسائي » .

(٤) من ع .

الحادية والعشرون — وأختلفوا في الحاكم يأمر بقطع يد السارق اليمنى فتقطع يساره فقال قتادة: قد أقيم عليه الحد ولا يزداد عليه ؛ وبه قال مالك : إذا أخطأ القاطع قطع شماله ، وبه قال أصحاب الرأي استحسانا . وقال أبو نور : على الحزاز الذية ^(١) لأنه أخطأ وتقطع يمينه إلا أن يمنع بإجماع ^(٢) . قال ابن المنذر : ليس يخلو قطع يسار السارق من أحد معنيين ؛ إما أن يكون القاطع عمداً ذلك فمليه القود ، أو يكون أخطأ فديته على عاقلة القاطع ؛ وقطع يمين السارق يجب ، ولا يجوز إزالة ما أوجب الله سبحانه بتعدى معتد أو خطأ مخطئ . وقال الثوري في الذي يقتص منه في يمينه فيقدم شماله فتقطع ؛ قال : تقطع يمينه أيضا . قال ابن المنذر : وهذا صحيح . وقالت طائفة : تقطع يمينه إذا برئ ؛ وذلك أنه هو أتلّف يساره ، ولا شيء على القاطع في قول أصحاب الرأي ، وقياس قول الشافعي . وتقطع يمينه إذا برئت . وقال قتادة والشعبي : لا شيء على القاطع وحسبه ما قُطِع منه .

الثانية والعشرون — وتعلق يد السارق في عنقه ، قال عبد الله بن محيّر يز سأل فضالة عن تعليق يد السارق في عنقه أمن السنة هو ؟ فقال : جئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعت يده ، ثم أمر بها فعلق في عنقه ؛ أخرجه الترمذي — وقال : حديث حسن غريب — وأبو داود والنسائي .

الثالثة والعشرون — إذا وجب حد السرقة فقتل السارق رجلا ؛ فقال مالك : يقتل ويدخل القطع فيه . وقال الشافعي : يقطع [ويقتل ^(٣)] ؛ لأنهما حقان لمستحقين فوجب أن يوفي لكل واحد منهما حقه ، وهذا هو الصحيح إن شاء الله تعالى ، وهو اختيار ابن العربي . الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ أَيْدِيَهُمَا ﴾ لما قال « أَيْدِيَهُمَا » ولم يقل يديهما تكلم علماء اللسان ^(٤) في ذلك — قال ابن العربي : وتابعهم الفقهاء على ما ذكره حسن ظن بهم — فقال الخليل بن أحمد والفراء : كل شيء يوجد من خلق الإنسان إذا أضيف إلى اثنين جمع تقول : هشمتم رءوسهما وأشبعتم بطونهما ، و « إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ

(١) في ك ، ع : الجزار . (٢) في ج ، ز ، ك ، هـ : إلا أن يمنع منه إجماع .

(٣) من ع . (٤) في ج ، ع : البيان . (٥) زاد ابن العربي « من غير تحقيق لكلامهم » .

صَغَتْ قُلُوبُكُمَا^(١) » ولهذا قال : « قَاقَطُمَا أَيْدِيَهُمَا » ولم يقل يديهما . والمراد فاقطعوا يميني
من هذا ويمينا من هذا . ويجوز في اللغة ؛ فاقطعوا يديهما وهو الأصل ؛ وقد قال الشاعر^(٢)
لجمع بين اللغتين :

وَمَهْمَهَيْنِ قَذَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ * ظَهَرَاهُمَا مِثْلُ ظُهُورِ التُّرْسَيْنِ

وقيل : فُعل هذا لأنه لا يشكل . وقال سيويه : إذا كان مفردا قد يجمع إذا أردت به
الثنية ، وحكى عن العرب ؛ وضعا رحالهما . ويريد^(٣) به [رحلى راحلتيهما ؛ قال ابن العربي :
وهذا بناء على أن اليمين وحدها هي التي تقطع وليس كذلك ، بل تقطع الأيدي والأرجل ، فيعود
قوله « أَيْدِيَهُمَا^(٤) » إلى أربعة وهي جمع في الـكـثـنـيـن ، وهما تثنية فيأتي الكلام على فصاحته ،
ولو قال : فاقطعوا أيديهم لكان وجها ؛ لأن السارق والسارقة لم يرد بهما شخصين خاصة ،
وإنما هما أسماء جنس يُعمَّان ما لا يحصى .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : (جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا) مفعول من أجله ، وإن شئت
كان مصدرا وكذا (نَكَالًا مِنَ اللَّهِ) يقال : نكلتُ به إذا فعلت به ما يوجب أن ينكل به
عن ذلك الفعل . (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) لا يغالب (حَكِيمٌ) فيما يفعله ؛ وقد تقدم .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : (قَنَ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ) شرط ؛ وجوابه
(فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ) . ومعنى « مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ » من بعد السرقة ؛ فإن الله يتجاوز عنه .
والقطع لا يسقط بالتوبة . وقال عطاء وجماعة : يسقط بالتوبة قبل القدرة على السارق . وقاله
بعض الشافعية وعزاه إلى الشافعي قولا . وتعلقوا بقول الله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ
أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ » وذلك استثناء من الوجوب ، فوجب حمل جميع الحدود عليه . وقال علماؤنا :
هذا بعينه دلينا ؛ لأن الله سبحانه وتعالى لما ذكر حدَّ المحارب قال : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ
أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ » وعطف عليه حدَّ السارق وقال فيه : « قَنَ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ
فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ » فلو كان مثله في الحكم ما غاير الحكم بينهما . قال ابن العربي : وبما معشر

(١) راجع ج ١٨ ص ١٨٨ . (٢) راجع ج ٥ ص ٧٣ . (٣) من ج .

(٤) كذا في الأصول إلا ؛ فيعود قول مالك إلى أربعة .

الشافعية سبحانه الله ! أين الدقائق الفقهية^(١) ، والحكم الشرعية ، التي تستنبطونها من غوامض المسائل ؟ ! ألم تروا إلى المحارب المستبد بنفسه ، المعتدى بسلاحه ، الذي يفتقر الإمام معه إلى الإيحاء بالخيال والزكاب كيف أسقط جزاءه بالتوبة استنزالا عن تلك الحالة ، كما فعل بالكافر في مغفرة جميع ما سلف استئثافا على الإسلام ؛ فاما السارق والزاني وهما في قبضة المسلمين وتحت حكم الإمام ، فما الذي يسقط عنهم حكم ما وجب عليهم ؟ ! أو كيف يجوز أن يقال : يقاس على المحارب وقد فزقت بينهما الحكمة والحالة ! هذا ما لا يليق بمثلكم يامعشر المحققين . وإذا ثبت أن الحد لا يسقط بالتوبة فالتوبة مقبولة والقطع كفارة له . « وَأَصْلَحَ » أى كما تاب عن السرقة تاب عن كل ذنب . وقيل : « وَأَصْلَحَ » أى ترك المعصية بالكلية ، فاما من ترك السرقة بالزنى أو التهود بالنصر فهذا ليس بتوبة ، وتوبة الله على العبد أن يوفقه للتوبة . وقيل : أن تقبل منه التوبة .

السابعة والعشرون — يقال : بدأ الله بالسارق في هذه الآية قبل السارقة ، وفي الزنى بالزانية قبل الزانى ما الحكمة في ذلك ؟ فالجواب أن يقال : لما كان حب المال على الرجال أغلب ، وشهوة الاستمتاع على النساء أغلب بدأ بهما في الموضعين ؛ هذا أحد الوجوه في المرأة على ما يأتي بيانه في سورة « النور » من البداية بها على الزانى إن شاء الله . ثم جعل الله حد السرقة قطع اليد لتناول المال ، ولم يجعل حد الزنى قطع الذكر مع واقعة الفاحشة به ثلاثة معان : أحدها — أن للسارق مثل يده التي قطعت فإن أترجربها أعتاض بالثانية^(٢) ، وليس للزانى مثل ذكره إذا قطع فلم يعتض بغيره لو أترجربقطعه . الثانى — أن الحد زجر للحدود وغيره ، وقطع اليد في السرقة ظاهر : وقطع الذكر في الزنى باطن . الثالث — أن قطع الذكر فيه إبطال للنسل وليس في قطع اليد إبطاله . والله أعلم .

قوله تعالى : أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ الآية . خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وغيره ؛ أى لا قرابة بين الله تعالى وبين أحد توجب المحاباة حتى يقول قائل : نحن أبناء الله وأحباؤه ، والحدود تقام على كل من يقارف موجب الحد . وقيل : أى له أن يحكم بما يريد ؛ فلهذا فُوق بين المحارب وبين السارق غير المحارب . وقد تقدم نظائر هذه الآية والكلام فيها فلا معنى لإعادتها والله الموفق . هذا ما يتعلق بآية السرقة من بعض أحكام السرقة . والله أعلم .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ ﴾ الآية في سبب نزولها ثلاثة أقوال :

قيل : نزلت في بنى قريظة والنضير ، قتل قُرَظَى نَضِيرِيا وكان بنو النضير إذا قتلوا من بنى قريظة لم يُقيدوهم ، وإنما يعطونهم الذية على ما يأتى بيانه ، فتحاكموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم بالتسوية بين القُرَظَى والنَضِيرِى ، فسأهم ذلك ولم يقبلوا . وقيل ؛ إنها نزلت في شأن أبى لبابة حين أرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى بنى قريظة فخانه حين أشار إليهم أنه الذبح ^(١) . وقيل : إنها نزلت في زنى اليهوديين وقصة التزجم ؛ وهذا أصح الأقوال ؛ رواه

(١) كان ذلك يوم حصارهم ، فسألوه ما الأمر ؟ وعلام نزل من الحكم ؟ فأشار إلى حلقه بمعنى أنه الذبح

الأئمة مالك والبخاري ومسلم والترمذي وأبو داود . قال أبو داود عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : " آتوني بأعلم رجلين منكم " فجاءوا بابن صُورِيَا فَنَشَدَها الله تعالى " كيف تجدان أمر هذين في التوراة " ؟ قالوا : نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها كاليرود في المُكْطَلَة رُحِمًا . قال : " فلما يمتنعكما أن ترجوهما " قالوا : ذهب سلطاننا فكرهنا القتل . فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالشهود ، فجاءوا فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المُكْطَلَة ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمهما . وفي غير الصحيحين من الشعبي عن جابر بن عبد الله قال : زنى رجل من أهل قَدَك ، فكتب أهل قَدَك إلى ناس من اليهود بالمدينة أن سلّوا عمداً عن ذلك ، فإن أمركم بالجلد نخذه ، وإن أمركم بالرجم فلا تأخذوه ؛ فسألوه فدعا بآبن صُورِيَا وكان عالمهم وكان أعور ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَتَشُدُّك الله كيف تجدون حد الزاني في كتابكم " فقال آبن صُورِيَا : فاما إذا ناشدني الله فإننا نجد في التوراة أن النظر زَنِيَّة ، والاعتناق زَنِيَّة ، والقبلة زَنِيَّة ، فإن شهد أربعة بأنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المُكْطَلَة فقد وجب الرجم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هو ذاك " . وفي صحيح مسلم عن البراء بن عازب قال : مرَّ على النبي صلى الله عليه وسلم يهوديٌّ مُحَمَّماً مجلوداً ، فدعاهم فقال : " هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم " قالوا : نعم . فدعا رجلاً من علمائهم فقال : " أَتَشُدُّك بالله الذي أنزل التوراة على موسى هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم " قال : لا — ولولا أنك تشدني بهذا لم أخبرك — نجد الرجم ، ولكنه كثر في أشرافنا فكان إذا أخذنا الشريف تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد ، قلنا : تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع ، فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أَمَاتُوهُ " فأمر به فرجم ؛ فأنزل الله تعالى « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ » إلى قوله : « إِنَّ أَوْتِيَهُمْ هَذَا نَحْنُذُوهُ » يقول : آتوا عمداً ، فإن أمركم بالتحميم

(١) في جوع وك : باليهود . (٢) حمه محميا : طلى وجهه بالحمم .

والجلد فغذوه، وإن أناكم بالرجم فأخذروا، فأنزل الله عز وجل « وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ »، وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ »، « وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » في الكفار كلها . هكذا في هذه الرواية « مرَّ على النبي صلى الله عليه وسلم » وفي حديث ابن عمر : أتى يهودى ويهودية قد زنيا فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاء يهود ، قال : « ما تجدون في التوراة على من زنى » الحديث . وفي رواية : أن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة قد زنيا . وفي كتاب أبي داود من حديث ابن عمر قال : أتى نفرٌ من اليهود، فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القُفِّ ^(١) فأتاهم في بيت المدراس فقالوا : يا أبا القاسم ، إن رجلا منا زنى بامرأة فأحكم بيننا . ولا تعارض في شيء من هذا كله ، وهى كلها قصة واحدة ، وقد ساقها أبو داود من حديث أبي هريرة سياقة حسنة فقال : زنى رجل من اليهود وامرأة ، فقال بعضهم لبعض : اذهبوا بنا إلى هذا النبي ، فإنه نبي بعث بالتخفيفات ، فإن أفتى بفتيا دون الرجم قبلناها واحتججنا بها عند الله ، وقلنا فتيا نبي من أنبيائك ؛ قال : فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أصحابه ؛ فقالوا : يا أبا القاسم ما ترى في رجل وامرأة منهم زنيا ؟ فلم يكلمهم النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتى بيت مدراسهم ، فقام على الباب ، فقال : « أَشَدُّكُمْ بالله الذي أنزل التوراة على موسى ما تجدون في التوراة على من زنى إذا أحصن » فقالوا : يُحْكَم وجهه ويُجَبَّ ويُخْلَد ، والتَّجْبِيَةُ أَنْ يُحْمَلَ الزَّانِيَانِ عَلَى حِمَارٍ وَتُقَابَلُ أَفْئِئْتُهُمَا وَيَطَافُ بِهِمَا ؛ قال : وسكت شاب منهم ، فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم سكت أَلْظَّ بِهِ ^(٢) النَّشْدَةَ ؛ فقال : اللهم إذ تشدنتنا فلانا نجد في التوراة الرجم . وساق الحديث إلى أن قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فاني أحكم بما في التوراة » فأمر بهما فرجما .

(١) القف : علم لواد من أردية المدينة عليه مال لأهلها .

(٢) المدراس هو البيت الذي يدرسون فيه ، ومفعول غريب في المكان . (اللسان) . ومدراس أيضا صاحب

دراة كتبهم .

(٣) أظ به النشدة : الخ في سؤاله وألزمه إياها .

الثانية - والحاصل من هذه الروايات أن اليهود حَكِّمَت النبي صلى الله عليه وسلم ،
 حَكَّم عليهم بمقتضى ما فى التوراة . واستند فى ذلك إلى قول ابنى صُورِيَا ، وأنه سمع شهادة اليهود
 وعمل بها ، وأن الإسلام ليس شرطاً فى الإحصان . فهذه مسائل أربع . فإذا تراخى أهل الذمة إلى
 الإمام ؛ فإن كان مارقوه ظالماً كالقتل والعدوان والنصب حَكَّم بينهم ، ومنعهم منه بلا خلاف .
 وأما إذا لم يكن كذلك فالإمام مخير فى الحكم بينهم وتركه عند مالك والشافعى ، غير أن مالكا
 رأى الإعراض [عنهم] ^(١) أولى ، فإن حَكَّم حَكَّم [بينهم] بحكم الإسلام . وقال الشافعى : لا يحكم
 بينهم فى الحدود . وقال أبو حنيفة : يحكم بينهم على كل حال ، وهو قول الزهري وعمر بن
 عبد العزيز والحكم ، وروى عن ابن عباس وهو أحد قولى الشافعى ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ
 بَيْنَهُمْ مِمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ » على ما يأتى بيانه [بعد] احتج مالك بقوله تعالى : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُمْ
 بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » وهى نص فى التخيير . قال ابن القاسم : إذا جاء الأساقفة والزنايان
 فالحكم مخير ؛ لأن إنفاذ الحكم حق للأساقفة . والمخالف يقول : لا يلتفت إلى الأساقفة .
 قال ابن العربى : وهو الأصح ؛ لأن مسلمين لو حَكَّما بينهما رجلاً لنفذ ، ولم يُعتبر رضا الحاكم .
 فالكتابيون بذلك أولى . وقال عيسى عن ابن القاسم : لم يكونوا أهل ذمة إنما كانوا أهل
 حرب . قال ابن العربى : وهذا الذى قاله عيسى عنه إنما تزعم به لما رواه الطبري وغيره :
 أن الزنايين كانوا من أهل خيبر أو قَدَّك ، وكانوا حرباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم . واسم
 المرأة الزانية بُسْرَة ، وكانوا يبتغون إلى يهود المدينة يقولون لهم أسألوهم عداً عن هذا ، فإن أفتاكم
 بغير الرجم نغذوه [منه] ^(٢) وأقبلوه ، وإن أفتاكم به فاحذروه ؛ الحديث . قال ابن العربى : وهذا
 لو كان صحيحاً لكان مجيئهم بالزنايين وسؤالهم عهداً وأماناً ؛ وإن لم يكن عهداً وذمة ودار لكان له
 حكم الكف عنهم والعدل فيهم ؛ فلا حجة لرواية عيسى فى هذا ، عنهم أخبر الله تعالى بقوله :
 « سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ » ولما حَكَّموا النبي صلى الله عليه وسلم
 نفذ الحكم عليهم ولم يكن لهم الرجوع ؛ فكل من حَكَّم رجلاً فى الدين وهى :

الثالثة - فاصله هذه الآية . قال مالك : إذا حَكَّم رجل رجلاً لحكمه ماض وإن رُفِعَ
 إلى قاض أمضاء ، إلا أن يكون جوراً بيننا . وقال مُنَحْنُون : يُمضيه إن رآه [صواباً] . قال

(١) من جرد وع . (٢) من جرد وع . (٣) من جرد وع . (٤) من جرد وع . (٥) من جرد وع .

ابن العربي : وذلك في الأموال والحقوق التي تختص بالطالب ، فأما الحدود فلا يحكم فيها إلا السلطان ؛ والضابط أن كل حق اختص به الحصان جاز التحكيم فيه ونفذ تحكيم المحكم فيه ؛ وتحقيقه أن التحكيم بين الناس إنما هو حقهم لا حق الحاكم ^(١) بيد أن الاسترسال على التحكيم نهر قاعدة الولاية ، ومؤذ إلى تهارج الناس كتهارج الحمُر ، فلا بد من فاصِل ؛ فأمر الشرع بنصب الوالي ليحسم قاعدة المهرج ؛ وأذن في التحكيم تخفيفا عنه وعنهم في مشقة الترافع لتم المصلحتان وتحصل الفائدة . وقال الشافعي وغيره : التحكيم جائز وإنما هو فتوى . وقال بعض العلماء : إنما كان حكم النبي صلى الله عليه وسلم على اليهود بالرجم إقامة لحكم كتابهم ، لما حرفوه وأخفوه وتركوا العمل به ؛ ألا ترى أنه قال : " اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه " وأن ذلك كان حين قدم المدينة ، ولذلك استثبت ابنُ صُورِيَا عن حكم التوراة وأستحلها على ذلك . وأقوال الكفار في الحدود وفي شهادتهم عليها غير مقبولة بالإجماع ، لكن فعل ذلك على طريق إلزامهم ما التزموه وعملوا به . وقد يحتمل أن يكون حصول طريق العلم بذلك الوحي ، أو ما ألقى الله في روعه من تصديق ابنِ صُورِيَا فيما قالاه من ذلك لا قولها مجردا ؛ فبين له [النبي ^(٢)] صلى الله عليه وسلم ، وأخبر بمشروعية الرجم ، ومبدؤه ذلك الوقت ، فيكون أفاد بما فعله إقامة حكم التوراة ، وبين أن ذلك حكم شريعته ، وأن التوراة حكم الله سبحانه ؛ لقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ آسَلُوا » وهو من الأنبياء . وقد قال عنه أبو هريرة : " فإني أحكم بما في التوراة " والله أعلم .

الرابعة — والجمهور على رد شهادة الذمي ؛ لأنه ليس من أهلها فلا تقبل على مسلم ولا على كافر ، وقد قبل شهادتهم جماعة من التابعين وغيرهم إذا لم يوجد مسلم على ما يأتي بيانه آخر السورة . فإن قيل : فقد حكم بشهادتهم ورجم الزانين : فالجواب ؛ أنه إنما نفذ عليهم ما علم أنه حكم التوراة والأزمهم العمل به ، على نحو ما عملت به بنو إسرائيل إلزاما للحجة عليهم ، وإظهارا لتحريفهم وتغييرهم ، فكان منفذا لاحتاجا ^(٣) . وهذا على التأويل الأول ، وعلى

(١) من ع . (٢) من ك ، ع . (٣) راجع ص ٨٨ ، ص ٣٤٩ من هذا الجزء .

(٤) في ع : في رجم . (٥) في كوع : منفذا الأحكامها .

ما ذكر من الاحتمال فيكون ذلك خاصا بتلك الواقعة ، إذ لم يسمع في الصدر الأول من قيل شهادتهم في مثل ذلك . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ لَا يَحْزَنُكَ ﴾ ﴿ قَرَأَ نَافِعُ بَضْمَ الْبَاءِ وَكَسَرَ الزَّايَ ، وَالْبَاقُونَ بَفَتْحِ الْبَاءِ وَضَمَّ الزَّايَ . وَالْحُزْنَ وَالْحَزْنَ خِلَافَ السُّرُورِ ، وَحَزَنَ الرَّجُلَ بِالْكَسْرِ فَهُوَ حَزَنٌ وَحَزِينٌ ، وَأَحْزَنَهُ غَيْرُهُ وَحَزَنَهُ أَيْضًا مِثْلُ أَسْلَكَهُ وَسَلَكَهُ ، وَمَحْزُونٌ بِنِ عَلَيْهِ . قَالَ الْبِزْدِيُّ : حَزَنَهُ لُغَةً قَرِيشٌ ، وَأَحْزَنَهُ لُغَةً تَمِيمٌ ، وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا . وَأَحْزَنَ وَتَحَزَّنَ بِمَعْنَى . وَالْمَعْنَى فِي الْآيَةِ تَأْنِيسٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيْ لَا يَحْزَنُكَ مَسَارِعَتُهُمْ إِلَى الْكُفْرِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَكَ النَّصْرَ عَلَيْهِمْ .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَامِهِمْ ﴾ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ ﴿ وَلَمْ يُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ﴾ أَيْ لَمْ يَضْمُرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ كَمَا نَطَقَتْ بِهِ أَلْسِنَتُهُمْ ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ يَعْنِي يَهُودَ الْمَدِينَةِ وَيَكُونُ هَذَا تَمَامَ الْكَلَامِ ، ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ : ﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ ﴾ أَيْ هُمْ سَمَاعُونَ ، وَمِثْلُهُ « طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ » . وَقِيلَ الْإِبْتِدَاءُ مِنْ قَوْلِهِ : ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ أَيْ وَمَنِ الَّذِينَ هَادُوا قَوْمَ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ ، أَيْ قَابِلُونَ لِكُذْبِ رُؤَسَائِهِمْ مِنْ تَحْرِيفِ التَّوْرَةِ . وَقِيلَ : أَيْ يَسْمَعُونَ كَلَامَكَ يَا مُحَمَّدُ لِيَكْذِبُوا عَلَيْكَ ، فَكَانَ فِيهِمْ مَنْ يَحْضُرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَكْذِبُ عَلَيْهِ عِنْدَ عَامَتِهِمْ ، وَيَقْبِضُ صُورَتَهُ فِي أَعْيُنِهِمْ ؛ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ : ﴿ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ ﴾ وَكَانَ فِي الْمُنَافِقِينَ مَنْ يَفْعَلُ هَذَا . قَالَ الْفَرَّاءُ : وَيُحْزَرُ سَمَاعِينَ وَطَوَّافِينَ ، كَمَا قَالَ : « مُلْعُونِينَ أَيْتِمَا تُقِفُوا » وَكَأَيُّ قَالَ : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ » ثُمَّ قَالَ : « فَالْكَاهِنِينَ » « أَخَذِينَ » . وَقَالَ سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ : إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ ذَكَرَ الْجَاسُوسَ فِي الْقُرْآنِ بِقَوْلِهِ : « سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ » وَلَمْ يَرْضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَ عِلْمِهِ بِهِمْ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ حِينَئِذٍ تَقَرَّرَتِ الْأَحْكَامُ وَلَا تَمَكَّنَ الْإِسْلَامُ . وَسَيَأْتِي حُكْمُ الْجَاسُوسِ فِي « الْمُتَحَنِّةِ » إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ﴾ أَيْ يَتَأَوَّلُونَهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ بَعْدَ أَنْ فَهَمَوْهُ عَنْكَ وَعَرَفُوا مَوَاضِعَهُ الَّتِي أَرَادَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ؛ وَبَيْنَ أَحْكَامِهِ ؛ فَقَالُوا :

(١) راجع ج ١٢ ص ٣٠٦ . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٤٥ .

(٣) راجع ج ١٧ ص ٦٤ و ص ٣٥ . (٤) راجع ج ١٨ ص ٥٣ .

شرعه ترك الرجم ؛ وجعلهم بدل رجم المحصن جلد أربعين تغييرا لحكم الله عز وجل .
 و « يُحَرِّفُونَ » في موضع الصفة لقوله « سَمَاعُونَ » وليس بحال من التضمير الذي في « يَا تُوكَ »
 لأنهم إذا لم يأتوا لم يسمعوا ، والتحريف إنما هو ممن يشهد ويسمع فيحرف . والمحرفون
 من اليهود بعضهم لا كلهم ، ولذلك كان حمل المعنى على « مِنَ الَّذِينَ هَادُوا » فريق سَمَاعُونَ
 أشبه . (يَقُولُونَ) في موضع الحال من المضمرة في « يُحَرِّفُونَ » . (إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ)
 أى إن أتاكم محمد صلى الله عليه وسلم بالجلد فاقبلوا وإلا فلا .

الثامنة - قوله تعالى : (وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ) أى ضلّاته في الدنيا وعقوبته
 في الآخرة . (فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) أى فلن تنفعه . (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ
 يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ) بيان منه عز وجل أنه قضى عليهم بالكفر . ودلت الآية على أن الضلال
 بمشيئة الله تعالى ردا على من قال خلاف ذلك على ما تقدّم ؛ أى لم يرد الله أن يطهر قلوبهم
 من الطبع عليها والتم كما طهر قلوب المؤمنين ثوابا لهم . (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) قيل : هو
 فضيحتهم حين أنكروا الرجم ، ثم أحضرت التوراة فوجد فيها الرجم . وقيل : خزيهم في الدنيا
 أخذ الحزبية والذل . والله أعلم .

قوله تعالى : سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَلُونَ لِلسُّخْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُمْ
 بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ
 فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾

فيه مستثانان :

الأولى - قوله تعالى : (سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ) كرهه تأكيذا وتفعيلا ، وقد تقدّم .^(١)

الثانية - قوله تعالى : (أَكْثَلُونَ لِلسُّخْتِ) على التكثر . والسُّخْتُ في اللغة أصله

الهلاك والشدّة ؛ قال الله تعالى « فَيُسْحِكُكُمْ بِعَذَابٍ » . وقال الفرزدق :^(٢)

وَعَصَ زَمَانُ يَابْنَ مَرَّوَانَ لَمْ يَدْعُ • مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتًا^(١) أَوْ مُجْلَفًا^(٢)

كذا الرواية . أو مُجْلَفٌ بالرفع عطفا على المعنى ؛ لأن معنى لم يدع لم يبق . ويقال للخالق : أَسَحَّتْ أَى أَسْتَأْصَلَ . وُسِّى المال الحرام مُسَحَّتًا لَّأنه يَسَحَّتِ الطاعات أَى يذهبها ويستأصلها . وقال الفراء : أصله كَلَبَ الجوع ، يقال رجل مسحوت المعدة أَى أَكُول ؛ فكأن بالمسترشى وآكل الحرام من الشَّرِّه إلى ما يُعْطَى مثل الذى بالمسحوت المعدة من النَّهَم . وقيل : سُمِّى الحرام مُسَحَّتًا لَّأنه يَسَحَّتْ مروءة الإنسان .

قلت : والقول الأول أولى ؛ لأن بذهاب الدين تذهب المروءة ، ولا مروءة لمن لا دين له . قال ابن مسعود وغيره : السَّحَتْ الرِّشَاءُ . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : رشوة الحاكم من السَّحَتْ . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ”كَلَّ لَحْمٌ نَبَتَ بِالسَّحَتْ فَالنَّارُ أَوَّلَى بِهِ“ قالوا : يا رسول الله وما السَّحَتْ ؟ قال : ”الرَّشْوَةُ فِي الْحَكْمِ“ . وعن ابن مسعود أيضا أنه قال : السَّحَتْ أَنْ يَقْضَى الرَّجُلُ لِأَخِيهِ حَاجَةً فَيَهْدِي إِلَيْهِ هَدِيَّةً فَيَقْبَلُهَا . وقال ابن خُوَيْرِزْمَتَاد : من السَّحَتْ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِجَاهِهِ ، وذلك أَنْ يَكُونَ لَهُ جَاهٌ عِنْدَ السُّلْطَانِ فَيَسْأَلُهُ إِنْسَانٌ حَاجَةً فَلَا يَقْضِيهَا إِلَّا بِرِشْوَةٍ يَأْخُذُهَا . ولا خلاف بين السَّلفِ أَنَّ أَخْذَ الرِّشْوَةِ عَلَى إِبْطَالِ حَقِّ أَوْ مَا لَا يَجُوزُ سُحَّتْ حَرَامٌ . وقال أبو حنيفة : إِذَا أَرْتَشَى الْحَاكِمُ أَنْعَزَلَ فِي الْوَقْتِ وَإِنْ لَمْ يَنْعَزَلْ ، وَيَبْطُلُ كُلُّ حَكْمٍ حَكَمَ بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ .

قلت : وهذا لا يجوز أَنْ يَخْتَلَفَ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ؛ لِأَنَّ أَخْذَ الرِّشْوَةِ مِنْهُ فَسْقٌ ، وَالْفَاسِقُ لَا يَجُوزُ حُكْمُهُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وقال عليه الصلاة والسلام : ”لَعَنَ اللَّهُ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ“ . وعن عليّ رضى الله عنه أَنَّهُ قَالَ : السَّحَتْ الرِّشْوَةُ وَحُلُوفَانِ الْكَاهِنِ وَالِاسْتِجْعَالُ فِي الْقَضِيَّةِ^(٣) . وَرَوَى عَنْ وَهْبِ بْنِ مُثَنَّبٍ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ : الرِّشْوَةُ حَرَامٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ ؟ فَقَالَ : لَا ؛ إِنَّمَا يَكْرَهُ مِنَ الرِّشْوَةِ أَنْ تَرْتَشَى تُعْطَى مَا لَيْسَ لَكَ ، أَوْ تَدْفَعُ حَقًّا قَدْ لَزِمَكَ ؛ فَأَمَّا أَنْ تَرْتَشَى لِتَدْفَعَ عَنْ دِينِكَ وَدَمِكَ وَمَالِكَ

(١) ويروى : (إلا مسحت) ومن رواه كذلك جعل (معنى لم يدع) لم يتقار . (اللسان) مادة سحت .

(٢) المجلف : الذى بقيت منه بقية . (٣) هو ما يعطى على الكهانة .

(٤) فى ج ، ك ، ع ، ز : الاستعجال فى المعصية .

فليس بحرام . قال أبو الليث السمرقنديّ الفقيه : وبهذا نأخذ ؛ لا بأس بأن يدفع الرجل عن نفسه وماله بالرشوة . وهذا كما روى عن عبد الله بن مسعود أنه كان بالحبشة قرشاً دينارين وقال : إنما الإثم على القابض دون الدافع ؛ قال المهدوي : ومن جعل كسب الحجام ومن ذكر معه سحتاً فمعناه أنه يَسَحَّتْ مروءة أخذه .

قلت : الصحيح في كسب الحجام أنه طيب ، ومن أخذ طيباً لا تسقط مروءته ولا تحط مرتبته . وقد روى مالك عن حميد الطويل عن أنس أنه قال : احتجّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حجّجه أبو طيبة فأمر له [رسول الله صلى الله عليه وسلم] بصاع من تمر وأمر أهله أن يخففوا عنه من خراجه ؛ قال ابن عبد البر : هذا يدل على أن كسب الحجام طيب ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجعل ثمناً ولا جُعلاً [ولا] عوضاً لشيء من الباطل . وحديث أنس هذا ناسخ لما حرّمه النبي صلى الله عليه وسلم من ثمن الدم ، وناسخ لما كرهه من إجارة الحجام . وروى البخاريّ وأبو داود عن ابن عباس قال : احتجّم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطى الحجام أجره ، ولو كان سُحْتاً لم يعطه . والسُّحْتُ والسُّحْتُ لغتان قرئ بهما ؛ قرأ أبو عمرو وابن كثير والكسائيّ بضمّتين ، والباقون بضم السين وحدها . وروى المباس بن الفضل عن خارجة بن مُصْعَب عن نافع « أَكَالُونَ لِلْسُّحْتِ » بفتح السين وإسكان الحاء وهذا مصدر من سَحَتَ ؛ يقال : أَفْسَحْتُ وَفَسَحْتُ بمعنى واحد . وقال الزجاج : سَحَتَهُ ذهب به قليلاً قليلاً .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ هذا تخيير من الله تعالى ؛ ذكره القشيريّ ؛ وتقدّم معناه أنهم كانوا أهل موادة لا أهل ذمة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وادع اليهود . ولا يجب علينا الحكم بين الكفار إذا لم يكونوا أهل ذمة ، بل يجوز الحكم إن أردنا . فأما أهل الذمة فهل يجب علينا الحكم بينهم إذا ترفعوا إلينا ؟ قولان للشافعي ؛ وإن ارتبطت الخصومة بمسلم يجب الحكم . قال المهدوي : أجمع العلماء على أن على الحاكم أن يحكم بين المسلم والذميّ . وأختلفوا في الذميين ؛ فذهب بعضهم إلى أن الآية محكمة وأن الحاكم مخير ؛ روى ذلك عن النخعيّ والشَّعْبِيّ وغيرهما ، وهو مذهب مالك

والشافعي وغيرهما، سوى ما روى عن مالك في ترك إقامة الحد على أهل الكتاب في الزنى؛ فإنه إن زنى المسلم بالكتابية حد ولا حد عليها، فإن كان الزانيان ذميين فلا حد عليهما؛ وهو مذهب أبي حنيفة ومحمد بن الحسن وغيرهما. وقد روى عن أبي حنيفة أيضا أنه قال: يجلدان ولا يرجحان. وقال الشافعي وأبو يوسف وأبو ثور وغيرهم: عليهما الحد إن أتيا راضيين بمحكتنا. قال ابن خُوَيزِمَنَدَاد: ولا يرسل الإمام إليهم إذا استعدى بعضهم على بعض، ولا يُحضِرُ الخصم مجلسه إلا أن يكون فيما يتعلق بالمظالم التي ينتشر منها الفساد كالقتل ونهب المنازل وأشباه ذلك، فأما الديون والطلاق وسائر المعاملات فلا يحكم بينهم إلا بعد التراضي، والاختيار له ألا يحكم ويردّهم إلى أحكامهم. فإن حكم بينهم حكم بحكم الإسلام. وأما إجبارهم على حكم المسلمين فيما ينتشر منه الفساد فليس على الفساد عاهداتهم، وواجب قطع الفساد عنهم، منهم ومن غيرهم؛ لأن في ذلك حفظ أموالهم ودمائهم؛ ولعل في دينهم استباحة ذلك فينتشر منه الفساد بيننا؛ ولذلك منعناهم أن يبيعوا الخمر جهارا وأن يظهروا الزنى وضيء ذلك من القاذورات؛ لئلا يفسد بهم سفهاء المسلمين. وأما الحكم فيما يختص به دينهم من الطلاق والزنى وضيءه فليس يلزمهم أن يتدينوا بديننا، وفي الحكم بينهم [بذلك] إضرار بحكامهم وتغيير ملتهم، وليس كذلك الديون والمعاملات؛ لأن فيها وجها من المظالم وقطع الفساد. والله أعلم. وفي الآية قول ثان: وهو ما روى عن عمر بن عبد العزيز والنخعي أيضا أن التحخير المذكور في الآية منسوخ بقوله تعالى: «وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ» وأن على الحاكم أن يحكم بينهم؛ وهو مذهب عطاء الخراساني وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم. وروى عن عكرمة أنه قال: «فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» نسختها آية أخرى «وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ». وقال مجاهد: لم يُنسخ من «المائدة» إلا آيتان؛ قوله: «فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» نسختها «وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ»؛ وقوله: «لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ» نسختها «فَأَقْضُوا الشَّرِيعَةَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ». وقال الزهري: مضت السنة أن يرد أهل الكتاب في حقوقهم وموارثهم إلى أهل دينهم، إلا أن يأتوا راغبين في حكم الله فيحكم بينهم بكتاب الله. قال

السَّمَرَقَنْدِيّ : وهذا القول يوافق قول أبي حنيفة أنه لا يحكم بينهم ما لم يتراضوا بحكنا . وقال النحاس في «التاسخ والمنسوخ» له قوله تعالى : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِض عَنْهُمْ » منسوخ ؛ لأنه إنما نزل أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود فيها يومئذ كثير، وكان الأدعى لهم والأصلح أن يردوا إلى أحكامهم ، فلما قوى الإسلام أنزل الله عز وجل « وَإِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ يَمَّا أَتَى اللَّهَ » . وقاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة والزُّهري وعمر ابن عبد العزيز والسُّديّ ؛ وهو الصحيح من قول الشافعيّ ؛ قال في كتاب الجزية : ولا خيار له إذا تحاكموا إليه ؛ لقوله عز وجل « حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ » . قال النحاس : وهذا من أصح الاحتجاجات ؛ لأنه إذا كان معنى قوله : « وَهُمْ صَاغِرُونَ » أن تجرى عليهم أحكام المسلمين وجب ألا يردوا إلى أحكامهم ؛ فإذا وجب هذا فلاية منسوخة . وهو أيضا قول الكوفيين أبي حنيفة وزفر وأبي يوسف ومحمد ، لا اختلاف بينهم إذا تحاكم أهل الكتاب إلى الإمام أنه ليس له أن يعرض عنهم ، غير أن أبا حنيفة قال : إذا جاءت المرأة والزوج فعليه أن يحكم بينهما بالعدل ، وإن جاءت المرأة وحدها ولم يرص الزوج لم يحكم .

وقال الباقر : يحكم ؛ فثبت أن قول أكثر العلماء أن الآية منسوخة مع ما ثبت فيها من توقيف ابن عباس ؛ ولو لم يأت الحديث عن ابن عباس لكان النظر يوجب أنها منسوخة ؛ لأنهم قد أجمعوا أن أهل الكتاب إذا تحاكموا إلى الإمام فله أن ينظر بينهم ، وأنه إذا نظر بينهم مصيب عند الجماعة ، وألا يعرض عنهم فيكون عند بعض العلماء تاركا فرضا ، فاعلا ما لا يحل له ولا يسهه . قال النحاس : ولمن قال بأنها منسوخة من الكوفيين قول آخر ؛ منهم من يقول : على الإمام إذا علم من أهل الكتاب حدا من حدود الله عز وجل أن يقيمه وإن لم يتحاكموا إليه ويحتج بأن قول الله عز وجل : « وَإِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ » يحتمل أمرين : أحدهما — وأن احكم بينهم إذا تحاكموا إليك . والآخر — وأن احكم بينهم وإن لم يتحاكموا إليك — إذا علمت ذلك منهم — قالوا : فوجدنا في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ما يوجب إقامة الحق عليهم وإن لم يتحاكموا إلينا ؛ فاما ما في كتاب الله فقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ ^(١) . وأما ما في السنة لحديث البراء بن عازب قال :
 مَرَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودِيٌّ قَدْ جُلِدَ وَحُمِّ فَقَالَ : « أَهَكَذَا حَدَّثَ الزَّانِي عِنْدَكُمْ »
 فَقَالُوا : نَعَمْ . فَدَعَا رَجُلًا مِنْ عُلَمَائِهِمْ فَقَالَ : « سَأَلْتُكَ بِاللَّهِ أَهَكَذَا حَدَّثَ الزَّانِي فِيكُمْ » فَقَالَ :
 لَا . الْحَدِيثُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ . قَالَ النَّحَّاسُ : فَاحْتَجُّوا بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَكَمَ بَيْنَهُمْ
 وَلَمْ يَتَّحَاكُوا إِلَيْهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَقِيَ حَدِيثُ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
 الْيَهُودَ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قِيلَ لَهُ : لَيْسَ فِي حَدِيثِ مَالِكٍ أَيْضًا أَنَّ الَّذِينَ زَنَى رَضِيَا
 بِالْحَكَمِ وَقَدْ رَجَعَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ أَبُو عَمْرِو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : لَوْ تَدَبَّرْنَا مِنْ أَحْتِجَ
 بِحَدِيثِ الْبَرَاءِ لَمْ يَحْتَجْ ؛ لِأَنَّ فِي دَرَجِ الْحَدِيثِ تَفْسِيرَ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنْ أُتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ
 وَإِنْ لَمْ تَوْثُقُوهُ فَأَحْذَرُوا » يَقُولُ : إِنْ أَتَاكُمْ بِالْجُلْدِ وَالتَّحْمِيمِ فَخُذُوهُ ، وَإِنْ أَتَاكُمْ بِالرَّجْمِ
 فَأَحْذَرُوا ، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ حَكَمُوهُ . وَذَلِكَ بَيْنَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ وَفِيهِ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : لَيْسَ
 فِي حَدِيثِ ابْنِ عَمَرَ أَنَّ الزَّانِيَيْنِ حَكَمًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا رَضِيَا بِحَكْمِهِ . قِيلَ لَهُ :
 حَدَّثَ الزَّانِي حَقًّا مِنْ حَقِّهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى الْحَاكِمِ إِقَامَتَهُ . وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْيَهُودَ كَانَ لَهُمْ حَاكِمٌ يَحْكُمُ
 بَيْنَهُمْ ، وَيَقِيمُ حُدُودَهُمْ عَلَيْهِمْ ، وَهُوَ الَّذِي حَكَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ) رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
 كَانَ قُرَيْظَةُ وَالنَّضِيرُ ، وَكَانَ النَّضِيرُ أَشْرَفَ مِنْ قُرَيْظَةَ ، وَكَانَ إِذَا قَتَلَ رَجُلًا مِنْ قُرَيْظَةَ رَجُلًا
 مِنَ النَّضِيرِ قُتِلَ بِهِ ، وَإِذَا قَتَلَ رَجُلًا مِنَ النَّضِيرِ رَجُلًا مِنْ قُرَيْظَةَ وَدَى مِائَةَ وَسْقٍ مِنْ تَمَرٍ ؛
 فَلَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ رَجُلًا مِنَ النَّضِيرِ رَجُلًا مِنْ قُرَيْظَةَ فَقَالُوا : ادْفَعُوهُ
 إِلَيْنَا لِنَقْتُلَهُ ، فَقَالُوا : بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَتْ : « وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ
 بِالْقِسْطِ » النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ، وَزَلَتْ : « أَلْفُكُمْ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْقَوْنَ » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَكَفَيْتُ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ
 ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ) قال الحسن : هو الرجم .
وقال قتادة : هو القود . ويقال : هل يدل قوله تعالى : (فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ) على أنه لم ينسخ ؟
الجواب — قال أبو علي : نعم ؛ لأنه لو نسخ لم يطلق عليه بعد النسخ أنه حكم الله ، كما
لا يطلق أن حكم الله تحليل الخمر أو تحريم السبت . وقوله : (وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ)
أى يحكمك أنه من عند الله . وقال أبو علي : إن من طلب غير حكم الله من حيث لم يرض به
فهو كافر ؛ وهذه حالة اليهود .

قوله تعالى : إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ
أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّيْبِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ
وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَشْتَرُوا بِحَاثِلَتِي ثَمَنًا
قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ) . أى بيان وضياء وتعریف أن
عهدا صلى الله عليه وسلم حق . « هُدًى » فى موضع رفع بالابتداء « وَنُورٌ » عطف عليه .
(يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا) قيل : المراد بالنبیین عهد صلى الله عليه وسلم ،
وَصبر عنه بلفظ الجمع . وقيل : كل من بعث من بعد موسى بإقامة التوراة ، وأن اليهود قالت :
إن الأنبياء كانوا يهودا . وقالت النصارى : كانوا نصارى ؛ فبين الله عز وجل كذبهم .
ومعنى (أَسْلَمُوا) صدقوا بالتوراة من لدن موسى إلى [زمان] عيسى عليهما السلام وبينهما ألف
نبي ؛ ويقال : أربعة آلاف . ويقال : أكثر من ذلك ، كانوا يحكمون بما فى التوراة .
وقيل : معنى « أَسْلَمُوا » خضعوا وانقادوا لأمر الله فيما بُعثوا به . وقيل : أى يحكم
بها النبیین الذين هم على دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم والمعنى واحد . ومعنى (لِلَّذِينَ هَادُوا)
على الذين هادوا فاللام بمعنى « على » . وقيل : المعنى يحكم بها النبیین الذين أسلموا
للذين هادوا وعليهم ، فحذف « عليهم » . و « الَّذِينَ أَسْلَمُوا » ههنا نعت فيه معنى المدح مثل
(١) منعوك .

« بسم الله الرحمن الرحيم » . « هَادُوا » أى تابوا من الكفر . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛
أى إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها التبيون والرابانيون والأخبار ؛ أى
ويحكم بها الرابانيون وهم الذين يَسُوسُونَ الناس بالعلم ويربونهم بصغاره قبل بكاره ؛ عن
أبن عباس وغيره . وقد تقدم في آل عمران . وقال أبو رزين : الرابانيون العلماء الحكماء والأخبار .
قال ابن عباس : هم الفقهاء . والخبر والخبر الرجل العالم وهو مأخوذ من التَّحْيِير وهو التحسين ،
فهم يُحَيِّرُونَ العلم أى يبينونه ويزينونه ، وهو مُحَيَّرٌ فى صدورهم . قال مجاهد : الرابانيون فوق
العلماء . والألف واللام للبالغة . قال الجوهرى : والخبر والخبر واحد أخبار اليهود ، وبالكسر
أفصح : لأنه يجمع على أفعال دون الأفعال ؛ قال الفراء : هو خبر بالكسر يقال ذلك للعالم .
وقال الثورى : سألت الفراء لم سمي الخبر خبرا ؟ فقال : يقال للعالم خبر وخبر فالمعنى مداد خبر
ثم حذف كما قال : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ »^(٢) أى أهل القرية . قال : فسألت الأصمعى فقال ليس
هذا بشئ ؛ إنما سمي خبرا لتأثيره ، يقال : على أسنانه خبر أى صفرة أو سواد . وقال أبو العباس :
سمى الخبر الذى يكتب به خبرا لأنه يحجر به أى يحقق به . وقال أبو عبيد : والذى عندى
فى واحد الأخبار الخبر بالفتح ومعناه العالم بتخيير الكلام والعلم وتحسينه . قال : وهكذا يرويه
المحدثون كلهم بالفتح ، والخبر الذى يكتب به وموضعه المحبرة بالكسر . والخبر أيضا الأثر والجمع
خُبُور ؛ عن يعقوب . « بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ » أى استودعوا من علمه . والباء
متعلقة بـ « الرابانيين والأخبار » كأنه قال : والعلماء بما استحفظوا . أو تكون متعلقة
بـ « يَحْكُم » أى يحكمون بما استحفظوا . « وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ » أى على الكتاب بأنه
من عند الله . ابن عباس : شهداء على حكم النبي صلى الله عليه وسلم أنه فى التوراة .
« فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ » أى فى إظهار صفة محمد صلى الله عليه وسلم ، وإظهار الرجم .
« وَأَخْشَوْا » أى فى كتمان ذلك ؛ فالخطاب لعلماء اليهود . وقد يدخل بالمعنى كل من كتم
حقا وجب عليه ولم يُظهِره . وتقدم معنى « وَلَا تَسْتَوُوا بِآيَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا »^(٥) مستوفى .

(١) راجع ج ٤ ص ١٢٢ . (٢) فى القاموس : ج أخبار وخبور . (٣) راجع ج ٩ ص ٢٤٥ .

(٤) فى جوع وك : حبة . فى الصباح : الخبر ففتحين صفرة الخ . (٥) راجع ج ١ ص ٣٢٤ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ و « الظالمون » و « الفاسقون » نزلت كلها في الكفار؛ ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث البراء ، وقد تقدم . وعلى هذا المعظم . فأما المسلم فلا يكفر وإن ارتكب كبيرة . وقيل : فيه إضمار؛ أى ومن لم يحكم بما أنزل الله ردًا للقرآن ، وجمدا لقول الرسول عليه الصلاة والسلام فهو كافر؛ قاله ابن عباس ومجاهد ، فالآية عامة على هذا . قال ابن مسعود والحسن : هى عامة فى كل من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار أى معتقدا ذلك ومستحلا له ؛ فأما من فعل ذلك وهو معتقد أنه راكم محترم فهو من فساق المسلمين ، وأمره إلى الله تعالى إن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له . وقال ابن عباس فى رواية : ومن لم يحكم بما أنزل الله فقد فعل فعلا يضاهى أفعال الكفار . وقيل : أى ومن لم يحكم بجميع ما أنزل الله فهو كافر؛ فأما من حكم بالتوحيد ولم يحكم ببعض الشرائع فلا يدخل فى هذه الآية ، والصحيح الأول ، إلا أن الشعبي قال : هى فى اليهود خاصة ، وأختاره النحاس ؛ قال : ويدل على ذلك ثلاثة أشياء ؛ منها أن اليهود قد ذكروا قبل هذا فى قوله : « لِلَّذِينَ هَادُوا » ؛ فعاد الضمير عليهم ، ومنها أن سياق الكلام يدل على ذلك ؛ ألا ترى أن بعده « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ » فهذا الضمير لليهود بإجماع ؛ وأيضا فإن اليهود هم الذين أنكروا الترجم والقصاص . فإن قال قائل : « من » إذا كانت للجازاة فهى عامة إلا أن يقع دليل على تخصيصها ؟ قيل له : « من » هنا بمعنى الذى مع ما ذكرناه من الأدلة ؛ والتقدير : واليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ؛ فهذا من أحسن ما قيل فى هذا ؛ ويروى أن حذيفة سئل عن هذه الآيات أى فى بنى إسرائيل ؟ قال : نعم هى فيهم ، وتسلكن سبيلهم حذو النعل بالنعل . وقيل : « الكافرون » للمسلمين ، و « الظالمون » لليهود ، و « الفاسقون » للنصارى ؛ وهذا اختيار أبى بكر بن الصربى ، قال : لأنه ظاهر الآيات ، وهو اختيار ابن عباس وجابر بن زيد وابن أبى زائدة وابن شبرمة والشعبي أيضا . قال طاوس وغيره : ليس بكفر ينقل عن الملة ، ولكنه كفر دون كفر^(١) ،

(١) قال فى البحر : يبنى أن كفر المسلم ليس مثل كفر الكافر . قلت : هو كفر النعمة عند الإباحية .

وهذا يختلف إن حكم بما عنده على أنه من عند الله ، فهو تبديل له يوجب الكفر ؛ وإن حكم به هوى ومعضية فهو ذنب تدركه المغفرة على أصل أهل السنة في الغفران للذنين . قال القشيري : ومنهـب الخوارج أن من آرتشى وحكم بغير حكم الله فهو كافر ، وعُزى هذا إلى الحسن والسدى . وقال الحسن أيضا : أخذ الله عز وجل على الحكام ثلاثة أشياء : ألا يتبعوا الهوى ، وألا يخشوا الناس ويخشوه ، وألا يشتروا بآياته ثمنا قليلا .

قوله تعالى : وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ
وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ
تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾

فيه ثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) بين تعالى أنه سوى بين النفس والنفس في التوراة فخالفوا ذلك ، فضلوا ؛ فكانت دية النضيرى أكثر ، وكان النضيرى لا يُقتل بالقرطى ، ويُقتل به القرطى فلما جاء الإسلام راجع بنو قريظة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، فحكم بالاستواء ؛ فقالت بنو النضير : قد حططت منا ؛ فنزلت هذه الآية . و « كتبنا » بمعنى فرضنا ، وقد تقدم . وكان شرعهم القصاص أو العفو ، وما كان فيهم الدية ؛ كما تقدم في « البقرة »^(١) بيانه . وتعلق أبو حنيفة وغيره بهذه الآية فقال : يقتل المسلم بالذمى ؛ لأنه نفس بنفس ، وقد تقدم في « البقرة »^(١) بيان هذا . وقد روى أبو داود والترمذى والنسائى عن على بن رضى الله عنه أنه سئل هل خصك رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ؟ فقال : لا ، إلا ما فى هذا ، وأخرج كتابا من قراب سيفه وإذا فيه « المؤمنون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم ولا يُقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد فى عهده » وأيضا فإن الآية إنما جاءت

للرد على اليهود في المفاضلة بين القبائل، وأخذهم من قبيلة رجلا برجل، ومن قبيلة أخرى رجلا برجلين. وقالت الشافعية: هذا خبر عن شرع من قبلنا، وشرع من قبلنا ليس شرما لنا؛ وقد مضى في «البقرة»^(١) في الرد عليهم ما يكفي فتأمله هناك. ووجه رابع — وهو أنه تعالى قال: «وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» وكان ذلك مكتوبا على أهل التوراة وهم ملة واحدة، ولم يكن لهم أهل ذمة كما للمسلمين أهل ذمة؛ لأن الجزية في غنيمة أفاءها الله على المؤمنين، ولم يجعل الفى لأحد قبل هذه الأمة، ولم يكن نبي فيما مضى مبعوثا إلا إلى قومه؛ فأوجبت الآية الحكم على بني إسرائيل إذ كانت دماؤهم تتكافأ؛ فهو مثل قول الواحد منا في دماء سوى المسلمين النفس بالنفس، إذ يشير إلى قوم معينين، ويقول: إن الحكم في هؤلاء أن النفس منهم بالنفس؛ فالذي يجب بحكم هذه الآية على أهل القرآن أن يقال لهم فيما بينهم — على هذا الوجه —: النفس بالنفس، وليس في كتاب الله ما يدل على أن النفس بالنفس مع اختلاف الملة.

الثانية — قال أصحاب الشافعي وأبو حنيفة: إذا جرح أو قطع الأذن أو اليد ثم قتل فُعل ذلك به؛ لأن الله تعالى قال: «وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ» فيؤخذ منه ما أخذ، ويفعل به كما فعل. وقال علماؤنا: إن قصد به المثلثة فُعل به مثله، وإن كان ذلك في أثناء مضاربه ومدافعه قُتل بالسيف؛ وإنما قالوا ذلك في المثلثة يجب؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أعين العُربيين؛ حسبا تقدم بيانه في هذه السورة.^(٢)

الثالثة — قوله تعالى: «وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ» قرأ نافع وعاصم والأعمش وحزرة بالنصب في جميعها على المطف، ويجوز تخفيف «أَنَّ» ورفع الكل بالابتداء والمطف. وقرأ ابن كثير وأبن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر بنصب الكل إلا الجروح. وكان اليكسائي وأبو عبيد يقرآن «وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرْحُ بِالْجُرْحِ» بالرفع فيها كلها. قال أبو عبيد: حدثنا حجاج عن هرون عن عباد بن كثير عن عقيل عن الزهري عن

(١) راجع ج ٢ ص ٢٤٤ . (٢) ع: أن النفس بالنفس بينهم .

(٣) راجع ص ١٤٨ من هذا الجزء .

أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ » . والرفع من ثلاث جهات ؛ بالابتداء والخبر ، وعلى المعنى على موضع « أَنَّ النَّفْسَ » ؛ لأن المعنى قلنا لم : النفس بالنفس . والوجه الثالث - قاله الزجاج - يكون عطفا على المضمر في النفس ؛ لأن الضمير في النفس في موضع رفع ؛ لأن التقدير أن النفس هي مأخوذة بالنفس ؛ فالأسماء معطوفة على هي . قال ابن المنذر : ومن قرأ بالرفع جعل ذلك ابتداء كلام ، حكم في المسلمين ؛ وهذا أصح القولين ، وذلك أنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ » وكذا ما بعده . والخطاب للمسلمين أمروا بهذا . ومن خص الجروح بالرفع فعل القاطع مما قبلها والاستثناء بها ؛ كأن المسلمين أمروا بهذا خاصة وما قبله لم يواجهوا به .

الرابعة - هذه الآية تدل على جريان القصاص فيما ذكر وقد تعلق ابن شبرمة بعموم قوله : « وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ » على أن اليمنى تفقا باليسرى وكذلك على العكس ، وأجرى ذلك في اليد اليمنى واليسرى ، وقال : تؤخذ الثنية بالضرس والضرس بالثنية ؛ لعموم قوله تعالى : « وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ » . والذين خالفوه وهم علماء الأمة قالوا : العين اليمنى هي المأخوذة باليمنى عند وجودها ، ولا يتجاوز ذلك إلى اليسرى مع الرضا ؛ وذلك يبين لنا أن المراد بقوله : « وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ » استيفاء ما يماثله من الجاني ؛ فلا يجوز له أن يتعدى إلى غيره كما لا يتعدى من الرجل إلى اليد في الأحوال كلها ، وهذا لا ريب فيه .

الخامسة - وأجمع العلماء على أن العينين إذا أصيبتا خطأ ففيهما الدية ، وفي العين الواحدة نصف الدية ، وفي عين الأعور إذا فُتِثت الدية كاملة ؛ روى ذلك عن عمر وعثمان ، وبه قال عبد الملك بن مروان والزهرى وقنادة ومالك والليث بن سعد وأحمد وإسحق . وقيل : نصف الدية ؛ روى [ذلك] عن عبد الله بن المغفل ومسروق والنخعي ؛ وبه قال الثوري^(١)

(١) في البحر : بخفيف أن . الخ ، ثم قال : يحتمل أن وجهين أحدهما أن تكون مصدرية . الخ .

(٢) أى وبيان حكم جديد في المسلمين . كافى « روح المعاني » . (٣) كذا في الأصول ومصوابه :

إلا مع الرضا . كافى البحر . (٤) من ع و ك .

والشافعي والنعمان . قال ابن المنذر : وبه نقول ؛ لأن في الحديث " في العينين الذية " ومعقول إذا كان كذلك أن في إحداها نصف الذية . قال ابن العربي : وهو القياس الظاهر ، ولكن علمائنا قالوا : إن منفعة الأعور ببصره كمنفعة السالم أو قريب من ذلك ، فوجب عليه مثل دينته .

السادسة — واختلفوا في الأعور يَفْقَأ عين صحيح ؛ فروى عن عمر وعثمان وعليّ أنه لا قَوْدَ عليه ، وعليه الذية كاملة ؛ وبه قال عطاء وسعيد بن المسيب وأحمد بن حنبل . وقال مالك : إن شاء أقتص فتركه أعمى ، وإن شاء أخذ الذية كاملة (^(١) ذية عين الأعور) . وقال النخعي : إن شاء اقتص وإن شاء أخذ نصف الذية . وقال الشافعي وأبو حنيفة والثوري : عليه القصاص ، وروى ذلك عن عليّ أيضاً ؛ وهو قول مسروق وابن سيرين وابن مَعْقِل ، واختاره ابن المنذر وابن العربي ؛ لأن الله تعالى قال : « والعين بالعين » وجعل النبي صلى الله عليه وسلم في العينين الذية ؛ ففي العين نصف الذية ، والقصاص بين صحيح العين والأعور كهيئته بين سائر الناس . ومتعلق أحمد بن حنبل أن في القصاص منه أخذ جميع البصر ببعضه وذلك ليس بمساواة ، وبما روى عن عمر وعثمان وعليّ في ذلك . ومتمسك مالك أن الأدلة لما تعارضت خيّر المجنب عليه . قال ابن العربي : والأخذ بعموم القرآن أولى ؛ فإنه أسلم عند الله تعالى .

السابعة — واختلفوا في عين الأعور التي لا يُبصر بها ؛ فروى عن زيد بن ثابت أنه قال : فيها مائة دينار . وعن عمر بن الخطاب أنه قال : فيها ثلث دينها ؛ وبه قال إسحاق . وقال مجاهد : فيها نصف دينها . وقال مسروق والزهري ومالك والشافعي وأبو ثور والنعمان : فيها حكومة ؛ قال ابن المنذر : وبه نقول لأنه الأقل مما قيل .

الثامنة — وفي إبطال البصر من العينين مع بقاء الحديقين كمال الذية ، ويستوى فيه ^(٢) الأعمش والأخفش . وفي إبطاله من إحداها مع بقائها النصف ^(٣) . قال ابن المنذر وأحسن

(١) كذا في الأصول إلا ع : ذية غير الأعور . وهو الوجه . (٢) المش (محركة) : ضعف البصر مع سيلان الدمع في أكثر الأوقات . (٣) الخفش (محركة) : ضعف في البصر خلفه وضيق في العين ، أو فساد في الجفون بلا وجع ، أو أن يبصر بالليل دون النهار ، وفي يوم غيم دون صحو .

ما قيل في ذلك ما قاله علي بن أبي طالب : أنه أمر بعينه الصحيحة فنطبت وأعطى رجل بيضة فانطلق بها وهو ينظر حتى انتهت نظره، ثم أمر بخَطَّ عند ذلك، ثم أمر بعينه الأخرى فنطبت وفتحت الصحيحة، وأعطى رجل بيضة فانطلق بها وهو ينظر حتى انتهت نظره ثم خَطَّ عند ذلك، ثم أمر به فحَوَّلَ إلى مكان آخر ففعل به مثل ذلك فوجده سواء، فأعطى ما نقص من بصره من مال الآخر، وهذا على مذهب الشافعي، وهو قول طوائفنا، وهي :

التاسعة - ولا خلاف بين أهل العلم على أن لا قَوْدَ في بعض البصر؛ إذ غير ممكن الوصول إليه . وكيفية القَوْدِ في العين أن تُحْمَى امرأة ثم توضع على العين الأخرى قُطْلَةٌ ، ثم تُقَرَّبُ المرأة من عينه حتى يسيل إنسانها ؛ روى عن علي رضي الله عنه ؛ ذكره المهدوي وابن العربي . واختلف في جَفْنِ العين ؛ فقال زيد بن ثابت : فيه ريع الدية ، وهو قول الشعبي والحسن وقتادة وأبي هاشم والثوري والشافعي وأصحاب الرأي . وروى عن الشعبي أنه قال : في الجفن الأعلى ثلث الدية وفي الجفن الأسفل ثلثا الدية، وبه قال مالك .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ ﴾ جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " وفي الأنف إذا أُوعِبَ جَدْعًا ^(١) الدية " . قال ابن المنذر : وأجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على القول به ؛ والقصاص من الأنف إذا كانت الجناية عمدا كالقصاص من سائر الأعضاء على كتاب الله تعالى . واختلفوا في كسر الأنف ؛ فكان مالك يرى في العمد منه القَوْدَ ، وفي الخطأ الاجتهاد . وروى ابن نافع أنه لا دية للأنف حتى يستأصله من أصله . قال أبو إسحق التوماني : وهذا شاذ ، والمعروف الأول . وإذا فرغنا على المعروف ففي بعض الماين من الدية بحسابه من الماين . قال ابن المنذر : وما قطع من الأنف فبحسابه ؛ روى ذلك عن عمر بن عبد العزيز والشعبي، وبه قال الشافعي . قال أبو عمر : واختلفوا في الماين إذا قُطِعَ ولم يستأصل الأنف ؛ فذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم إلى أن في ذلك الدية كاملة ، ثم إن قُطِعَ منه شيء بعد ذلك ففيه

(١) سقط أبو هاشم من ك و ع ، وهو الرمان من أقران الثوري . وفي ج : ابن هاشم .

(٢) أي استزصل قطعه .

حكومة . قال مالك : الذى فيه الذية من الأنف أن يقطع المارن ؛ وهو دون العظم . قال ابن القاسم : وسواء قُطِع المارن من العظم أو استؤصل الأنف من العظم من تحت العينين إنما فيه الذية ؛ كالحشفة فيها الذية : وفي استئصال الذكر الذية .

الحادية عشرة — قال ابن القاسم : وإذا حُرِمَ الأنف أو كُسر فبرئ على عَمِّ^(١) ففيه الاجتهاد ، وليس فيه ذية معلومة . وإن برئ على غير عَمِّ فلا شيء فيه . قال : وليس الأنف إذا حُرِمَ فبرئ على غير عَمِّ كالموخجة تبرأ على غير عَمِّ فيكون فيها ذيتها ؛ لأن تلك جاءت بها السنة ، وليس فى حرم الأنف أثر . قال : والأنف عظم منفرد ليس فيه مؤخجة . واتفق مالك والشافعي وأصحابهما على أن لا جائفة فيه ، ولا جائفة عندهم إلا فيما كان فى الجوف . والمآزن ما لآَن من الأنف ؛ وكذلك قال الخليل وغيره . قال أبو عمر : وأظن رؤيته مارنه ، وأرنبته طرؤه . وقد قيل : الأرنبه والرؤة والعريمة طَرف الأنف . والذى عليه الفقهاء مالك والشافعي والكوفيون ومن تبعهم ، فى الشم إذا نقص أو قُفِد حكومة .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَالْأُذُنَ بِالْأَذُنِ ﴾ قال علماؤنا رحمة الله عليهم فى الذى يقطع أذنى رجل : عليه حكومة ، وإنما تكون عليه الذية فى السمع ؛ ويقاس فى نقصانه كما يقاس فى البصر . وفى إبطاله من إحداها نصف الذية ولو لم يكن يسمع إلا بها ، بخلاف العين العوراء فيها الذية كاملة ؛ على ما تقدم . وقال أشهب : إن كان السمع إذا سئل عنه قيل إن أحد السمعين يسمع ما يسمع السمعان فهو عندى كالبصر ، وإذا شك فى السمع جُرب بأن يُصاح به من مواضع عدة ، يقاس ذلك ؛ فإن تساوت أو تقاربت أعطى بقدر ما ذهب من سمعه ويحلف على ذلك . قال أشهب : ويحسب له ذلك على سماع وسط من الرجال مثله ؛ فإن آختر فاختلف قوله لم يكن له شيء . وقال عيسى بن دينار : إذا آختلف قوله عُقِل له الأقل مع يمينه .

(١) العَمُّ ، الجبر على غير استواء . (٢) المؤخجة : هى التى بلغت العظم فأوضحت عنه . وقيل : هى التى تفسد الجلدة التى بين اللحم والعظم أو تشققها حتى يبدو رشح العظم .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّنَّ يَالسَّنَّ ﴾ قال ابن المنذر : وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أقاد من سن وقال : ” كتاب الله القصاص “ . وجاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” في السن خمس من الإبل “ . قال ابن المنذر : فبظاهر هذا الحديث نقول ؛ لا فضل للثنايا منها على الأنياب والأضراس والرابعيات^(١) ؛ لدخولها كلها في ظاهر الحديث ؛ وبه يقول الأكثر من أهل العلم . ومن قال بظاهر الحديث ولم يفضل شيئا منها على شيء عروة بن الزبير وطاوس والزهرى وقتادة ومالك والثوري والشافعي وأحمد وإسحق والنعمان وابن الحسن ، ورؤى ذلك عن علي بن أبي طالب وابن عباس ومعاوية . وفيه قول ثان — رويناه عن عمر بن الخطاب أنه قضى فيما أقبل من الفم بخمس فرائض خميس فرائض ، وذلك خمسون دينارا ، قيمة كل فريضة عشرة دنانير . وفي الأضراس بغير بغير . وكان عطاء يقول : في السن والرابعيتين والنايين خمس خمس ، وفيما بقي بغيران بغيران ، أعلى الفم وأسفله سواء ، والأضراس سواء ؛ قال أبو عمر : أما ما رواه مالك في موطنه عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أن عمر قضى في الأضراس بغير بغير فإن المعنى في ذلك أن الأضراس عشرون ضرسا ، والأسنان اثنا عشر سنا : أربع ثنايا وأربع رابعيات وأربع أنياب ؛ فعلى قول عمر تصير الذية ثمانين بغيرا ؛ في الأسنان خمسة خمسة ، وفي الأضراس بغير بغير . وعلى قول معاوية في الأضراس والأسنان خمسة أبعرة خمسة أبعرة ؛ تصير الذية ستين ومائة بغير . وعلى قول سعيد بن المسيب بغيرين بغيرين في الأضراس وهى عشرون ضرسا ؛ يجب لها أربعون . وفي الأسنان خمسة أبعرة خمسة أبعرة فذلك ستون ، وهى ثمة المائة بغير ، وهى الذية كاملة من الإبل . والاختلاف بينهم إنما هو في الأضراس لا في الأسنان . قال أبو عمر : واختلاف العلماء من الصحابة والتابعين في ديات الأسنان وتفضيل بعضها على بعض كثير جدا ، والمجبة قائمة لما ذهب إليه الفقهاء مالك وأبو حنيفة والثوري ؛ بظاهر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ” وفي السن خمس من الإبل “

(١) الرابعة (كثانية) : السن التي بين الثنية والثاب .

والضرس سنن من الأسنان . روى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 " الأصابع سواء والأسنان سواء الثانية والضرس سواء هذه وهذه سواء " وهذا نص أخرجه
 أبو داود . وروى أبو داود أيضا عن ابن عباس قال : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أصابع اليدين والرجلين سواء . قال أبو عمر : على هذه الآثار جماعة فقهاء الأمصار وجمهور
 أهل العلم أن الأصابع في الذية كلها سواء ، وأن الأسنان في الذية كلها سواء ، الثنايا والأضراس
 والانياب لا يفضل شيء منها على شيء ، على ما في كتاب عمرو بن حزم . ذكر الثوري عن
 أزهر بن محارب قال : آخنصم إلى شريح رجلان ضرب أحدهما نية الآخر وأصاب الآخر
 ضرسه فقال شريح : الثانية وجماعها والضرس ومنفعته سنن بسن قوما . قال أبو عمر : على هذا
 العمل اليوم في جميع الأمصار . والله أعلم .

الرابعة عشرة — فإن ضرب سنه فاسودت ففيها ديتها كاملة عند مالك والليث بن سعد ،
 وبه قال أبو حنيفة ، وروى عن زيد بن ثابت ، وهو قول سعيد بن المسيب والزهرى
 والحسن وأبن سيرين وشريح . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أن فيها
 ثلث ديتها ، وبه قال أحمد وإسحق . وقال الشافعى وأبو نور : فيها حكومة . قال ابن المبرق :
 وهذا عندى خلاف يؤول إلى وفاق ، فإنه إن كان سوادها أذهب منفعتها وإنما بقيت صورتها
 كاليد الشلاء والعين العمياء ، فلا خلاف في وجوب الذية ، ثم إن كان بقى من منفعتها شيء
 أو جميعها لم يجب إلا بمقدار ما نقص من المنفعة حكومة ، وما روى عن عمر [رضى الله عنه ^(١)]
 فيها ثلث ديتها لم يصح عنه سند ولا فيها .

الخامسة عشرة — وأختلفوا في سن الصبي يقطع قبل أن يتغير ^(٢) فكان مالك والشافعى
 وأصحاب الراى يقولون : إذا قُلمت سنن الصبي فنبت فلا شيء على الفاعل ، إلا أن مالكا
 والشافعى قالا : إذا نبت ناقصة الطول عن التى تقاربها أخذ له من أرضها بقدر نقصها .
 وقالت طائفة : فيها حكومة ، وروى ذلك عن الشعبي ، وبه قال النعمان . قال ابن المنذر :

(٢) أنقر الغلام : سقطت أسنانه الرواضع .

(١) من ع .

يُسْتَأْنَى بها إلى الوقت الذي يقول أهل المعرفة إنها لا تنبت ، فإذا كان ذلك كان فيها قدرها تاماً ؛ على ظاهر الحديث ، وإن نبتت ردّ الأُرش . وأكثر من يُحَفِّظ عنه من أهل العلم يقولون : يُسْتَأْنَى بها سنة ؛ روى ذلك عن عليّ وزيد وعمر بن عبد العزيز وشريح والتخمي وقادة ومالك وأصحاب الرأي . ولم يجعل الشافعي^(١) لهذا مدة معلومة .

السادسة عشرة - إذا قُلِع سنّ الكبير فأخذ ديتها ثم نبتت ؛ فقال مالك لا يردّ ما أخذ . وقال الكوفيون : يردّ إذا نبتت . وللشافعي قولان : يردّ ولا يردّ ؛ لأن هذا نبات لم تجر به عادة ، ولا يثبت الحكم بالنادر ؛ هذا قول علمائنا . تمسك الكوفيون بأن عوضها قد نبت فيردّ ؛ أصله سنّ الصغير . قال الشافعي : ولو جنى عليها جانٍ آخر وقد نبتت صحيحة كان فيها أرشها تاماً . قال ابن المنذر : هذا أصح القولين ؛ لأن كل واحد منهما قَالع سنّ ، وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم في السنّ^(٢) خمسا من الإبل .

السابعة عشرة - فلو قلع رجل سنّ رجل فردّها صاحبها فالتحمت فلا شيء فيها عندنا . وقال الشافعي : ليس له أن يردّها من قبل أنها نجسة ؛ وقاله ابن المسيّب وعطاء . ولو ردّها أعاد كل صلاة صلاها لأنها ميتة ؛ وكذلك لو قطعت أذنه فردّها بجمرة الدم فالتزقت مثله . وقال عطاء : يجبره السلطان على قلعها لأنها ميتة الصقها . قال ابن العربي : وهذا غلط ، وقد جهل من خفي عليه أن ردّها وعودها بصورتها لا يوجب عودها بحكها ؛ لأن النجاسة كانت فيها للاتصال ، وقد عادت متصلة ، وأحكام الشريعة ليست صفات للأعيان ، وإنما هي أحكام تعود إلى قول الله سبحانه فيها وإخباره عنها .

قلت : ما حكاه ابن العربي عن عطاء خلاف ما حكاه ابن المنذر عنه ؛ قال ابن المنذر : وأختلفوا في السنّ تقلع قوداً ثم ردّها مكانها فتنبت ؛ فقال عطاء الخراساني وعطاء بن أبي رباح لا بأس بذلك . وقال الثوري وأحمد وإسحق : تقلع ؛ لأن القصاص للشين . وقال الشافعي : ليس له أن يردّها من قبل أنها نجسة ، ويجبره السلطان على القلع .

الثامنة عشرة — فلو كانت له سنّ زائدة فقلعت ففيها حكومة؛ وبه قال فقهاء الأمصار.
وقال زيد بن ثابت : فيها ثلث الدية . قال ابن العربي : وليس في التقدير دليل ، فالحكومة
أعدل . قال ابن المنذر : ولا يصح ما روى عن زيد؛ وقد روى عن عليّ أنه قال : في السنّ
إذا كبر بعضها أعطى صاحبها بحساب ما نقص منه ؛ وهذا قول مالك والشافعي وغيرهما .
قلت : وهنا انتهى ما نص الله عز وجل عليه من الأعضاء ، ولم يذكر الشفتين
واللسان وهي :

التاسعة عشرة — فقال الجمهور : وفي الشفتين الدية ، وفي كل واحدة منهما نصف الدية
لا فضل للعليا منهما على السفلى . وروى عن زيد بن ثابت وسعيد بن المسيّب والزهرى :
في الشفة العليا ثلث الدية ، وفي الشفة السفلى ثلث الدية . وقال ابن المنذر : وبالقول الأول
أقول ؛ للحديث المرفوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” وفي الشفتين الدية “
ولأن في اليدين الدية ومنافهما مختلفة . وما قطع من الشفتين فبحساب ذلك . وأما اللسان
بجاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” في اللسان الدية “ . وأجمع أهل العلم
من أهل المدينة وأهل الكوفة وأصحاب الحديث وأهل الرأي على القول به ؛ قاله ابن المنذر .
الموفية عشرين — وأختلفوا في الرجل يحنى على لسان الرجل فيقطع من اللسان شيئاً ،
ويذهب من الكلام بعضه ؛ فقال أكثر أهل العلم : ينظر إلى مقدار ما ذهب من الكلام من
ثمانية وعشرين حرفاً فيكون عليه من الدية بقدر ما ذهب من كلامه ، وإن ذهب الكلام كله
ففيه الدية ؛ هذا قول مالك والشافعي وأحمد وإسحق وأصحاب الرأي . وقال مالك : ليس
في اللسان قود لعدم الإحاطة باستيفاء القود . فإن أمكن فالقود هو الأصل .

الحادية والعشرون — وأختلفوا في لسان الأخرس يقطع ؛ فقال الشعبي ومالك وأهل
المدينة والثوري وأهل العراق والشافعي وأبو نوح والنعمان وصاحباؤه : فيه حكومة . قال
ابن المنذر : وفيه قولان شاذان : أحدهما — قول النخعي — أن فيه الدية . والآخر — قول
قتادة أن فيه ثلث الدية . قال ابن المنذر : والقول الأول أصح ؛ لأنه الأقل مما قيل . قال

أبن العربي : نص الله سبحانه على أمهات الأعضاء وترك باقيها للقياس عليها؛ فكل عضو فيه القصاص إذا أمكن ولم يخش عليه الموت، وكذلك كل عضو بطلت منفعته وبقيت صورته فلا قود فيه، وفيه الدية لعدم إمكان القود فيه .

الثانية والعشرون - قوله تعالى : (وَأَجْرُ حَرْجٍ قِصَاصٌ) أى مقاصصة، وقد تقدم في «البقرة»^(٢) . ولا قصاص في كل تخوف ولا فيما لا يوصل إلى القصاص فيه إلا بأن يخطئ الضارب أو يزيد أو ينقص . ويقاد من جراح العمد إذا كان مما يمكن القود منه . وهذا كله في العمد؛ فأما الخطأ فالدية، وإذا كانت الدية في قتل الخطأ فكذلك في الجراح . وفي صحيح مسلم عن أنس أن أخت الربيع - أم حارثة - جرحت إنسانا فاخصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "القصاص القصاص" فقالت أم الربيع : يا رسول الله أيقنص من فلانة ؟ ! والله لا يقنص منها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "سبحان الله يا أم الربيع القصاص كتاب الله" قالت : [لا] والله لا يقنص منها أبدا؛ [قال]^(٣) فما زالت حتى قبلوا الدية؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره" .

قلت : المجروح في هذا الحديث جارية ، والجرح كسر نيتها؛ أخرجه النسائي عن أنس أيضا أن عمته كسرت نية جارية فقضى نبي الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص؛ فقال أخوها أنس بن النضر : أتكسر نية فلانة ؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر نيتها . قال : وكانوا قبل ذلك سألوا أهلها العفو والأرش ، فلما حلف أخوها وهو عم أنس - وهو الشهيد يوم أحد - رضى القوم بالعفو؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره" . وخرجه أبو داود أيضا، وقال سمعت أحمد بن حنبل قيل له : كيف يقنص من السن ؟ قال : تُبرَد .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٤٤ فابدها .

(١) في ع . ذهبت .

(٤) من جوع وك .

(٣) الزيادة عن صحيح مسلم .

قلت : ولا تعارض بين الحديثين ؛ فإنه يحتمل أن يكون كل واحد منهما حلف فبرَّ الله قسمهما . وفي هذا ما يدل على كرامات الأولياء على ما يأتي بيانه في قصة الخضر إن شاء الله تعالى .
[ففسال الله الثبوت على الإيمان بكراماتهم وأن ينظمنا في سلوكهم من غير محنة ولا فتنة ^(١)] .

الثالثة والعشرون — أجمع العلماء على أن قوله تعالى : « وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ » أنه في العمد ؛ فمن أصاب سِنَّ أحد عمداء ففيه القصاص على حديث أنس . واختلفوا في سائر عظام الجسد إذا كسرت عمداء ؛ فقال مالك : عظام الجسد كلها فيها الْقَوْدُ إلا ما كان مَحْوُفاً مثل الفخذ والصلب والمأتمومة والمُنْقَلَة والهاشمة ، ففي ذلك الذية . وقال الكوفيون : لا قصاص في عظم يُكسَر ما خلا السِّن ؛ لقوله تعالى : « وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ » وهو قول الليث والشافعي . قال الشافعي : لا يكون كَسْر ككسر أبدأ ؛ فهو ممنوع . قال الطحاوي : اتفقوا على أنه لا قصاص في عظم الرأس ؛ فكذلك في سائر العظام . والحجة لمالك حديث أنس في السِّن وهي عظم ؛ فكذلك سائر العظام إلا عظما أجمعوا على أنه لا قصاص فيه ؛ لخوف ذهاب النفس منه . قال ابن المنذر : ومن قال لا قصاص في عظم فهو مخالف للحديث ؛ والخروج إلى النظر غير جائز مع وجود الخبر .

قلت : ويدل على هذا أيضا قوله تعالى : « فَمَنْ آتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا آتَدَى عَلَيْكُمْ » وقوله : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا يَمِثِلْ مَا عُوِقِبْتُمْ بِهِ » وما أجمعوا عليه فغير داخل في الآي . [والله أعلم ^(٢)] وبالله التوفيق .

الرابعة والعشرون — قال أبو عبيد في حديث النبي صلى الله عليه وسلم في المَوْضَعَة ، وما جاء عن غيره في الشَّجَاج . قال الأصمعي وغيره : دخل كلام بعضهم في بعض ؛ أول الشَّجَاج — الحارِصة وهي : التي تحرس الجسد — يعني التي تَشَقُّ قليلا — ومنه قيل : حَرَصَ القَصَّارُ الثوب إذا شَقَّه ؛ وقد يقال لها : الحَرِصَة أيضا . ثم الباضعة — وهي : التي تشق اللحم تَبْضَعُه بعد الجلد . ثم المتلاحمة — وهي : التي أخذت في الجلد ولم تبلغ السَّمْحَاق .

(١) هي قصته المشهورة مع سيدنا موسى عليهما السلام وستأتي في سورة « الكهف » إن شاء الله . ج ١١ ص ١٦

فما بعد . (٢) من ع . (٣) راجع ج ٢ ص ٣٥٤ . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٠٠

والسَّمحاق : جلدة أو قشرة رقيقة بين اللحم والعظم . وقال الواقدى : هى عندنا المَلطى .
وقال غيره : هى المِلطاة ، قال : وهى التى جاء فيها الحديث ” يَقْضَى فى المِلطاة بدمها “ .
ثم المَوْصِخة — وهى : التى تَكْنِشُ عنها ذلك القِشر أو تَشَقُّ حتى يَبْدُو وَضَحُ العظم ، فذلك
المَوْصِخة . قال أبو عبيد : وليس فى شئ من الشَّجَاج قصاص إلا فى المَوْصِخة خاصة ؛ لأنه
ليس منها شئ له حدٌ يَتَهَي إلى سواها ، وأما غيرها من الشَّجَاج ففبها ديتها . ثم الهاشِمة
— وهى التى تَهْشِمُ العظم . ثم المُنْقَلَة — بكسر القاف حكاة الجوهري — وهى التى تنقل
العظم — أى تَكْسيره — حتى يخرج منها فراش العظام مع الدواء . ثم الآمَة — ويقال لها
المأمومة — وهى التى تبلغ أم الرأس ، يعنى الدماغ . قال أبو عبيد ويقال فى قوله :
” وَيُقْضَى فى المِلطاة بدمها “ أنه إذا قُبِحَ الشَّجُّ حُكِمَ عليه للشَّجْوَج بمبلغ الشَّجَّة ساعة يَبْجُ
ولا يُسْتَأْنى بها . قال : وسائر الشَّجَاج [عندنا] يُسْتَأْنى بها حتى ينظر إلى ما يصير أمرها ثم يحكم
فيها حينئذ . قال أبو عبيد : والأمر عندنا فى الشَّجَاج كلها والجراحات كلها أنه يُسْتَأْنى بها ؛
حدثنا هُشَيْمٌ عن حُصَيْنٍ قال قال عمر بن عبد العزيز : ما دون المَوْصِخة خُدُوشٌ وفيها صلح .
وقال الحسن البصرى : ليس فيما دون المَوْصِخة قصاص . وقال مالك : القصاص فيما دون
المَوْصِخة المَلطى والدائمة والباضعة وما أشبه ذلك ؛ وكذلك قال الكوفيون وزادوا السَّمحاق ،
حكاة ابن المنذر . وقال أبو عبيد : الدائمة التى تَدَمَّى من غير أن يسيل منها دم . والدائمة :
أن يسيل منها دم . وليس فيما دون المَوْصِخة قصاص . وقال الجوهري : والدائمة الشَّجَّة التى
تَدَمَّى ولا تَسِيلُ . وقال علماءنا : الدائمة هى التى تُسِيلُ الدم . ولا قصاص فيما بعد المَوْصِخة ،
من الهاشِمة للعظم ، والمُنْقَلَة — على خلاف فيها خاصة — والآمَة هى البالغة إلى أم الرأس ،
والدائمة الخارقة لخريطة الدماغ . وفى هاشِمة الجسد القصاص ، إلا ما هو مخوف كالقخذ
وشبهه . وأما هاشِمة الرأس فقال ابن القاسم : لا قَوْدَ فيها ؛ لأنها لا بد تعود مُنْقَلَة . وقال
أشهب : فيها القصاص ، إلا أن تنقل فتصير مُنْقَلَة لا قَوْدَ فيها . وأما الأطراف فيجب

القصاص في جميع المفاصل إلا المخوف منها . وفي معنى المفاصل أبعاض آلمارين والأذنين والذكر والأجفان والشفنتين ؛ لأنها تقبل التقدير . وفي اللسان روايتان . والقصاص في كسر العظام ، إلا ما كان مُتَلِفًا كعظام الصدر والعنق والصلب والفيخذ وشبهه . وفي كسر عظام المضد القصاص . وقضى أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم في رجل كسر فخذ رجل أن يُكسّر فُخْذُهُ ؛ وفعل ذلك عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد بمكة . وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه فعله ؛ وهذا مذهب مالك على ما ذكرنا وقال : إنه الأمر المجمع عليه عندهم^(١) ، والمعمول به في بلادنا في الرجل يضرب الرجل فيتقيه بيده فيكسرها يقاد منه .

الخامسة والعشرون — قال العلماء : الشَّجَاج في الرأس ، والجراح في البدن . وأجمع أهل العلم على أن فيما دون المُوَصَّحَةِ أَرَشٌ فيما ذكر ابن المنذر ؛ واختلفوا في ذلك الأرض . وما دون المُوَصَّحَةِ شِجَاج خمس : الدَّايِمَةُ والدَّايِمَةُ والبَاضِعَةُ والمتَلَاحِمَةُ والسَّمْحَاق ؛ فقال مالك والشافعي وأحمد [وإسحاق^(٢)] وأصحاب الرأي في الدَّايِمَةِ حكومة ، وفي البَاضِعَةِ حكومة ، وفي المتَلَاحِمَةِ حكومة . وذكر عبد الرزاق عن زيد بن ثابت قال : في الدَّايِمَةِ بغير ، وفي البَاضِعَةِ بغيران ، وفي المتَلَاحِمَةِ ثلاثة أبعرة من الإبل ، وفي السَّمْحَاق أربع ، وفي المُوَصَّحَةِ خمس ، وفي الهاشمية عشر ، وفي المُتَقَلَّةِ خمس عشرة ، وفي المأمومة ثلث الذية ، وفي الرجل يضرب حتى يذهب عقله الذية كاملة ، أو يضرب حتى يَقَنَّ ولا يُفْهَم الذية كاملة ، أو حتى يَبَحَّ ولا يُفْهَم الذية كاملة ، وفي جَفْنِ العين ربع الذية . وفي حَلَمَةِ الثدي ربع الذية . قال ابن المنذر : وروى عن عليّ في السَّمْحَاق مثل قول زيد ، وروى عن عمرو وعثمان أنهما قالَا : فيها نصف المُوَصَّحَةِ . وقال الحسن البصريّ وعمر بن عبد العزيز والّخَصِيّ فيها حكومة ؛ وكذلك قال مالك والشافعيّ وأحمد . ولا يختلف العلماء أن المُوَصَّحَةَ فيها خمس من الإبل ؛ على ما في حديث عمرو بن حزم ، وفيه : وفي المُوَصَّحَةِ خمس . وأجمع أهل العلم على أن المُوَصَّحَةَ تكون في الرأس والوجه . واختلفوا في تفضيل مُوَصَّحَةِ الوجه على مُوَصَّحَةِ الرأس ؛ فروى عن أبي بكر وعمر أنهما ساءا . وقال بقولها

(١) في ع : عندنا . (٢) من جـ وكـ هـ و ع ، ز . (٣) ينف أي يخرج صوته من خياشيمه . وفي ك ، ع : يخن . وسقط من جـ : أو يضرب الخ . (٤) في ع : الذية كاملة .

جماعة من التابعين ؛ وبه يقول الشافعي وإسحق . وروى عن سعيد بن المسيب تضعيف
 مُوضحة الوجه على مُوضحة الرأس . وقال أحمد : مُوضحة الوجه أخرى أن يزداد فيها .
 وقال مالك : المأمومة والمنقلة والمُوضحة لا تكون إلا في الرأس والوجه ، ولا تكون المأمومة
 إلا في الرأس خاصة إذا وصل إلى الدماغ ، قال : والمُوضحة ما تكون في بُحْجمة الرأس ،
 وما دونها فهو من العنق ليس فيه مُوضحة . قال مالك : والأنف ليس من الرأس وليس فيه
 مُوضحة ، وكذلك الخُفُّ الأسفل ليس فيه مُوضحة . وقد اختلفوا في المُوضحة في غير الرأس
 والوجه ؛ فقال أنسب وأبن القاسم : ليس في مُوضحة الجسد ومنقلته ومأمومته إلا الاجتهاد ،
 وليس فيها آرض معلوم . قال ابن المنذر : هذا قول مالك والثوري والشافعي وأحمد وإسحق ،
 وبه نقول . وروى عن عطاء الخراساني أن المُوضحة إذا كانت في جسد الإنسان فيها
 خمس وعشرون دينارا . قال أبو عمر : وأتفق مالك والشافعي وأصحابهما أن من شج رجلا
 مأمومتين أو مُوضحتين أو ثلاث مأمومات أو مُوضحات أو أكثر في ضربة واحدة أن فيهن
 كلهن - وإن انخرقت فصارت واحدة - دية كاملة . وأما الهاشمية فلا دية فيها عندنا
 بل حكومة . قال ابن المنذر : ولم أجد في كتب المدنيين ذكر الهاشمية ، بل قد قال مالك فيمن
 كسر أنف رجل إن كان خطأ ففيه الاجتهاد . وكان الحسن البصري لا يوقت في الهاشمية شيئا .
 وقال أبو نور : إن اختلفوا فيه ففيها حكومة . قال ابن المنذر : النظر يدل على هذا ؛
 إذ لا سنة فيها ولا إجماع . وقال القاضي أبو الوليد الباجي : فيها ما في المُوضحة ؛ فإن صارت
 مُنقلةً لخمس عشرة ، وإن صارت مأمومة فثلث الدية . قال ابن المنذر : ووجدنا أكثر من
 لقيناه وبلغنا عنه من أهل العلم يمحلون في الهاشمية عشرة من الإبل . وروينا هذا القول عن
 زيد بن ثابت ؛ وبه قال قتادة وعبيد الله بن الحسن والشافعي . وقال الثوري وأصحاب
 الرأي : فيها ألف درهم ، ومرادهم عشر الدية . وأما المنقلة فقال ابن المنذر : جاء الحديث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " في المنقلة خمس عشرة عن الإبل " وأجمع أهل العلم
 على القول به . قال ابن المنذر : وقال كل من يحفظ عنه من أهل العلم أن المنقلة هي التي تنقل

منها العظام . وقال مالك والشافعي - وأحمد وأصحاب الرأي - وهو قول قتادة وابن شُبْرمة - أن المُنْقَلَةَ لا قَوْدَ فيها ؛ وروينا عن ابن الزبير - وليس بثابت عنه - أنه أقاد من المُنْقَلَةِ . قال ابن المنذر : والأول أولى ؛ لأنني لا أعلم أحدا خالف في ذلك . وأما المأمومة فقال ابن المنذر : جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " في المأمومة ثلث الذية " . وأجمع [عوام^(١)] أهل العلم على القول به ، ولا نعلم أحدا خالف ذلك إلا مكحولاً فإنه قال : إذا كانت المأمومة عمدا ففيها ثلثا الذية ، وإذا كانت خطأ ففيها ثلث الذية ؛ وهذا قول شاذ ، وبالقول الأول أقول . واختلفوا في القود من المأمومة ؛ فقال كثير من أهل العلم : لا قودَ فيها ؛ وروى عن ابن الزبير أنه أقص من المأمومة ، فانكر ذلك الناس . وقال عطاء : ما علمنا أحدا أقاد منها قبل ابن الزبير . وأما الجائفة ففيها ثلث الذية على حديث عمرو بن حزم ؛ ولا خلاف في ذلك إلا ما روى عن مكحول أنه قال : إذا كانت عمدا ففيها ثلثا الذية ، وإن كانت خطأ ففيها ثلث الذية . والجائفة كل ما خرق إلى الجوف ولو مدخل إمرة ؛ فإن نفذت من جهتين فهي عندهم جائفان ، وفيها من الذية الثلثان . قال أشهب : وقد قضى أبو بكر الصديق رضي الله عنه في جائفة نافذة من الجنب الأخرية جائفتين . وقال عطاء ومالك والشافعي - وأصحاب الرأي كلهم يقولون : لا قصاص في الجائفة . قال ابن المنذر : وبه قول .

السادسة والعشرون - واختلفوا في القود من اللطمة وشبهها ؛ فذكر البخاري عن أبي بكر وعلى وابن الزبير وسويد بن مقرن^(٢) [رضي الله عنهم] أنهم أقادوا من اللطمة وشبهها . وروى عن عثمان وخالد بن الوليد مثل ذلك ؛ وهو قول الشعبي - وجماعة من أهل الحديث . وقال الليث : إن كانت اللطمة في العين فلا قودَ فيها ؛ للخوف^(٣) على العين وبعاقبه السلطان . وإن كانت على الخد ففيها القود . وقالت طائفة : لا قصاص في اللطمة ؛ روى هذا عن الحسن وقتادة ، وهو قول مالك والكوفيين والشافعي ؛ واحتج مالك في ذلك فقال : ليس لطمَةُ المريض الضعيف مثل لطمَةِ القوى ، وليس العبد الأسود يُلَطَّم مثل الرجل ذى الحالة والهيئة ؛ وإنما في ذلك كله الاجتهاد لجهلنا بمقدار اللطمة .

(١) من عرك . (٢) من ع . (٣) في جودك وه : فلا قصاص . (٤) في ك : للخوف فيها .

(١) السابعة والعشرون — وأختلفوا في القود من ضرب السوط؛ فقال الليث [والحسن]: يقاد منه، ويزاد عليه للتعدي^(٢). وقال ابن القاسم: يقاد منه. ولا يقاد منه عند الكوفيين والشافعية إلا أن يجرح؛ قال الشافعية إن جرح السوط ففيه حكومة. وقال ابن المنذر: وما أصيب به من سوط أو عصا أو حجر فكان دون النفس فهو عمد، وفيه القود؛ وهذا قول جماعة من أصحاب الحديث. وفي البخاري وأقاد عمر من ضربة بالذرة^(٣)، وأقاد علي بن أبي طالب من ثلاثة أسواط. وأقتص شرخ من سوط ونحوه. وقال ابن بطلال: وحديث لذي النبي صلى الله عليه وسلم لأهل البيت حجة لمن جعل القود في كل ألم وإن لم يكن جرح.

الثامنة والعشرون — وأختلفوا في عقل جراحات النساء؛ ففي «الموطأ» عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول: تُعاقِل المرأة الرجل إلى ثلث دية [الرجل]^(٤)، أصبغها كإصبغته وسنّها كسنّه، وموضعتها كموضعتّه، ومثقلتها كمثقلته. قال ابن بكير قال مالك: فإذا بلغت ثلث دية الرجل كانت على النصف من دية الرجل. قال ابن المنذر: رويناه هذا القول عن عمرو بن زيد بن ثابت، وبه قال سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وعروة بن الزبير [والزهري]^(٥) وقسادة وابن هُرْمُز ومالك وأحمد بن حنبل وعبد الملك ابن الماجشون. وقالت طائفة: دية المرأة على النصف من دية الرجل فيما قُتل أو كثر؛ رويناه هذا القول عن علي بن أبي طالب، وبه قال الثوري والشافعية وأبو ثور والنعمان وصاحباها؛ واحتجوا بأنهم لما أجمعوا على الكثير وهو الدية كان القليل مثله، وبه نقول.

التاسعة والعشرون — قلل القاضي عبد الوهاب: وكل ما فيه جمال منفرد عن متعة أصلا ففيه حكومة؛ كالحاجبين وذهاب شعر الحلية وشعر الرأس وندي الرجل وألبته^(٦). وصفة

(١) من عوك. (٢) في ع: لأجل التعدي. (٣) في ع: أصبت. (٤) الدرة (بالكسر): التي يضرب بها. (٥) الله: أن يؤخذ لسان الصبي فيمد إلى أحد شقيه ويوجر في الآخر الدرة في الصدق بين اللسان وبين الشدق. وحديث الله أنه لا — صلى الله عليه وسلم — في مرضه فلما أفاق قال: "لا يبق في البيت أحد إلا أنه" فلذلك عقوبة لهم ولأنهم لم يبقوا فيه. (٦) من كوع. يريد أن ما دون ثلث الدية عقلا فيه كعقل الرجل، حتى إذا بلغت في عقل ما جنى عليها ثلث الدية كان عقلا نصف عقل الرجل. وقوله: «إصبغها كإصبغته... الخ» يريد أن عقل هذه كلها دون الثلث فذلك سائر فيه الرجل (الموطأ). (٧) من جوك وهوع. (٨) في عوك: ألبته.

الحكومة أن يُقَوِّمَ المحنى عليه لو كان عبداً سليماً ، ثم يُقَوِّمَ مع الجناية فما نقص من ثمنه جعل جزءاً من دينه بالغاً ما بلغ ، وحكاة ابن المنذر عن كل من يحفظ عنه من أهل العلم ؛ قال : ويقبل فيه قول رجلين تفتين من أهل المعرفة . وقيل : بل يقبل قول عدل واحد . والله سبحانه أعلم . فهذه جمل من أحكام الجراحات والأعضاء تضمنها معنى هذه الآية ، فيها لمن اقتصر عليها كفاية ، والله الموفق للهداية [بمنه وكرمه] .

الموفية ثلاثين — قوله تعالى : (فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ) شرط وجوابه ؛ أى تصدق بالقصاص نفعا فهو كفارة له ، أى لذلك المتصدق . وقيل : هو كفارة للجراح فلا يؤخذ بيمينته فى الآخرة ؛ لأنه يقوم مقام أخذ الحق منه ، وأجر المتصدق عليه . وقد ذكر ابن عباس القولين ؛ وعلى الأول أكثر الصحابة ومن بعدهم ، وروى الثانى عن ابن عباس وبجاهد ، وعن إبراهيم النخعى والشعبي بخلاف عنهما ؛ والأول أظهر لأن العائد فيه يرجع إلى مذكور ، وهو « مَنْ » . وعن أبى الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم " ما من مسلم يصاب بشئ من جسده فيبه إلا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة " . قال ابن العربي : والذي يقول إنه إذا عفا عنه المجروح عفا الله عنه لم يقم عليه دليل ؛ فلا معنى له .

قوله تعالى : وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۚ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ ۚ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٦﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فِيهِ ۚ وَمَنْ لَّا يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ) أى جعلنا عيسى يقفو آثارهم ، أى آثار النبيين الذين أسلموا . (مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) يعنى التوراة ؛ فإنه رأى التوراة حقاً ، ورأى وجوب العمل بها إلى أن يأتى ناسخ . « مُصَدِّقًا » نصب على الحال من عيسى . (فِيهِ هُدًى) فى موضع رفع بالابتداء . (وَنُورٌ) عطف عليه . (وَمُصَدِّقًا) فيه وجهان ؛ يجوز أن يكون

لعيسى وتطفه على مصدقا الأول ، ويجوز أن يكون حالا من الإنجيل ، ويكون التقدير :
وآتيناه الإنجيل مستقرا فيه هدى ونور ومصدقا . (وَهَدَى وَمَوْعِظَةً) عطف على «مُصَدِّقًا»
أى هاديا وواعظا . (لِلْمُتَّقِينَ) وخصهم لأنهم المتفعلون بهما . ويجوز رفعهما على العطف
على قوله : « فِيهِ هَدَى وَنُورٌ » .

قوله تعالى : (وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ) قرأ الأعمش وحزرة بنصب الفعل
على أن تكون اللام لام كي . والباقون بالجرم على الأمر ؛ فعلى الأول تكون اللام متعلقة
بقوله : « وَآتَيْنَاهُ » فلا يجوز الوقف ؛ أى وآتيناه الإنجيل ليحكم أهله بما أنزل الله فيه .
ومن قراءه على الأمر فهو كقوله : « وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ » فهو إلزام مستأنف يبتدأ به ؛ أى ليحكم
أهل الإنجيل أى فى ذلك الوقت ، فاما الآن فهو منسوخ . وقيل : هذا أمر للنصارى الآن
بالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإن فى الإنجيل وجوب الإيمان به ، والنسخ إنما يتصور
فى الفروع لا فى الأصول . قال مكى : والاختيار الجرم ؛ لأن الجماعة عليه ؛ ولأن ما بعده
من الوعيد والتهديد يدل على أنه إلزام من الله تعالى لأهل الإنجيل . قال النحاس : والصواب
عندى أنهما قراءتان حسنتان ؛ لأن الله عز وجل لم يزل كتابا إلا ليعمل بما فيه ، وأمر بالعمل^(١)
بما فيه ؛ فصحتا جميعا .

قوله تعالى : وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
مَنْ أَلْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لَيَبْلُوَكُمْ فِي مَاءِ اتَّكُرُ فَاسْتَبِقُوا
الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ) الخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم . و«الكتاب»
القرآن (بِالْحَقِّ) أى [هو] بالأمر الحق^(٢) (مُصَدِّقًا) حال (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ) أى من

(١) من ع . وفى ك و ج : أمر . (٢) من ج .

جنس الكتب . (وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ) أى عاليًا عليها ومرتفعًا . وهذا يدل على تأويل من يقول بالتفضيل أى فى كثرة الثواب ، على ما تقدست إليه الإشارة فى « الفاتحة » وهو اختيار ابن الحصار^(١) فى كتاب شرح السنة له . وقد ذكرنا ما ذكره فى كتابنا فى شرح الأسماء [الحسنى]^(٢) والحمد لله . وقال قتادة : المهيم معنى الشاهد . وقيل : الحافظ . وقال الحسن : المصدق ؛ ومنه قول الشاعر :

إن الكتاب مهيم لنينا * والحق يعرفه ذوو الألباب

وقال ابن عباس : « وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ » أى مؤتمنا عليه . قال سعيد بن جبير : القرآن مؤتمن على ما قبله من الكتب . وعن ابن عباس والحسن أيضا : المهيم الأمين . قال المبرد : أصله مؤتمن أبدل من الهمزة هاء ؛ كما قيل فى أرقت الماء هَرَقْتُ ، وقاله الزجاج أيضا وأبو على . وقد صرف ف قيل : هَيَمَنَ يُهَيِّمُ هَيْمَةً ، وهو مُهَيِّمٌ بمعنى كان أمينا . الجوهرى : هو من آمن غيره من الخوف ؛ وأصله أَمِنَ فهو مؤامن بهمتين ، قلبت الهمزة الثانية ياء كراهة لاجتماعهما فصار مؤمين ، ثم صيرت الأولى هاء كما قالوا : هَرَأَقَ الماء وأَرَأَقَهُ ؛ يقال منه : هَيَمَ على الشيء يُهَيِّمُ إذا كان له حافظا ، فهو مُهَيِّمٌ ؛ عن أبى عبيد . وقرأ مجاهد وابن جُحَيْصٍ : « وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ » بفتح الميم . قال مجاهد : أى مجد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن .

قوله تعالى : (فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ) بوجِب الحكم ؛ فقيل : هذا نسخ للتخيير فى قوله : « فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » وقيل : ليس هذا وجوبا ، والمعنى : فاحكم بينهم إن شئت ؛ إذ لا يجب علينا الحكم بينهم إذا لم يكونوا من أهل الذمة . وفى أهل الذمة تردد وقد مضى الكلام فيه . وقيل : أراد فاحكم بين الخلق ؛ فهذا كان واجبا عليه .

قوله تعالى : (وَلَا تَلْبِسْ أَهْوَاءَهُمْ)^(٣) فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَلَا تَلْبِسْ أَهْوَاءَهُمْ » يعنى لا تعمل بأهوائهم ومرادهم على ما جاءك من الحق ؛ يعنى لا تترك الحكم بما بين الله تعالى من القرآن من بيان الحق وبيان (١) راجع ج ١ ص ١٠٩ . (٢) من ع . (٣) كذا فى الأصول ولم يذكر المصنف الثانية ولعلها قوله تعالى : « لكل جعلنا الآية »

(١) الأحكام . والأهواء جمع هوى ؛ ولا يجمع أهوية ؛ وقد تقدم في « البقرة » . فنهاه عن أن يتبعهم فيما يريدونه ؛ وهو يدل على بطلان قول من قال : تقوم الحمر على من ألتفها عليهم ؛ لأنها ليست مالا لهم فتكون مضمونة على مُتْلِفها ؛ لأن إيجاب ضمانها على مُتْلِفها حكم بموجب أهواء اليهود ؛ وقد أمرنا بخلاف ذلك . ومعنى (عَمَّا جَاءَكَ) على ما جاءك . (لِكُلِّ جَعَلْنَا بَيْنَكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا) يدل على عدم التعلق بشرائع الأولين . والشريعة والشريعة الطريقة الظاهرة التي يتوصل بها إلى النجاة . والتريعة في اللغة : الطريق الذي يتوصل منه إلى الماء . والشريعة ما شرع الله لعباده من الدين ؛ وقد شرع لهم يشرع شرعا أى سن . والشارع الطريق الأعظم . والشريعة أيضا الوتر ، والجمع شِرْعٌ وشِرْعٌ وشرائع جمع الجمع ؛ عن أبي عبيد ؛ فهو مشترك . والمنهاج الطريق المستمر ، وهو التهجُّج والمنهج ، أى البين ؛ قال الرازي :

مَنْ يَكُ ذَا شَكٍّ فَهَذَا فَتَحٌ • ماءٌ رَوَاهُ وَطَرِيقٌ نَهْجٌ

وقال أبو العباس محمد بن يزيد : الشريعة ابتداء الطريق ؛ والمنهاج الطريق المستمر . وروى عن ابن عباس والحسن وغيرهما « شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » سنة وسبيلا . ومعنى الآية أنه جعل التوراة لأهلها ؛ والإنجيل لأهلها ؛ والقرآن لأهلها ؛ وهذا في الشرائع والعبادات ؛ والأصل التوحيد لا اختلاف فيه ؛ روى معنى ذلك عن قتادة . وقال مجاهد : الشريعة والمنهاج دين عهد عليه السلام ؛ وقد نسخ به كل ما سواه .

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى لجعل شريعتكم واحدة فكنتم على الحق ؛ فبين أنه أراد بالاختلاف إيمان قوم وكفر قوم . (وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ) فى الكلام حذف تتعلق به لام كي ؛ أى ولكن جعل شرائعكم مختلفة ليختبركم ؛ والابتلاء الاختبار .

قوله تعالى : (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) أى سارعوا إلى الطاعات ؛ وهذا يدل على أن تقديم الواجبات أفضل من تأخيرها ، وذلك لا اختلاف فيه فى العبادات كلها إلا فى الصلاة فى أول

الوقت ؛ فإن أبا حنيفة يرى أن الأولى تأخيرها ، وعموم الآية دليل عليه ؛ قاله السكا^(١) . وفيه دلائل على أن الصوم في السفر أولى من الفطر ، وقد تقدم جميع هذا في « البقرة »^(٢) . ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ أي بما اختلفتم فيه ، وتزول الشكوك .

قوله تعالى : ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾^(٣) قوله تعالى : ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ تقدم الكلام فيها ، وأنها ناسخة للتخيير .

قال ابن العربي : وهذه دعوى عريضة ؛ فإن شروط النسخ أربعة : منها معرفة التاريخ بتحصيل المتقدم والمتأخر ، وهذا مجهول من هاتين الآيتين ؛ فامتنع أن يدعى أن واحدة منهما ناسخة للأخرى ، وبقي الأمر على حاله .

قلت : قد ذكرنا عن أبي جعفر النحاس أن هذه الآية متأخرة في النزول ؛ فتكون ناسخة إلا أن يقدر في الكلام « وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » إن شئت ؛ لأنه قد تقدم ذكر التخييره ، فأخر الكلام حذف التخيير منه لدلالة الأول عليه ؛ لأنه معطوف عليه ، لحكم التخيير لحكم المعطوف عليه ، فهما شريكان وليس الآخر بمنقطع مما قبله ؛ إذ لا معنى لذلك ولا يصح ، فلا بد من أن يكون قوله : « وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » معطوفا على ما قبله من قوله : « وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ » ومن قوله : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » فعنى « وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » أي احكم بذلك إن حكمت وأخترت الحكم ؛ فهو كله محكم غير منسوخ ؛ لأن الناسخ لا يكون مرتبطا بالمنسوخ معطوفا عليه ، فالتخيير للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك محكم غير منسوخ ، قاله مكى رحمه الله . « وَأَنِ احْكُم » في موضع نصب عطفا على الكتاب ؛ أي وأزلنا إليك أن احكم بينهم بما أنزل الله ، أي بحكم الله الذي أنزله

إليك في كتابه . ﴿وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ﴾ «أَنْ» بدل من الماء والميم في «وَأَحْذَرُهُمْ» وهو بدل اشتغال ، أو مفعول من أجله ؛ أى من أجل أن يفتنوك . وعن ابن إسحق قال ابن عباس : أجمع قوم من الأخبار منهم ابن صوريّا وكعب بن أسد وابن صلّوياً وشّاس ابن عديّ وقالوا : أذهبوا بنا إلى عهد فلعلنا نفتنه عن دينه فإنما هو بشر ؛ فأتوه فقالوا : قد عرفت يا عهد أنا أخبار اليهود ، وإن أتبعناك لم يخالفنا أحد من اليهود ، وإن بيننا وبين قوم خصومة فنحنا كهم إليك ، فأقِض لنا عليهم حتى تؤمن بك ؛ فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزلت هذه الآية . وأصل الفتنه الاختبار حسباً تقدّم ، ثم يختلف معناها ؛ فقوله تعالى هنا «يَفْتِنُوكَ» معناه يصدّوك ويردّوك ؛ وتكون الفتنه بمعنى الشّرك ؛ ومنه قوله : «وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ» ^(١) وقوله : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» . وتكون الفتنه بمعنى العبرة ؛ كقوله : «لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا» ، و «لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ» ^(٢) . وتكون الفتنه الصّدّ عن السبيل كما في هذه الآية . وتكرير «وَأَيْنَ أَحْكَمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» للتأكيد ، أو هي أحوال وأحكام أمره أن يحكم في كل واحد بما أنزل الله . وفي الآية دليل على جواز النسيان على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قال : «أَنْ يَفْتِنُوكَ» وإنما يكون ذلك من نسيان لا عن عمد . وقيل : الخطاب له والمراد غيره . وسيأتى بيان هذا في «الأنعام» إن شاء الله تعالى . ومعنى ﴿عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ عن كل ما أنزل الله إليك . والبعض يستعمل بمعنى الكل ؛ قال الشاعر ^(٣) :

• أَوْ يَعْتَبِطُ بَعْضُ النَّفُوسِ جَمَاهُهَا •

ويروى «أَوْ يَرْتَبِطُ» . أراد كل النفوس ؛ وعليه حملوا قوله تعالى : «وَلَا يَبَيِّنْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ» ^(٤) . قال ابن العربي : والصحيح أن «بعض» على حالها في هذه الآية ، وأن المراد به الرجم أو الحكم الذي كانوا أرادوه ولم يقصدوا أن يفتنوه عن الكل . والله أعلم .

(١) راجع ٣ ص ٤٠ . (٢) راجع ٧ ص ٤٠٤ و ٣٥١ ص ٢ . (٣) راجع ١٨ ص ٥٦ .

(٤) راجع ٨ ص ٣٧٠ . (٥) هولييد ، صدره : (تراك أمة إذا لم أرضها) . وفي اللسان :

«أو يمتلئ» ابن سيده : «وليس هذا عندى على ما ذهب إليه أهل اللغة من أن البعض في معنى الكل ، هذا قرض ،

ولا دليل في هذا البيت ؛ لأنه إنما عنى ببعض النفوس نفسه» . (٦) راجع ١٦ ص ١٠٧ .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى فإن أبوا حكمك وأعرضوا عنه ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بَعْضُ دُورِهِمْ ﴾ أى يعذبهم بالجلاء والحزبة والقتل ، وكذلك كان . وإنما قال : « بـبعض » لأن المجازاة بالبعض كانت كافية في التدمير عليهم . ﴿ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾ يعنى اليهود .

قوله تعالى : أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُورِثُونَ ﴿٢٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ﴾ « أَفَحُكْمَ » نصب بـ « يَبْغُونَ » والمعنى : أن الجاهلية كانوا يعملون حكم الشريف خلاف حكم الوضع ؛ كما تقدم في غير موضع ، وكانت اليهود تقيم الحدود على الضعفاء الفقراء ، ولا يقيمونها على الأقوياء الأغنياء ؛ فصاروا الجاهلية في هذا الفعل .

الثانية - روى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن طاوس قال : كان إذا سألوه عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض يقرأ هذه الآية « أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ » فكان طاوس يقول : ليس لأحد أن يفضل بعض ولده على بعض ، فإن فعل لم ينفذ وفيسخ ؛ وبه قال أهل الظاهر . وروى عن أحمد بن حنبل مثله ، وكرهه ، الثورى وآبن المبارك وإسحق ؛ فإن فعل ذلك أحد نفذ ولم يرد ، وأجاز ذلك مالك والثورى والليث والشافعى وأصحاب الراى ؛ وأستدلوا بفعل الصديق في نحله عائشة دون سائر ولده ، وبقوله عليه السلام : « فارجعه » وقوله : « فاشهد على هذا غيرى » . وأحتج الأولون بقوله عليه السلام لبشير : « ألك ولد سوى هذا » قال نعم ، فقال : « أكلهم وهبت له مثل هذا » فقال لا ،

(١) ذكر النسائى من حديث النعمان بن بشير : أن أباه بشير بن سعد جاء بابنه النعمان فقال : يا رسول الله إني نحت آبنى هذا غلاما كان لى ، فقال رسول الله صلى عليه وسلم : « أكل بـنـيك نحت » قال : لا . قال : « فارجعه » قلت : هذا في جميع الأصول وهو كما يرى لدليل للأولين كما سبأتى .

قال: «فلا تُشهدني إذا فإني لا أشهد على جور» في رواية «وإني لا أشهد إلا على حق». قالوا: وما كان جوراً وغير حق فهو باطل لا يجوز. وقوله: «أشهد على هذا غيري» ليس إذناً في الشهادة وإنما هو زجر عنها؛ لأنه عليه السلام قد سماه جوراً وامتنع من الشهادة فيه؛ فلا يمكن أن يشهد أحد من المسلمين في ذلك بوجه. وأما فعل أبي بكر فلا يعارض به قول النبي صلى الله عليه وسلم، ولعله قد كان يحمل أولاده ثملاً يعادل ذلك.

فإن قيل: الأصل تصرف الإنسان في ماله مطلقاً، قيل له: الأصل الكلي والواقعة المعينة المخالفة لذلك الأصل لا تعارض بينهما كالعوم والخصوص. وفي الأصول أن الصحيح بناء العام على الخاص؛ ثم إنه ينشأ عن ذلك العقوق الذي هو أكبر الكبائر، وذلك محرم، وما يؤدي إلى المحرم فهو ممنوع؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «أتقوا الله وأعدلوا بين أولادكم». قال النعمان: فرجع أبي فرد تلك الصدقة، والصدقة لا يعتصرها الأب بالإتفاق^(١) وقوله: «فارجعه» محمول على معنى فاردده، والرد ظاهر في الفسخ؛ كما قال عليه السلام «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» أي مردود مفسوخ. وهذا كله ظاهر قوى، وترجيح جلي في المنع.

الثالثة — قرأ ابن وثاب والنخعي «أفحكم» بالرفع على معنى يبنونه؛ فحذف الماء كما حذفها أبو النجم في قوله:

قد أصبحت أم الحيار تدعى * على ذنباً كله لم أضنع

فيمر روى «كله» بالرفع. ويجوز أن يكون التقدير: أفحكم الجاهلية حكم يبنونه، فحذف الموصوف.

وقرأ الحسن وقتادة والأعرج والأعمش «أفحكم» بنصب الماء والكاف وفتح الميم؛ وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة إذ ليس المراد نفس الحكم، وإنما المراد الحكم؛ فكانه قال: أفحكم حكم الجاهلية يبنون. وقد يكون الحكم والحاكم في اللغة واحداً وكأنهم يريدون

الكاهن وما أشبهه من حكام الجاهلية ، فيكون المراد بالحكم الشيوع والجنس ، إذ لا يراد به حاكم بعينه ، وجاز وقوع المضاف جلسا كما جاز في قولهم : منعت مصر إردبها ، وشبهه .
وقرا ابن عامر « تبغون » بالثاء ، الباقون بالياء .

وقوله تعالى : (وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) هذا استفهام على جهة الإنكار بمعنى : لا أحد أحسن ، فهذا ابتداء وخبر . و « حكما » نصب على البيان . [لقوله] « لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ » أى عند قوم يوقنون .

قوله تعالى : يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾

فيه مستلطان :

الأولى — (الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ) مفعولان [تَتَّخِذُوا] ؛ وهذا يدل على قطع الموالاة شرعا ، وقد مضى في « آل عمران » بيان ذلك . ثم قيل : المراد به المنافقون ، المعنى يأبى الذين آمنوا بظاهرهم ، وكانوا يوالون المشركين ويخبرونهم بأسرار المسلمين . وقيل : نزلت في أبى لبابة ، عن عكرمة . قال السدى : نزلت في قصة يوم أحد حين خاف المسلمون حتى هم قوم منهم أن يوالوا اليهود والنصارى . وقيل : نزلت في عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول ؛ فقبلا عبادة [رضى الله عنه] من موالاة اليهود ، وتمسك بها ابن أبي وقال : إني أخاف أن تدور الدوائر . (بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) مبتدأ وخبره ؛ وهو يدل على إثبات الشرع الموالاة فيما بينهم حتى يتوارث اليهود والنصارى بعضهم من بعض .

(١) الإردب مكيال معروف لأهل مصر ، وفي الحديث « منعت العراق درهمها وققيزها ومنعت مصر إردبها » وعدم

من حيث بدأتم . (اللسان) . (٢) من ك و ع . (٣) راجع ج ٤ ص ١٨٨ .

(٤) من ع .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّكُمْ مِنْكُمْ ﴾ أى يعضدهم على المسلمين ﴿ فَإِنَّهُمْ ﴾
 يَنْ تَعَالَى أَنْ حُكِمَ تَحْكُمَهُمْ ، وهو يمنع إثبات الميراث للسلم من المرتد ، وكان الذى تولاها ابن أبى
 ثم هذا الحكم باق إلى يوم القيامة فى قطع الموالاة ، وقد قال تعالى : « وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ
 ظَلَمُوا فَيَمَسَّكُمُ النَّارُ ۖ ﴾ وقال تعالى فى « آل عمران » : « لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ
 مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۗ ﴾ وقال تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ ۚ ﴾ وقد مضى القول فيه .
 وقيل : إن معنى « بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » أى فى النصرة . « وَمَنْ يَتَوَلَّكُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُمْ مِنْكُمْ »
 شرط وجوابه ؛ أى لأنه قد خالف الله تعالى ورسوله كما خالفوا ، ووجبت معاداته كما وجبت
 معاداتهم ، ووجبت له النار كما وجبت لهم ؛ فصار منهم أى من أصحابهم .

قوله تعالى : فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ
 نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ
 فَيُضِيعُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَلِيمِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا
 أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ
 أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ شك ونفاق ، وقد تقدم فى « البقرة »
 والمراد ابن أبى وأصحابه ﴿ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ ﴾ أى فى موالاتهم ومعاونتهم . ﴿ يَقُولُونَ نَخْشَى
 أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ ﴾ أى يدور الدهر علينا إما بقحط فلا يميزونا ولا يفيضوا علينا ، وإما أن
 يظفر اليهود بالمسلمين فلا يدوم الأمر لمحمد صلى الله عليه وسلم . وهذا القول أشبه بالمعنى ؛
 كأنه من دارت تدور ، أى نخشى أن يدور الأمر ؛ ويدل عليه قوله عز وجل : ﴿ فَعَسَى اللَّهُ
 أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ ۖ ﴾ ، وقال الشاعر :

بَرْدَ حَنَكِ الْقَدَرِ الْمَقْدُورِ • وَدَائِرَاتِ الدَّهْرِ أَنْ تَدُورِ

يعنى دول الدهر الدائرة من قوم إلى قوم . وأختلف فى معنى الفتح ؛ ف قيل : الفتح الفصل والحكم ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن عباس : أتى الله بالفتح فقتلت مقاتلة بنى قريظة وسُيِّت ذراريهم وأُجلى بنو النضير . وقال أبو على : هو فتح بلاد المشركين على المسلمين . وقال السدى : يعنى بالفتح فتح مكة . (أو أمر من عنده) قال السدى : هو الجزية . الحسن : إظهار أمر المنافقين والإخبار بأسمائهم والأمر بقتلهم . وقيل : الخصب والسعة للمسلمين . (فَيُضَيِّحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَفْئُسِهِمْ نَادِيَيْنَ) أى فيصبحوا ناديين على توليهم الكفار إذا رأوا نصر الله للمؤمنين ، وإذا عاينوا عند الموت فبشروا بالعذاب .

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) . وقرأ أهل المدينة وأهل الشام : « يَقُولُ » بغير واو .

وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحاق : « وَيَقُولُ » بالواو والنصب عطفا على « أَنْ يَأْتِيَ » عند أكثر النحويين ، التقدير : فعسى الله أن يأتى بالفتح وأن يقول . وقيل : هو عطف على المعنى ؛ لأن معنى « عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ » وعسى أن يأتى الله بالفتح ؛ إذ لا يجوز عسى زيد أن يأتى ويقوم عمرو ؛ لأنه لا يصح المعنى إذا قلت : وعسى زيد أن يقوم عمرو ، ولكن لو قلت : عسى أن يقوم زيد ويأتى عمرو كان جيدا . فإذا قدرت التقديم فى أن يأتى إلى جنب عسى حسن ، لأنه بصير التقدير : عسى أن يأتى وعسى أن يقوم ، ويكون من باب قوله :

ورأيت زوجك فى الوغى * مُتَقَلِّداً سَيْفًا وَرُحْمًا^(١)

وفيه قول ثالث — وهو أن تعطف على الفتح ؛ كما قال الشاعر :

* لِلنَّهْسِ عِبَاءَةٌ وَتَقَرَّ عَيْنِي^(٢)

ويجوز أن يجعل « أَنْ يَأْتِيَ » بدلا من أسم الله جل ذكره ؛ فيصير التقدير : عسى أن يأتى الله ويقول الذين آمنوا . وقرأ الكوفيون : « وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا » بالرفع على القطع من الأول . (أَهْوَاءٍ) إشارة إلى المنافقين . (أَقْسَمُوا بِاللَّهِ) حلفوا واجتهدوا فى الإيمان . (لَهُمْ لَمَعَكُمُ)

(١) يروى هكذا فى الأصول . وفى اللسان وشرح الشواهد لسيبويه : (بأيت زوجك قد غدا) .

(٢) تمام البيت : (أحب إلى من لبس الشفوف) .

أى قالوا لإنهم، ويجوز «أنهم» [نصب] بـ «أقسموا» أى قال المؤمنون لليهود على جهة التوبيخ: أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم يعينونكم على مجد. ويحتمل أن يكون من المؤمنين بعضهم لبعض؛ أى هؤلاء الذين كانوا يحلفون أنهم مؤمنون فقد هتك الله اليوم سترهم. (حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) بطلت ينفاقهم. (فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ) أى خاسرين الثواب. وقيل: خسروا فى موالاة اليهود فلم تحصل لهم ثمرة بعد قتل اليهود وإجلائهم.

قوله تعالى: يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى — قوله تعالى: (مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ) شرط وجوابه «فَسَوْفَ». وقراءة أهل المدينة والشام «مَن يَرْتَدِّدْ» بدالين. الباقيون «مَن يَرْتَدَّ». وهذا من إعجاز القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم: إذ أخبر عن ارتدادهم ولم يكن ذلك فى عهده وكان ذلك غيبا، فكان على ما أخبر بعد مدة، وأهل الردة كانوا بعد موته صلى الله عليه وسلم. قال ابن إسحق: لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب إلا ثلاثة مساجد؛ مسجد المدينة، ومسجد مكة، ومسجد جؤاثى، وكانوا فى ردتهم على قسمين: قسم نبذ الشريعة كلها ونج عنها، وقسم نبذ وجوب الزكاة وأعترف بوجوب غيرها؛ قالوا نصوم ونصلى ولا نركى؛ فقاتل الصديق جميعهم، وبعث خالد بن الوليد إليهم بالجيش فقاتلهم وسباهم؛ على ما هو مشهور من أخبارهم.

(١) من عوك . (٢) فى جوك وع : انهنك سترهم . (٣) جواتا مهموز : اسم حصن بالهرين . وفى الحديث "أزل جمعة جمعت بعد المدينة بجواتا . «النهاية» . (٤) فى جوك وزوع : قتلهم .

الثانية — قوله تعالى : (فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) في موضع النعت . قال الحسن وقتادة وغيرهما : نزلت في أبي بكر الصديق وأصحابه . وقال السدي : نزلت في الأنصار . وقيل : هي إشارة إلى قوم لم يكونوا موجودين في ذلك الوقت ، وأن أبا بكر قاتل أهل الردة بقوم لم يكونوا وقت نزول الآية ؛ وهم أحياء من الين من كندة وبجيلة ، ومن أشجع . وقيل : إنها نزلت في الأشعرين ؛ ففي الخبر أنها لما نزلت قديم بعد ذلك بيسير سفائن الأشعرين ، وقبائل الين من طريق البحر ، فكان لهم بلاء في الإسلام في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت عامة فتوح العراق في زمن عمر رضى الله عنه على يدى قبائل الين ؛ هذا أصح ما قيل في نزولها . والله أعلم . وروى الحاكم أبو عبد الله في « المستدرک » بإسناده : أن النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى أبي موسى الأشعرى لما نزلت هذه الآية فقال : « هم قوم هذا » قال القشيري : فاتباع أبي الحسن من قومه ؛ لأن كل موضع أضيف فيه قوم إلى نبي أريد به الأتباع .

الثالثة — قوله تعالى : (أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) « أَذِلَّةٌ » نعت لقوم ، وكذلك (أَعَزَّةٌ) أى يرافون بالمؤمنين ويرحمونهم ويلينون لهم ؛ من قولهم : دابة ذلول أى تنقاد سهلة ، وليس من الذل في شيء . ويغلطون على الكافرين ويعادونهم . قال ابن عباس : هم للمؤمنين كالوالد للولد والسيد للعبد ، وهم في الغلظة على الكفار كالسبع على فريسته ؛ قال الله تعالى : « أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ » . ويجوز « أَذِلَّةٌ » بالنصب على الحال ؛ أى يحبهم ويحبونه في هذا الحال ، وقد تقدمت معنى محبة الله تعالى لعباده ومحبتهم له .

الرابعة — قوله تعالى : (يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) في موضع الصفة أيضا . (وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ) بخلاف المنافقين يخافون الدوائر ؛ فدل بهذا على تثبيت إمامة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم ؛ لأنهم جاهدوا في الله عز وجل في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقتلوا المرتدين بعده ، ومعلوم أن من كانت فيه هذه الصفات فهو ولي

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٩٢ .

(١) في ك و ع : وقت نزول الآية . وهم أحياء . الخ .

(٣) راجع ج ٤ ص ٥٩ وما بعدها .

فله تعالى . وقيل : الآية عامة في كل من يجاهد الكفار إلى قيام الساعة . والله أعلم .
 ﴿ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ﴾ ابتداء وخبر . (وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) أى واسع الفضل ،
 عليم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : **إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
 الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ** ﴿٥٥﴾
 فيه مستثانان :

الأولى — قوله تعالى : **﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾** قال جابر بن عبد الله قال عبد الله
 ابن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم : إن قومنا من قريظة والنضير قد هجرونا وأقسموا ألا يجالسونا ،
 ولا نستطيع مجالسة أصحابك لبعد المنازل ، فزلت هذه الآية ، فقال : رضيتم بالله ورسوله
 وبالمؤمنين أولياء . « وَالَّذِينَ » عام في جميع المؤمنين . وقد سئل أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين
 ابن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم عن معنى **﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾** هل
 هو علي بن أبي طالب ؟ فقال : على من المؤمنين ، يذهب إلى أن هذا لجميع المؤمنين . قال
 النحاس : وهذا قول بين ، لأن « الذين » لجماعة . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر
 رضى الله عنه . وقال في رواية أخرى : نزلت في علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، وقاله مجاهد
 والسدي ، وحملهم على ذلك قوله تعالى : **﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ
 رَاكِعُونَ ﴾** وهى :

المسئلة الثانية — وذلك أن سائلا سأل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم
 يعطه أحد شيئا ، وكان علي في الصلاة في الركوع وفي يمينه خاتم ، فأشار إلى السائل [بيده] حتى
 أخذه . قال الكيا الطبرى : وهذا يدل على أن العمل القليل لا يبطل الصلاة ، فإن التصديق
 بالخاتم في الركوع عمل جاء به في الصلاة ولم تبطل به الصلاة . وقوله : **« وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
 وَهُمْ رَاكِعُونَ »** يدل على أن صدقة التطوع تسمى زكاة ، فإن عليا تصدق بخاتمه في الركوع ،
 وهو نظير قوله تعالى : **« وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ »** وقد

(١) من ع . كذا في التهذيب . (٢) من ز ، وفي ج و ا دل : به . (٣) راجع ج ١٤ ص ٣٦ .

انتظم الفرض والنفل، فصار اسم الزكاة شاملا للفرض والنفل، كاسم الصدقة وكاسم الصلاة ينتظم الأمرين .

قلت : فالمراد على هذا بالزكاة التصدق بالخاتم ، وحمل لفظ الزكاة على التصدق بالخاتم فيه بُعد ؛ لأن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها وهو الزكاة المفروضة على ما تقدم بيانه في أول سورة « البقرة » . وأيضاً فإن قبله « يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ » ومعنى يقيمون الصلاة يأتون بها في أوقاتها بجميع حقوقها ، والمراد صلاة الفرض . ثم قال : « وَهُمْ رَاكِعُونَ » أى النفل . وقيل : أفرد الركوع بالذكر تشريفاً . وقيل : المؤمنون وقت نزول الآية كانوا بين مُتَمِّ للصلاة وبين راكم . وقال ابن خُوَيزِمَةَ قوله تعالى : « وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ » تضمنت جواز العمل اليسير في الصلاة ؛ وذلك أن هذا خرج مخرج المدح ، وأقل ما في باب المدح أن يكون مباحاً ، وقد رُوِيَ أن [على بن أبى طالب] رضى الله عنه أعطى السائل شيئاً وهو في الصلاة ، وقد يجوز أن يكون هذه صلاة تطوع ، وذلك أنه مكروه في الفرض . ويحتمل أن يكون المدح متوجهاً على اجتماع حالتين ؛ كأنه وصف من يعتقد وجوب الصلاة والزكاة ؛ فبعد عن الصلاة بالركوع ، وعن الاعتقاد للوجوب بالفعل ؛ كما نقول : المسلمون هم الْمُصَلُّونَ ، ولا تريد أنهم في تلك الحال مُصَلُّونَ ولا يوجه المدح حال الصلاة ؛ فلأنما يريد من يفعل هذا الفعل ويعتقده .

قوله تعالى : وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى من فوض أمره إلى الله ، وامتلأ أمر رسوله ، وإلى المسلمين ، فهو من حزب الله . وقيل : أى ومن يتولى القيام بطاعة الله ونصرة رسوله والمؤمنين . (فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ) قال الحسن : حزب الله جنود الله . وقال غيره : أنصار الله ؛ قال الشاعر :

• وكيف أضوى وبلال حزبي •^(٣)

(١) راجع ج ١ ص ١٧٩ . (٢) من جركوع . (٣) أضوى : أى استضعف وأخام ؛ من الضى . الضاى . (الطبري) . وفى : وكيف أخزى .

أى ناصرى . والمؤمنون حزب الله ؛ فلا حرم غلبوا اليهود بالسبي والقتل والإجلاء وضرب الجزية . والحزب الصنف من الناس ؛ وأصله من النابتة من قولهم : حَزَبَهُ كَذَا أى نَابَهُ ؛ فكانَ المحترمين مجتمعون كاجتماع أهل النابتة عليها . وحزب الرجل أصحابه . والحزب الورد ؛ ومنه الحديث "فن فاتهُ حَزَبُهُ من الليل" . وقد حَزَبْتُ القرآن . والحزب الطائفة . ونَحَزَبُوا اجتمعوا . والأحزاب : الطوائف التى تجتمع على عارضة الأنبياء^(١) . وحزبه أمرُ أى أصابه . قوله تعالى : يَنَابِئُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ آمَنُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾

فيه مستلثان :

الأولى — روى عن ابن عباس رضى الله عنه أن قوما من اليهود والمشركين ضحكوا من المسلمين وقت سجدتهم فانزل الله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ آمَنُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا ﴾ إلى آخر الآيات . وتقدم معنى الهزؤ فى « البقرة » . ﴿ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ ﴾ قراه أبو عمرو والكسائى بالخفض بمعنى ومن الكفار . قال الكسائى : وفى حرف أبى رحمه الله « وَمِنَ الْكُفَّارِ » ، و « مِن » هنا لبيان الجنس ؛ والنصب أوضح وأبين . قاله النحاس . وقيل : هو معطوف على أقرب العاملين منه وهو قوله : « مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » فنهام الله أن يتخذوا اليهود والمشركين أولياء ، وأعلمهم أن الفريقين اتخذا دين المؤمنين هزوا ولعبا . ومن نصب عطف على « الذين » الأول فى قوله : « لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ آمَنُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا وَلِئَلَّا يَتَّخِذُوا الْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ » أى لا يتخذوا هؤلاء وهؤلاء أولياء ؛ فالموصوف بالهزؤ واللعب فى هذه القراءة اليهود لا غير . والمنهى عن اتخاذهم أولياء اليهود والمشركون ، وكلاهما فى القراءة بالخفض موصوف بالهزؤ واللعب . قال مكى : ولولا اتفاق الجماعة على النصب لاخترت الخفض ؛ لقوته فى الإعراب وفى المعنى والتفسير والقرب من المعطوف

عليه . وقيل : المعنى لا تتخذوا المشركين والمنافقين أولياء ؛ بدليل قولهم : « إِنَّمَا تَحِبُّوا^(١) مُشْرِكُوتٌ » والمشركون كلهم كفار ، لكن يطلق في الغالب لفظ الكفار على المشركين ؛ فهذا فصل ذكر أهل الكتاب من الكافرين .

الثانية — قال ابن خزيمة مناد : هذه الآية مثل قوله تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٌ » ، و « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ^(٢) » تضمنت المنع من التأييد والانتصار بالمشركين ونحو ذلك . وروى جابر : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج إلى أحد جاءه قوم من اليهود فقالوا : نسير معك ؛ فقال [عليه الصلاة والسلام]^(٣) : « إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ عَلَى أَمْرِنَا بِالْمَشْرِكِينَ » وهذا هو الصحيح من مذهب الشافعي . وأبو حنيفة جَوَّزَ الانتصار بهم على المشركين للمسلمين ؛ وكتاب الله تعالى يدل على خلاف ما قالوه مع ما جاء من السنة في ذلك . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا^٤ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾
فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قال الكلبي : كان إذا أذن المؤذن وقام المسلمون إلى الصلاة قالت اليهود : قد قاموا لا قاموا ؛ وكانوا يضحكون إذا ركب المسلمون وسجدوا وقالوا في حق الأذان : لقد أبدعت شيئا لم نسمع به فيما مضى من الأمم ، فإن أين لك صباح مثل صباح العير ؟ فما أقبحه من صوت ، وما أسمى من أمر . وقيل : إنهم كانوا إذا أذن المؤذن للصلاة تضحكوا فيما بينهم وتفاضروا على طريق السخف والمجون ؛ تجهيلا لأهلها ، وتنفيرا للناس عنها وعن الداعي إليها . وقيل : إنهم كانوا يرون المنادى إليها بمثلة اللاعب الهازي بفعلها ، جهلا منهم بمثلتها ؛ فزلت هذه الآية ، ونزل قوله سبحانه : « وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا لِمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا^(٥) » والنداء الدعاء برفع الصوت ، وقد يضم مثل الدعاء والثناء . وناداه مناداة ونداء أى صاح به . وتنادوا أى نادى

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٦ . (٢) راجع ج ٤ ص ١٧٨ . (٣) من ج ٢ ص ٢٠٦ .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٣٥٩ .

بعضهم بعضا . وتنادوا أى جلسوا فى النادى ، وناداه جالسَه فى النادى . وليس فى كتاب الله تعالى ذكر الأذان إلا فى هذه الآية ، أما أنه ذكر فى الجمعة على الاختصاص .

الثانية — قال العلماء : ولم يكن الأذان بمكة قبل الهجرة ، وإنما كانوا ينادون « الصلاة جامعة » فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وصُرفت القبلة إلى الكعبة أمر بالأذان ، وبقي « الصلاة جامعة » للأمر يعرض . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمره أمر الأذان ^(١) حتى أريَه عبد الله بن زيد ، وعمر بن الخطاب ، وأبو بكر الصديق رضى الله عنهم . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم سمع الأذان ليلَة الإسراء فى السماء ، وأما رؤيا عبد الله بن زيد الخزرجى الأنصارى وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما فمشهورة ؛ وأن عبد الله بن زيد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ليلا طرقة به ، وأن عمر [رضى الله عنه] ^(٢) قال : إذا أصبحت أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فأذن بالصلاة أذان الناس اليوم . وزاد بلال فى الصبح « الصلاة خير من النوم » فأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست فيما أرى الأنصارى ؛ ذكره ابن سعد عن ابن عمر . وذكر الدارقطنى رحمه الله أن الصديق رضى الله عنه أرى الأذان ، وأنه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بلالا بالأذان قبل أن يخبره الأنصارى ؛ ذكره فى كتاب « المديح » له فى حديث النبي صلى الله عليه وسلم عن أبى بكر الصديق وحديث أبى بكر عنه .

الثالثة — وأختلف العلماء فى وجوب الأذان والإقامة ؛ فأما مالك وأصحابه فإن الأذان عندهم إنما يجب فى المساجد للجماعات حيث يجتمع الناس ؛ وقد نص على ذلك مالك فى موطنه . وأختلف المتأخرون من أصحابه على قولين : أحدهما — سنة مؤكدة واجبة على الكفاية فى المصر وما جرى مجرى مصر من القرى . وقال بعضهم : هو فرض على الكفاية . وكذلك اختلف أصحاب الشافعى ، وحكى الطبرى عن مالك قال : إن تركَ أهل مصر الأذان عامدين أعادوا الصلاة ؛ قال أبو عمر : ولا أعلم اختلافا فى وجوب الأذان جملة على أهل المصر ؛ لأن الأذان هو العلامة الدالة المفرقة بين دار الإسلام ودار الكفر ؛ وكان رسول الله صلى الله

(١) فى ز : بقيت . (٢) من ع .

عليه وسلم إذا بعث سيرة قال لهم : "إذا سمعتم الأذان فأمسكوا وكفوا وإن لم تسمعوا الأذان فاعبروا- أو قال- فشنوا الغارة". وفي صحيح مسلم قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير إذا طلع الفجر، فإن سمع أذانا أمسك وإلا أغار؛ الحديث وقال عطاء ومجاهد والأوزاعي وداود : الأذان فرض، ولم يقولوا على الكفاية . وقال الطبري : الأذان سنة وليس بواجب . وذكر عن أشهب عن مالك : إن ترك الأذان مسافر عمدا فعليه إعادة الصلاة . وكره الكوفيون أن يصلي المسافر بغير أذان ولا إقامة؛ قالوا : وأما [ساكن] المصْرِ فيستحب له أن يؤذن ويقم؛ فإن استعجز^(٢) بأذان الناس وإقامتهم أجزاءه . وقال الثوري : تجزئه الإقامة عن الأذان في السفر، وإن شئت أذنت وأقت . وقال أحمد بن حنبل : يؤذن المسافر على حديث مالك بن الحويرث . وقال داود : الأذان واجب على كل مسافر في خاصته والإقامة؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالك بن الحويرث ولصاحبه : "إذا كنتم في سفر فأذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما" نخرجه البخاري وهو قول أهل الظاهر . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمالك بن الحويرث ولأبن عم له : "إذا سافرتما فأذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما" . قال ابن المنذر : فالأذان والإقامة واجبان على كل جماعة في الحضر والسفر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالأذان وأمره على الوجوب^(٣) . قال أبو عمر : وآتفق الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما والثوري وأحمد وإسحق وأبو ثور والطبري على أن المسافر إذا ترك الأذان تامدا أو ناسيا أجزاءه صلاته؛ وكذلك لو ترك الإقامة عندهم، وهم أشد كراهة لتركه الإقامة^(٤) . وأحتج الشافعي في أن الأذان غير واجب [وليس] فرضا من فروض الصلاة بسقوط الأذان للواحد عند الجمع بعرفة والمزدلفة، وتحصيل مذهب مالك في الأذان في السفر كالشافعي سواء .

الرابعة - وآتفق مالك والشافعي وأصحابهما على أن الأذان منى والإقامة مرة مرة، إلا أن الشافعي يربع التكبير الأول؛ وذلك محفوظ من روايات الثقات في حديث أبي مخزومة^(٥)،

(١) من ع . (٢) في ع : اجتزى . (٣) في ج ، ك ، ع ، ز ، على القرض .

(٤) من ج ، ع . (٥) من ك . (٦) هو : أبو مخزومة سمرة بن مبر ، مؤذن

النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أحسن الناس أذانا وأنداهم صوتا .

وفي حديث عبدالله بن زيد؛ قال : وهى زيادة يجب قبولها . وزعم الشافعى أن أذان أهل مكة لم يزل فى آل أبى مخنف كذلك إلى وقته وعصره . قال أصحابه : وكذلك هو الآن عندهم ؛ وما ذهب إليه مالك موجود أيضا فى أحاديث صحاح فى أذان أبى مخنف ، وفى أذان عبدالله بن زيد ، والعمل عندهم بالمدينة على ذلك فى آل سعد القرظى إلى زمانهم . وأتفق مالك والشافعى على الترجيع فى الأذان ؛ وذلك رجوع المؤذن إذا قال : « أشهد أن لا إله إلا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين » رجع فذ من صوته جهده . ولا خلاف بين مالك والشافعى فى الإقامة إلا قوله : « قد قامت الصلاة » فإن مالكا يقولها مرة ، والشافعى مرتين ؛ وأكثر العلماء على ما قال الشافعى ، وبه جاءت الآثار . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثورى والحسن بن حى : الأذان والإقامة جميعا مثنى مثنى ، والتكبير عندهم فى أول الأذان وأول الإقامة « الله أكبر » أربع مرات ، ولا ترجيع عندهم فى الأذان ؛ ومجتهم فى ذلك حديث عبد الرحمن بن أبى لى قال : حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن عبد الله ابن زيد جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله رأيت فى المنام كأن رجلا قام وعليه بردان أخضران على جذم^(١) حائط فأذن مثنى وأقام مثنى وقعد بينهما قعدة ، فسمع يلال بذلك فقام وأذن مثنى وقعد قعدة وأقام مثنى ؛ رواه الأعمش وغيره عن عمرو بن مرة عن ابن أبى لى ، وهو قول جماعة التابعين والفقهاء بالعراق . قال أبو إسحق السيبى : كان أصحاب على وعبد الله يشفعون الأذان والإقامة ؛ فهذا أذان الكوفيين ، متوارث عندهم به العمل قرنا بعد قرن أيضا ، كما توارث المجازيون ؛ فأذانهم ترييع التكبير مثل المكيين . ثم الشهادة بأن لا إله إلا الله مرة واحدة ، وأشهد أن محمدا رسول الله مرة واحدة ، ثم حى على الصلاة مرة ، ثم حى على الفلاح مرة ، ثم يرجع المؤذن فيمده صوته ويقول : أشهد أن لا إله إلا الله — الأذان كله — مرتين مرتين إلى آخره . قال أبو عمر : ذهب أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن على ومحمد بن جرير الطبرى إلى إجازة القول بكل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحملوه على الإباحة والتخير ، قالوا : كل ذلك جائز ؛ لأنه قد ثبت عن رسول الله

(١) الجذم (بكسر الجيم وسكون الذال) : الأصل ؛ أراد بقية حائط أو قطعة من حائط . وفى ع : حرم .

صلى الله عليه وسلم جميع ذلك، وعَمِلَ به أصحابه، فمن شاء قال: الله أكبر مرتين في أول الأذان، ومن شاء قال ذلك أربعاً، ومن شاء رَجَعَ في أذانه، ومن شاء لم رَجَعَ، ومن شاء نَحَى الإقامة، ومن شاء أفردها^(١)، إلا قوله: «قد قامت الصلاة» فإن ذلك مرتان مرتان على كل حال !! .

الخامسة - وأختلفوا في التَّوْبِيع للصلاة الصَّحِيح - وهو قول المؤذِّن: الصلاة خير من النوم - فقال مالك والثوري والليث: يقول المؤذِّن في صلاة الصَّحِيح - بعد قوله: حتى على الفلاح مرتين - الصلاة خير من النوم مرتين؛ وهو قول الشافعي بالعراق، وقال بمصر: لا يقول ذلك. وقال أبو حنيفة وأصحابه: يقول بعد الفراغ من الأذان إن شاء، وقد روى عنهم أن ذلك في نفس الأذان؛ وعليه الناس في صلاة الفجر. قال أبو عمر: روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي مخذومة أنه أمره أن يقول في أذان الصَّحِيح «الصلاة خير من النوم». وروى عنه أيضاً ذلك من حديث عبد الله بن زيد. وروى عن أنس أنه قال: من السنة أن يقال في الفجر «الصلاة خير من النوم». وروى عن ابن عمر أنه كان يقول؛ وأما قول مالك في «الموطأ» أنه بلغه أن المؤذِّن جاء إلى عمر بن الخطاب يُؤذِّنه بصلاة الصَّحِيح فوجده نائماً فقال: الصلاة خير من النوم؛ فأمره [عمر^(٢)] أن يجعلها في نداء الصَّحِيح فلا أعلم أن هذا روى عن عمر من جهة يُحتج بها وتُعلم صحتها؛ وإنما فيه حديث هشام ابن عروة عن رجل يقال له «إسماعيل» فأخبره؛ ذكر ابن أبي شعبة حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن رجل يقال له «إسماعيل» قال: جاء المؤذِّن يُؤذِّن عمر بصلاة الصَّحِيح فقال «الصلاة خير من النوم» فأعجب به عمر وقال للمؤذِّن: «أقترها في أذانك». قال أبو عمر: والمعنى فيه عندي أنه قال له: نداء الصَّحِيح موضع القول بها لا ههنا، كأنه كره أن يكون منه نداء آخر عند باب الأمير كما أحدثه الأمراء بعد. قال أبو عمر: وإنما حملني على هذا التأويل وإن كان الظاهر من الخبر خلافه؛ لأن التَّوْبِيع في صلاة الصَّحِيح أشهر عند العلماء، والعامة من أن يظنَّ بعمر رضى الله عنه أنه جَهِيل [شيئاً^(٣)] سنَّه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأمر به مؤذنيه، بالمدينة بلالاً؛ وبمكة أبا مخنفورة؛ فهو محفوظ معروف في تأذين بلال، وأذان أبي مخنفورة في صلاة الصبح للنبي صلى الله عليه وسلم؛ مشهور عند العلماء. روى وكيع عن سفيان عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة أنه أرسل إلى مؤذنه إذا بلغت «حى» على الفلاح «فقل: الصلاة خير من النوم» فإنه أذان بلال؛ ومعلوم أن بلالاً لم يؤذن قط لعمرو، ولا سمعه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مرة بالشام إذ دخلها.

السادسة — وأجمع أهل العلم على أن من السنة ألا يؤذن للصلاة إلا بعد دخول وقتها إلا الفجر، فإنه يؤذن لما قبل طلوع الفجر في قول مالك والشافعي وأحمد وإسحق وأبي ثور؛ وحجتهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا وأشربوا حتى ينادى ابن أم مكتوم». وقال أبو حنيفة والثوري ومحمد بن الحسن: لا يؤذن لصلاة الصبح حتى يدخل وقتها؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالك بن الحويرث وصاحبه: «إذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أقيما وليؤمكما أكبركما» وقياساً على سائر الصلوات. وقالت طائفة من أهل الحديث: إذا كان للمسجد مؤذنان أذن أحدهما قبل طلوع الفجر، والآخر بعد طلوع الفجر.

السابعة — وأختلفوا في المؤذن يؤذن ويقيم غيره؛ فذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابهما إلى أنه لا بأس بذلك؛ لحديث محمد بن عبد الله بن زيد عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره إذ رأى النداء في النوم أن يلقه على بلال؛ فأذن بلال، ثم أمر عبد الله بن زيد فأقام. وقال الثوري والليث والشافعي: من أذن فهو يقيم؛ لحديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن زياد بن نعيم عن [زياد] بن الحرث الصدائي قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان أول الصبح أمرني فأذنت، ثم قام إلى الصلاة فجاء بلال ليقم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أخا صداء أذن ومن أذن فهو يقيم». قال أبو عمر:

(١) كذا في ك وزوجوع. وفي أ: ل: أذان. (٢) بالأصل؛ «عبد الله بن الحرث الصدائي»

وهو خطأ والتصويب عن كتب المصطلح والترمذي في سند هذا الحديث.

عبد الرحمن بن زياد هو الإفريقي ، وأكثرهم يضعفونه ، وليس يروى هذا الحديث غيره ؛ والأول أحسن إسنادا إن شاء الله تعالى . وإن صح حديث الإفريقي فإن من أهل العلم من يوثقه ويثني عليه ؛ فالقول به أولى لأنه نص في موضع الخلاف ، وهو متأخر عن قصة عبد الله ابن زيد مع بلال ، والآخر ؛ فالآخر من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى أن يتبع ، ومع هذا فإني أستحب إذا كان المؤذن واحدا راتبا أن يتولى الإقامة ؛ فإن أقامها غيره فالصلاة ماضية بإجماع ، والحمد لله .

الثامنة — وحكم المؤذن أن يترسل في أذانه ، ولا يُطَرَّبُ^(١) به كما يفعله اليوم كثير من الجهال ، بل وقد أخرجه كثير من الطغام والعوام عن حدِّ الإطراب ؛ فيرجعون فيه الترجيعات ، ويكثرُونَ فيه التقطيعات حتى لا يفهم ما يقول ، ولا بما به يصول . روى الدارقطني من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يُطَرَّبُ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الأذان سهلٌ سمحٌ فإن كان أذانك سهلا سمحا ولا فلا تؤذن " . ويستقبل في أذانه القبلة عند جماعة من العلماء ، ويلوى رأسه يمينا وشمالا في « حى » على الصلاة « حى » على الفلاح « عند كثير من أهل العلم . قال أحمد : لا يدور إلا أن يكون في منارة يريد أن يُسمع الناس ؛ وبه قال إمامنا ، والأفضل أن يكون متطهرا .

التاسعة — ويستحب لسامع الأذان أن يحكيه إلى آخر التشهدين وإن أمه جاز ؛ الحديث أبى سعيد^(٢) ؛ وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم الله أكبر الله أكبر ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله قال أشهد أن لا إله إلا الله ثم قال أشهد أن هذا رسول الله قال أشهد أن هذا رسول الله ثم قال حى على الفلاح قال لا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال حى على الفلاح قال لا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال الله أكبر الله أكبر قال الله أكبر الله أكبر ثم قال لا إله إلا الله قال لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة " . وفيه عن سعد بن أبي وقاص عن

(١) التطريب مد الصوت وتحسينه . (٢) في ع ٥ : جماعة التلوا . (٣) الظاهر حديث ابن عمر لأنه صح عنه : " إذا سمع المؤذن قولوا مثل ما يقول " الحديث في مسلم والترمذي والنسائي وأبى داود وأحمد .

رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله رضي الله ربا وبمحمد رسولا وبالإسلام ديناً غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه " .

العاشرة — وأما فضل الأذان والمؤذن فقد جاءت فيه أيضا آثار صحاح؛ منها ما رواه مسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا نودى للصلاة أذبر الشيطان له ضُرَاطٌ حتى لا يسمع التأذين " الحديث . وحسبك أنه شعار الإسلام، وعلمٌ على الإيمان كما تقدم . وأما المؤذن فروى مسلم عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة " . وهذه إشارة إلى الأمن من هول ذلك اليوم . والله أعلم . والعرب تُكنى بطول العنق عن أشراف القوم وساداتهم ؛ كما قال قائلهم :
 * طوال أنضيّة الأعناق واليَم *
 (٢)

وفي الموطأ عن أبي سعيد الخدري سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يسمع مدَى صوت المؤذن جنٌ ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة " . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أذن مُحْتَسِباً سَمِعَ سِنِينَ كُتِبَتْ لَهُ بِرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ " وفيه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أذّن ثَقِي عشرة سنة وجبت له الجنة وكتب له بتأذنيه في كل يوم ستون حسنة ولكل إقامة ثلاثون حسنة " . قال أبو حاتم : هذا الإسناد منكر والحديث صحيح . وعن عثمان بن أبي العاص قال : كان آخر ما عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم " أَلَّا اتَّخِذَ مُؤَذِّنًا يَأْخُذُ عَلَى أُذَانِهِ أَجْرًا " حديث ثابت .
 الحادية عشرة — واختلفوا في أخذ الأجرة على الأذان ؛ فذكره ذلك القاسم بن عبد الرحمن (٣) وأصحاب الرأي ، ورخص فيه مالك ، وقال : لا بأس به . وقال الأوزاعي : ذلك مكروه ،

(١) قيل : هو الليل الأخيلية ، ويروي للشمر دل بن شريك اليربوعي ، وهو عجز بيت صدره : (يشهون ملوكا في تجلهم) — ويروي — يشهون سبوقا في صرائهم . والنضى ما بين الرأس والكاهل من العنق . والله (بالكسر) : الشعر الجاوز شحم الأذن ، فإذا بلغت المتكئين فهي جمعة . قال في « اللسان » : والصحيح (والأم) جمع أمة وهي الإقامة ، لأن الكهول لا تمتدح بطول اليَم إنما تمتدح به النساء والأحداث . (٢) رواية اللسان : وطول أنضية . (٣) في ع و ك : القاسم بن محمد .

ولا بأس بأخذ الرزق على ذلك من بيت المال . وقال الشافعي : لا يرزق المؤذن إلا من خمس الخمس سهم النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن المنذر : لا يجوز أخذ الأجرة على الأذان . وقد استدل علماؤنا بأخذ الأجرة بحديث أبي مخذومة ، وفيه نظر ؛ أخرجه النسائي وابن ماجه وغيرهما قال : خرجت في نفر فكنا ببعض الطريق فأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسمعنا صوت المؤذن ونحن عنه متنبكون^(١) فصرخنا نحكيه نهزا به ؛ فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل إلينا قوما فأفعدونا بين يديه فقال : "أيكم الذي سمعت صوته قد ارتفع" فأشار إلى القوم كلهم وصدقوا ؛ فأرسل كلهم وحبسنى وقال لى : "قم فأذن" فقممت ولا شيء أكره إلى من [أمر]^(٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مما يأمرنى به ، فقممت بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فألقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم التاذين هو بنفسه فقال : "قل الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله" ثم قال لى : "أرفع فدى صوتك أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله" على الصلاة حتى على الصلاة حتى على الفلاح حتى على الفلاح الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله" ثم دعانى حين قضيت التاذين فأعطانى صرة فيها شيء من فضة ، ثم وضع يده على ناصية أبى مخذومة ثم أمرها على وجهه ، ثم على ثديه ، ثم على كبده حتى بلغت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم صرة أبى مخذومة ؛ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بارك الله لك وبارك عليك" فقلت : يا رسول الله مرنى بالتاذين بمكة ، قال : "قد أمرتك" . فذهب كل شيء كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كراهية ، وعاد ذلك كله محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقدمت على عتاب بن أسيد عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأذنت معه بالصلاة عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لفظ ابن ماجه .

(١) متنبكون : اسم فاعل من تنكب عنه أى عدل عنه ؛ أى معرضون متجنبون . وفى ج : متكررون .

(٢) من جورك وزوع . (٣) فى جورك وع : بين .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أى أنهم بمنزلة من لا عقل له يمنعه من القيام . روى أن رجلا من النصارى وكان بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول : «أشهد أن محمداً رسول الله» قال : حرق الكاذب ؛ فسقطت في بيته شرارة من نار وهو قائم فتعلقت بالبيت فأحرقته وأحرق ذلك الكافر معه ؛ فكانت عبرة للخلق « والبلاء موكّل بالمنطق » وقد كانوا يمهّلون مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستفتحوا ، فلا يؤخروا بعد ذلك ؛ ذكره ابن العربي .

قوله تعالى : قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَعْلَمُونَ مِنَّا إِلَّا أَن ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَٰسِقُونَ ﴿٦٦﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَٰلِكَ مُثَبِّتَةٌ عِندَ ٱللَّهِ مَن لَّعَنَهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ ٱلْفِرْدَوْهَ وَٱلْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّاغُوتَ ٱلَّذِينَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَعْلَمُونَ مِنَّا﴾ قال ابن عباس رضى الله عنه : جاء نفر من اليهود — فيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبي رافع — إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه عن من يؤمن به من الرسل عليهم السلام ؛ فقال : « تؤمن بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل إلى قوله : «وَتَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ» » فلما ذكر عيسى عليه السلام جحدوا نبوته وقالوا : والله ما نعلم أهل دين أقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم ولا ديناً شرّاً من دينكم ؛ فترلت هذه الآية وما بعدها ، وهى متصلة بما سبقها من إنكارهم الأذان ؛ فهو جامع للشهادة لله بالتوحيد ، ولحمد بالنبوة ، والمتناقض دين من فرق بين أنبياء الله لا دين من يؤمن بالكل . ويجوز إدغام اللام في التاء لقربها منها . و « تَعْلَمُونَ » معناه تسخطون ، وقيل : تكلمون

وقيل : تنكرون ، والمعنى متقارب ؛ يقال : نَقِمَ من كذا يَنْقِمُ وَيَقِمُ يَنْقِمُ ، والاول أكثر ؛ قال عبد الله بن قيس الرقيات :

مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْمِلُونَ إِنْ غَضِبُوا

وفي التزويل «وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ»^(١) ويقال : نَقِمْتُ عَلَى الرَّجُلِ بالكسر فَنَاقِمٌ إِذَا عَتَبَ عَلَيْهِ ؛ يقال : مَا نَقِمْتُ عَلَيْهِ الْإِحْسَانَ . قال الكسائي : نَقِمْتُ بالكسر لغة ، وَنَقِمْتُ الْأَمْرَ أَيْضًا وَنَقِمْتُهُ إِذَا كَرِهْتُهُ ، وَانْتَقَمَ اللَّهُ مِنْهُ أَيْ عَاقِبَهُ ، وَالْأَسْمُ مِنَ النَّقْمَةِ ، وَالْجَمْعُ نَقِمَاتٌ وَيَقِيمُ مِثْلَ كَلِمَةِ وَكَلِمَاتٍ وَكَلِمٍ ، وَإِنْ شِلْتُمْ سَكَنْتَ الْقَافَ وَنَقَلْتَ حَرَكَتَهَا إِلَى النُّونِ فَقُلْتَ : نَقِمَةٌ وَالْجَمْعُ نَقِمٌ ؛ مِثْلُ نِعْمَةٍ وَنِعَمٍ ، «إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ» فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِهِ «تَنْقِمُونَ» وَ«تَنْقِمُونَ» بِمَعْنَى تَعْيِيهِمْ ، أَيْ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا بِإِيمَانِنَا بِاللَّهِ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَا عَلَى الْحَقِّ . «وَأَنْ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ» أَيْ فِي تَرْكِكُمُ الْإِيمَانَ ، وَخُرُوجِكُمْ عَنْ أَمْتَالِ أَمْرِ اللَّهِ ؛ فَقِيلَ هُوَ مِثْلُ قَوْلِ الْقَائِلِ : هَلْ تَنْقِمُ مِنِّي إِلَّا أَنِّي عَفِيفٌ وَأَنْتَ فَاجِرٌ . وَقِيلَ : أَيْ لِأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ تَنْقِمُونَ مِنْ ذَلِكَ .

قوله تعالى : «قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ» أَيْ بِشَرِّ مِنْ نَقَمِكُمْ عَلَيْنَا . وَقِيلَ : بِشَرِّ مَا تَرِيدُونَ لَنَا مِنَ الْمَكْرُوهِ ؛ وَهَذَا جَوَابُ قَوْلِهِمْ : مَا نَعْرِفُ دِينًا شَرًّا مِنْ دِينِكُمْ . «مَثُوبَةً» نَصَبَ عَلَى الْبَيَانِ ؛ وَأَصْلُهَا مَفْعُولَةٌ فَالْقَبْتُ حَرَكَةَ الْوَاوِ عَلَى الشَّاءِ فَسَكَنْتِ الْوَاوُ وَبَعْدَهَا وَاوٌ سَاكِنَةٌ فَحُذِفَتْ إِحْدَاهُمَا لِذَلِكَ ؛ وَمِثْلُهُ مَقُولَةٌ وَمَجْزُوءَةٌ وَمَضُوفَةٌ عَلَى مَعْنَى الْمَصْدَرِ ؛ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ^(٢) :

وَكُنْتُ إِذَا جَارَى دَعَا لِمَضُوفَةٍ * أَشْتَرُّ حَتَّى يَنْصُفَ السَّاقِ مِثْرِي

وقيل : مَفْعُولَةٌ كَقَوْلِكَ مَكْرُمَةً وَمَفْعُولَةٌ . «مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ» «مَنْ» فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ ؛ كَمَا قَالَ : «بَشَرِّ مِنْ ذَلِكَ النَّارِ»^(٣) وَالتَّقْدِيرُ : هُوَ لَعَنَ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِمَعْنَى : قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ خَفَضَ عَلَى

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٩٢ . (٢) هو : أبو جندب الهزلي . والمضوفة : الأمر يشق منه ويخاف .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٩٥ .

البدل من شر والتقدير: هل أنبئكم بمن لعنه الله؛ والمراد اليهود. وقد تقدم القول في الطاغوت^(١)،
أى وجعل منهم من عبد الطاغوت، والموصول محذوف عند الفراء. وقال البصريون:
لا يجوز حذف الموصول؛ والمعنى من لعنه الله وعبد الطاغوت.

وقرأ ابن وثاب والنخعي «أُنْبِئُكُمْ» بالتخفيف. وقرأ حمزة: «عَبَدَ الطَّاغُوتِ» بضم الباء
وكسر التاء؛ جملة اسمها على فعل كعَصُدُ فهو بناء للبالغة والكثرة؛ كَيَقُظُ وَنَدَسُ وَحَدَّرُ^(٢)،
وأصله الصفة؛ ومنه قول النابغة^(٣).

مِنْ وَحِشٍ وَبَجْرَةٍ مَوْشَى أَكَارِهُ • طَاوِي الْمِصِيرِ كَسِيفِ الصَّيْقَلِ الْفَرْدِ

بضم الراء. ونصبه بـ«جعل»؛ أى جعل منهم عبداً للطاغوت، وأضاف عبد إلى الطاغوت
نخفضه. وجعل بمعنى خلق، والمعنى: وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت. وقرأ
الباقون بفتح الباء والتاء؛ وجعلوه فعلا ماضيا، وعطفوه على فعل ماض وهو غَضِبَ وَلَعَنَ؛
والمعنى عندهم من لعنه الله ومن عبد الطاغوت، أو منصوبا بـ«جعل»؛ أى جعل منهم القردة
والخنازير وعبد الطاغوت. ووجد الضمير في عبد حملا على لفظ «مَنْ» دون معناها. وقرأ
أبو وابن مسعود «وَعَبَدُوا الطَّاغُوتَ» على المعنى. ابن عباس: «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»،
فيجوز أن يكون جمع عبد كما يقال: رَهْنٌ وَرُهْنٌ، وَسَقْفٌ وَسُقْفٌ، ويجوز أن يكون جمع
عباد كما يقال: مِثَالٌ وَمِثْلٌ، ويجوز أن يكون جمع عبيد كَرَغِيفٍ وَرَغْفٌ، ويجوز أن يكون
جمع عابد كَجَزَلٍ وَبُزْلٍ؛ والمعنى: وخدم الطاغوت. وعن ابن عباس أيضا «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»^(٤)
جملة جمع عابد كما يقال: شَاهِدٌ وَشُهَدٌ وَغَائِبٌ وَغَيْبٌ. وعن أبي واقد: وَعِبَادُ الطَّاغُوتِ

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨١ وما بعدها. (٢) التمس (يفتح فضع أرفح فكسر): الفهم الكيس.

(٣) هو الدياني، ووجه: موضع بين مكة والبصرة؛ قال الأصمعي: هي أربعون ميلا ليس فيها نزل، فهي
مرت للوحش. والوشى في ألوان البهائم بياض في سواد أو سواد في بياض — طاوِي: ضامر. المصير: المصران.

والصيقل: شحاذ السيوف وجلاؤها. والفرد والفرد (يفتح الراء وضهما): أى هو منقطع القرين لا مثيل له في جوده.

(٤) قال ابن عطية: وهذه القراءة تخرج على أنه أراد «عبدا» متوأنم حذف للاتقاء كما قال: «ولاذكرا لله».

للبالغة ، جمع عابد أيضا ؛ كعامل وعَمَّال ، وضارب وضَّرَاب . وذكر محبوب أن البصريين قرءوا : «وَعِبَادَ الطَّاغُوتِ» جمع عابد أيضا ، كقائم وقيَام ، ويجوز أن يكون جمع عَبْد . وقرأ أبو جعفر الرُّؤاسي ^(١) «وَعِبِدَ الطَّاغُوتُ» على المفعول ، والتقدير : وَعَبِدَ الطَّاغُوتُ فِيهِمْ . وقرأ عون العُقَيْلِيّ وَأَبْنُ بَرِيْدَةَ : «وَعَابِدُ الطَّاغُوتِ» على التوحيد ، وهو يؤدى عن جماعة . وقرأ أَبْنُ مَسْعُودٍ أيضا «وَعَبِدَ الطَّاغُوتِ» وعنه أيضا [وَأَبْنُ] ^(٢) «وَعَبِدَتِ الطَّاغُوتُ» على تانيث الجماعة ؛ كما قال تعالى : «قَالَتِ الْأَعْرَابُ ^(٣)» . وقرأ عبيد بن عمير : «وَأَعْبَدَ الطَّاغُوتِ» مثل كلب وأكلب . فهذه اثنا عشر وجها .

قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ لأن مكانهم النار ؛ وأما المؤمنون فلا شَرَّ في مكانهم . وقال الزجاج : أولئك شر مكانا على قولكم . النحاس : ومن أحسن ما قيل فيه : أولئك الذين لعنهم الله شر مكانا في الآخرة من مكانكم في الدنيا لما لحقكم من الشر . وقيل : أولئك الذين لعنهم الله شر مكانا من الذين نعموا عليكم . وقيل : أولئك الذين نعموا عليكم شر مكانا من الذين لعنهم الله . ولما نزلت هذه الآية قال المسلمون لهم : يا إخوة القردة والخنازير فتنكسوا رؤوسهم اقتضاحا ، وفيهم يقول الشاعر :

فلعنة الله على اليهود • إن اليهود إخوة القردة

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَ وَكْرٌ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ نَجَرُوا بِهِ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٦٦﴾ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْأَيْمَانِ وَالْعُدُوبِ وَأَكْثِهِمْ السُّخْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّسُولُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِفْكَمُ وَأَكْثِهِمُ السُّخْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٦٨﴾

(١) راجع هامش ج ٤ ص ١ في ضبط «الرؤاسي» . (٢) في ابن عطية والشواذ قراءة ابن بريدة (يفتح الدال) و(ضم الدال) قراءة العقيلي ولعله يقرأ كالعقيلي في رواية أخرى عنه . (٣) قال ابن عطية : (بضم الدين وفتح الباء والدال وكسر التاء) اسم مفرد يراد به الجمع كعلم ولد . (٤) من جردك وعوز . (٥) راجع ج ١٦ ص ٣٤٨ .

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا) الآية . هذه صفة المنافقين ، والمعنى أنهم لم يتنفعوا بشيء مما سمعوه ، بل دخلوا كافرين وخرجوا كافرين . (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ)
 أى من نفاقهم . وقيل : المراد اليهود الذين قالوا : آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار
 إذا دخلتم المدينة ، وأكفروا آخره إذا رجعت إلى بيوتكم ، يدل عليه ما قبله من ذكرهم وما يأتى .
 قوله تعالى : (وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ)^(١) يعنى من اليهود . (يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ)
 أى يسابقون فى المعاصى والظلم (وَأَكْثِلُهُمُ الشُّعْثُ لَيْئَسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) .

قوله تعالى : (لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ) « لولا » بمعنى أفلا . « ينهاهم » يجرهم .
 « الربانيون » علماء النصارى . « والأنبياء » علماء اليهود ؛ قاله الحسن . وقيل : الكل
 فى اليهود ؛ لأن هذه الآيات فيهم . ثم وتبع علماءهم فى تركهم نهيم فقال : (لَيْئَسَ مَا كَانُوا
 يَصْنَعُونَ) كما وتبع من يسارع فى الإثم بقوله : « لَيْئَسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ودلت الآية على
 أن تارك النهى من المنكر كمرتكب المنكر ؛ فالآية توبيخ للعلماء فى ترك الأمر بالمعروف والنهى
 عن المنكر . وقد مضى القول فى هذا المعنى فى « البقرة^(١) » و « آل عمران^(٢) » . وروى سفيان
 ابن عيينة قال : حدثنى سفيان بن سعيد عن مسعر قال بلغنى أن ملكاً^(٣) أمر أن يخسف بقرية
 فقال : يا رب فيها فلان العابد فأوحى الله تعالى إليه : « أَنْ بِهِ فَايْئِدْ فَإِنَّهُ لَمْ يَتَمَعَّرْ وَجْهَهُ فِي سَاعَةِ
 قَطْ » . وفى صحيح الترمذى : « إِنْ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ وَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمُ
 اللَّهُ بِعِقَابٍ مِنْ عِنْدِهِ » . وسياق . والصنع بمعنى العمل إلا أنه يقتضى الجودة ؛ يقال : سيف
 صنيع إذا جود عمله .

قوله تعالى : وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا
 قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ
 مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ
فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾. قال عكرمة: إنما قال هذا فتحاص بن عازوراء
[لعه الله] وأصحابه، وكان لهم أموال فلما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم قل ما لهم؛ فقالوا:
إن الله بخيل، ويد الله مقبوضة عنا في العطاء؛ فالآية خاصة في بعضهم. وقيل: لما قال قوم
هذا ولم ينكر الباقون صاروا كأنهم باجمعهم قالوا هذا. وقال الحسن: المعنى يد الله مقبوضة عن
عذابنا. وقيل: إنهم لما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم في فقر وقلة مال وسمعوا «مَنْ ذَا الَّذِي
يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» ورأوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يستعين بهم في الذبائح قالوا:
إن إله محمد فقير، وربما قالوا: بخيل؛ وهذا معنى قولهم: «يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ» فهو على التمثيل
كقوله: «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ». ويقال للبخيل: جَعَدُ الْأَنَامِلِ، ومقبوض
الكف، وَكَرُّ الْأَصَابِعِ، ومغلول اليد؛ قال الشاعر:

كَانَتْ خُرَاسَانُ أَرْضًا إِذْ يَزِيدُ بِهَا * وَكُلُّ بَابٍ مِنْ الْخَلِيَّاتِ مَفْتُوحٌ

فاستبدلت بعده جَعَدًا أَنَامِلَهُ * كَأَنَّمَا وَجْهَهُ بِالْخَلِّ مَنْضُوحٌ

واليد في كلام العرب تكون للحارحة كقوله تعالى: «وَحُذِّ يَدُكَ ضِغْنًا» وهذا محال على الله
تعالى. وتكون للنعمة؛ تقول العرب: كم يد لي عند فلان، أى كم من نعمة لي قد أسديتها له،
وتكون للقوة؛ قال الله عز وجل: «وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ» أى ذا القوة وتكون لللك
والقدرة؛ قال الله تعالى: «قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ». وتكون بمعنى الصلة قال الله
تعالى: «يَمَّا عَمِلَتُ أَيْدِيَنَا أَنْعَامًا» أى مما عملنا نحن. وقال: «أَوْ يَفْعُو الَّذِي يَبْدِيهِ عُقْدَةُ النَّكَاحِ»
أى الذى له عقدة النكاح. وتكون بمعنى التأيد والنصرة، ومنه قوله عليه السلام: «يد الله
مع القاضى حتى يَقْضَى والقاسم حتى يَقْسِمَ». وتكون لإضافة الفعل إلى المخبر عنه تشرىفاله
وتكريما؛ قال الله تعالى: «يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي» فلا يجوز أن
يجعل على الحارحة؛ لأن البارى جل وتعالى واحد لا يجوز عليه التبعض، ولا على القوة والمملك

(١) من ع (٢) راجع ج ٣ ص ٢٣٧ ٢٠٤ (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٤٩

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢١٢ ٢٢٨ ٥٥٠ ١٥٨ (٥) راجع ج ٤ ص ١١٢

والنعمة والصلوة، لأن الاشتراك يقع حينئذ بين وليه آدم وعدوه إبليس، ويبطل ما ذكر من تفضيله عليه؛ لبطلان معنى التخصيص، فلم يبق إلا أن يُحمَل^(١) على صفتين تعلقنا بخلق آدم تشريفاً له دون خلق إبليس تعلق القدرة بالمقدور، لامن طريق المباشرة ولا من حيث الحماسة؛ ومثله ما روى أنه [عز اسمه وتعالى علاه وجده أنه] كَتَبَ التوراة بيده، وغرس دار الكرامة [بيده]^(٢) لأهل الجنة، وفي ذلك تعلق الصفة بمقتضاها.

قوله تعالى: (غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا) حُذِفَت الضمة من الياء لثقلها؛ أي غُلَّتْ في الآخرة، ويجوز أن يكون دعاء طليهم، وكذا «وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا» والمقصود تعليمنا كما قال: «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»؛ علمنا الاستثناء كما علمنا الدعاء على أبي لهب بقوله: «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» وقيل: المراد أنهم أبجل الخلق؛ فلا ترى يهودياً غير لئيم. وفي الكلام على هذا القول إضمار الواو؛ أي قالوا: يد الله مغلوقة وغلت أيديهم. واللعن الإبعاد، وقد تقدم.

قوله تعالى: (بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ) ابتداء وخبر؛ أي بل نعمته مبسطة؛ فاليد بمعنى النعمة. قال بعضهم: هذا غلط؛ لقوله: «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ» فَنِعَمَ الله تعالى أكثر من أن تحصى فكيف تكون بل نعمته مبسوطتان؟ وأجيب بأنه يجوز أن يكون هذا تنبيه جنس لا تنبيه واحد مفرد؛ فيكون مثل قوله عليه السلام: «مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَالشَّاةِ الْغَائِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمِ». فأحد الجنسين نعمة الدنيا، والثاني نعمة الآخرة. وقيل: نعمتا الدنيا النعمة الظاهرة والنعمة الباطنة؛ كما قال: «وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً». وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فيه: «النعمة الظاهرة ما حسن من خلقك، والباطنة ما سترَ عليك من سبىء عملك». وقيل: نعمته المطر والنبات اللتان النعمة بهما ومنها. وقيل: إن النعمة للبالغة؛ كقول العرب: «لييك وسعديك» وليس يريد الاقتصاد على مرتين؛ وقد يقول القائل: مالى بهذا الأمر يد أى قوة. قال السدى: معنى قوله «يداه» قوته بالشواب

(١) كذا في الأصول إلا في ج، ز: بحلا. ولا وجه للتنبيه هنا. (٢) من ز. (٣) من ع.

(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٨٩. (٥) راجع ج ٢٠ ص ٢٣٤. (٦) العائرة بين المسين:

أى المترددة بين قطيعين، لا تدرى أيهما تتبع. (٧) راجع ج ١٤ ص ٧٣. (٨) تلك عبارة

الأصول، أو صوابها ما في الجصاص: إن التنبيه للبالغة في صفة النعمة كقولك الخ. راجع ج ٢ ص ٤٤٨.

والعقاب ، بخلاف ما قالت اليهود : إن يده مقبوضة عن عذابهم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِي أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ " . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارُ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مَذْخَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ — قَالَ — وَعَرَّشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَيَدُهُ الْآخَرَى الْقَبْضُ يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ " . السَّحْبُ الصَّبُّ الْكَثِيرُ . وَيَغِيضُ يَنْقُصُ ؛ ونظير هذا الحديث قوله جل ذكروه : « وَاللَّهُ يَقْضِي وَيَسْطُ » . وأما هذه الآية ففي قراءة ابن مسعود « بَلْ يَدَاهُ بُسْطَانٌ » حكاه الأخفش ، وقال يقال : يدُ بُسْطَةٍ ، أى منطلقة منبسطة . (١) يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) أى يرزق كما يريد . ويجوز أن تكون اليد في هذه الآية بمعنى القدرة ؛ أى قدرته شاملة ، فإن شاء وسع وإن شاء قتر . (وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ) لام قسم . (مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) أى بالذى أُنْزِلَ إليك . (طُغْيَانًا وَكُفْرًا) أى إذا نزل شيء من القرآن فكفروا أزداد كفرهم . (وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمْ) قال مجاهد : أى بين اليهود والنصارى ؛ لأنه قال قبل هذا « لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » . وقيل : أى ألقينا بين طوائف اليهود ، كما قال : « تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى » فهم متباغضون غير متفقين ؛ فهم أبغض خلق الله إلى الناس . (كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ) يريد اليهود . و « كلما » ظرف ؛ أى كلما جمعوا وأعدوا شنت الله جمعهم . وقيل : إن اليهود لما أفسدوا وخالفوا كتاب الله — التوراة — أرسل الله عليهم بُحْتَصْرًا ، ثم أفسدوا فأرسل عليهم بطرم الرومى ، ثم أفسدوا فأرسل عليهم المجوس ، ثم أفسدوا فبعث الله عليهم المسلمين ؛ فكانوا كلما استقام أمرهم شتمهم الله ؛ فكلموا أوقدوا نارا أى أهاجوا شرًا ، واجمعوا أمرهم على حرب النبي صلى الله عليه وسلم (أَطْفَأَهَا اللَّهُ) وقهرهم ووهن أمرهم فذكر النار مستعار . قال قتادة : أذلم الله جل وعز ؛ فلقد بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم وهم تحت أيدي

(١) " الليل والنهار " قال النوى : هو ينصب الليل والنهار ورفضهما ؛ النصب على الظرف ، والرفع على الفاعل . قال في هامش مسلم : لكن على تقدير النصب ماذا يكون الفاعل في « لا يغيضها » لم يذكره ، ولو كانت الرواية « لا يغيضها مع الليل والنهار » بالإضافة لكان الفاعل كما في رواية زهير بن حرب " لا يغيضها شئ " . (٢) الفيض : ضبطوه (بالفاء والياء) ومعناه الإحسان ؛ و (بالقاف والياء) ومعناه المسوت . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٣٧ . (٤) كذا في البحر وفي الشواذ لابن خالوية : بستان . بضم السين . (٥) راجع ج ١٨ ص ٣٥ .

المجوس، ثم قال جل وعز: ﴿وَيَسْتَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أى يسعون فى إبطال الإسلام، وذلك من أعظم الفساد، والله أعلم. وقيل: المراد بالنار هنا نار الغضب، أى كلما أوقدوا نار الغضب فى أنفسهم وتجمعوا بأبدانهم وقوة النفوس منهم باحتدام نار الغضب أطفأها الله حتى يضعفوا؛ وذلك بما جمعه من الرعب نصرة بين يدي نبيه صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِقَاتِهِمْ وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ «أَنَّ» فى موضع رفع، وكذا «وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ». (آمَنُوا) صدقوا. (وَاتَّقُوا) أى الشُّرك والمعاصى. (لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ) اللام جواب «لو». وكفَرنا غطيها، وقد تقدم. وإقامة التوراة والإنجيل العمل بمقتضاها وعدم تحريفهما؛ وقد تقدم هذا المعنى فى «البقرة» ^(١) مستوفى. (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ) أى القرآن. وقيل: كتب أنبيائهم. (لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ) قال ابن عباس وغيره: يعنى المطر والنبات؛ وهذا يدل على أنهم كانوا فى جذب. وقيل: المعنى لوسعنا عليهم فى أرزاقهم وأكلوا أكلا متواصلا؛ وذكر فوق وتحت للبالغة فيما يفتح عليهم من الدنيا؛ ونظير هذه الآية «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» ^(٢) «وَأَنْ لَوْ أَسْتَغْنَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَاهُمْ مَاءً غَدَقًا» ^(٣) «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الثُّرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» ^(٤) فجعل تعالى التثنية من أسباب الرزق كما فى هذه الآيات، ووعد بالمزيد لمن شكر فقال: «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ» ^(٥) ثم أخبر تعالى أن منهم مقتصدًا — وهم المؤمنون منهم كالنجاشي وسلمان وعبد الله بن سلام — اقتصدوا فلم

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٧ وما بعدها. (٢) راجع ج ١٨ ص ١٥٩. (٣) راجع ج ١٩

ص ١٦. (٤) راجع ج ٧ ص ٢٥٣. (٥) راجع ج ٩ ص ٣٤٢.

يقولوا في عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام إلا ما يليق بهما . وقيل : أراد بالاعتقاد قوما لم يؤمنوا ، ولكنهم لم يكونوا من المؤذنين المستهزئين ، والله أعلم . والاعتقاد الاعتدال في العمل ؛ وهو من القصد ، والقصد إتيان الشيء ؛ تقول : قصدته وقصدت له وقصدت إليه بمعنى . (سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ) أى بسئ شيء عملوه ؛ كذبوا الرسل ، وحرّفوا الكتب وأكلوا السحت . قوله تعالى : يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾

فيه مستلطان :

الأولى - قوله تعالى : (يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) . قيل : معناه أظهر التبليغ ؛ لأنه كان في أول الإسلام يخفيه خوفا من المشركين ، ثم أمر بإظهاره في هذه الآية ، وأعلمه الله أنه يعصمه من الناس . وكان عمر رضى الله عنه أول من أظهر إسلامه وقال : لا نعبد الله سراً ؛ وفى ذلك نزلت : « يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٢) فدلّت الآية على ردّ قول من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من أمر الدين تقيّة ، وعلى بطلانه ، وهم الرافضة ، ودلت على أنه صلى الله عليه وسلم لم يُسرّ إلى أحد شيئا من أمر الدين ؛ لأن المعنى بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك ظاهرا ، ولولا هذا ما كان في قوله عز وجل : (وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ) فائدة . وقيل : بلغ ما أنزل إليك من ربك في أمر زينب بنت جحش الأسدية [رضى الله عنها ^(٣)] . وقيل غير هذا ، والصحيح القول بالعموم ؛ قال ابن عباس : المعنى بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك من ربك ، فإن كتمت شيئا منه فما بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ؛ وهذا تأديب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وتأديب لجملة العلم من أمته ألا يكتُموا شيئا من أمر شريعته ، وقد علم الله تعالى من أمر نبيه أنه لا يكتُم شيئا من وحيه ؛ وفى صحيح مسلم عن مسروق عن عائشة أنها قالت : من حدثك

أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً من الوحي فقد كذب ؛ والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَمَّا يَبْلُغْ رِسَالَتُهُ » وقبح الله الروافض حيث قالوا : إنه صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً مما أوحى الله إليه كان بالناس حاجة إليه .

الثانية — قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ) دليل على نبوته ؛ لأن الله عز وجل أخبر أنه معصوم ، ومن ضمن سبحانه له العصمة فلا يجوز أن يكون قد ترك شيئاً مما أمره الله به . وسبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان نازلاً تحت شجرة بقاء أعرابي^(١) فاختطف سيفه وقال للنبي صلى الله عليه وسلم : من يمنعك مني ؟ فقال : « الله » ؛ فذعرت يد الأعرابي وسقط السيف من يده ، وضرب برأسه الشجرة حتى استتر دماغه ؛ ذكره المهدوي . وذكره القاضي عياض في كتاب الشفاء قال : وقد رويت هذه القصة في الصحيح ، وأن غوث ابن الحارث صاحب القصة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم عفا عنه ؛ فرجع إلى قومه وقال : جئكم من عند خير الناس . وقد تقدم الكلام في هذا المعنى في هذه السورة عند قوله : « إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ » مستوفى ، وفي « النساء » أيضاً في ذكر صلاة الخوف . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة قبل تميم فادركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وادٍ كثير الغضاه^(٢) فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق سيفه بنفس من أغصانها ، قال : وتفرق الناس في الوادي يستظلون بالشجرة ، قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن رجلاً أتاني وأنا قائم فأخذ السيف فاستيقظت وهو قائم على رأسي فلم أشعر إلا والسيف صلتاً في يده فقال لي من يمنعك مني — قال — قلت الله ثم قال في الثانية من يمنعك مني — قال — قلت الله قال فشام^(٣) السيف فها هو ذا جالس » ثم لم يمرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لما بعثني الله برسالة ضقت بها ذرعاً وعرفت أن من الناس من يكذبني

(١) اختطف سيفه : أسلحه . (٢) راجع ص ١١١ من هذا الجزء . ووجه ص ٣٧٢

(٣) الغضاه : شجر عظيم له شوك ، وقيل : أعظم الشجر . (٤) صلتا : أى مجردا من غمده . روى ذلك صلت .

(٥) شام السيف . أى غمده وردة في غمده ؛ يقال : شام السيف إذا سله وإذا أعغده ؛ فهو من الأعداء ، والمراد هنا أعغده .

فأنزل الله هذه الآية "وكان أبو طالب يرسل كل يوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالا من بني هاشم يحرسونه حتى نزل : « وَاللَّهُ يَعِصُكَ مِنَ النَّاسِ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "يا عماء إن الله قد عصمني من الجن والإنس فلا أحتاج إلى من يحرسني" قلت : وهذا يقتضي أن ذلك كان بمكة ، وأن الآية مكية وليس كذلك ، وقد تقدم أن هذه السورة مدنية بإجماع ؛ وما يدل على أن هذه الآية مدنية ما رواه مسلم في الصحيح عن عائشة قالت : سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال : "ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة" قالت : فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح ؛ فقال : "من هذا" ؟ قال : سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما جاء بك" ؟ فقال : وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفت أحرسه ؛ فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام . وفي غير الصحيح قالت : فبينما نحن كذلك سمعت صوت السلاح ؛ فقال : "من هذا" ؟ فقالوا : سعد وحذيفة جئنا نحرسك ؛ فنام صلى الله عليه وسلم حتى سمعت غطيطة^(٢) ونزلت هذه الآية ؛ فأنجز رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من قبة آدم وقال : "أنصرفوا أيها الناس فقد عصمني الله" .

وقرأ أهل المدينة : « رِسَالَاتِهِ » على الجمع . وأبو عمرو وأهل الكوفة : « رِسَالَتُهُ » على التوحيد ؛ قال النحاس : والقراءتان حسنتان والجمع أبين ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل عليه الوحي شيئا فشيئا ثم يبينه ؛ والإفراد يدل على الكثرة ؛ فهي كالمصدر والمصدر في أكثر الكلام لا يجمع ولا يثنى لدلالته على نوعه بلفظه كقوله : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) أي لا يرشدهم وقد تقدم . وقيل : أبلغ أنت فاما الهداية فلإينا . نظيره « مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ » والله أعلم .

(٢) خشخشة سلاح : أي صوت سلاح صدم بعضه بعضا .

(١) من ك وع وج .

(٣) النطيط : هو صوت النائم المرتفع . (٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٧ . (٥) راجع ص ٣٢٧ .

قوله تعالى : قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا
التَّوْرَةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ
مَآ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ
ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : جاء جماعة من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا :
ألست تُقر أن التوراة حق من عند الله ؟ قال : « بلى » . فقالوا : فإنا نؤمن بها ولا تؤمن بما
عدها ، فزلت الآية ؛ أى لستم على شيء من الدين حتى تعملوا بما في الكتابين من الإيمان
بمحمد عليه السلام ، والعمل بما يوجب ذلك منهما ؛ وقال أبو علي : ويجوز أن يكون ذلك
قبل النسخ لما .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَآ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا ﴾
أى يكفرون به فيزدادون كفرا على كفرهم . والطغيان تجاوز الحد في الظلم والغلو فيه . وذلك
أن الظلم منه صغيرة ومنه كبيرة ، فمن تجاوز منزلة الصغيرة فقد طغى . ومنه قوله تعالى « كَلَّا
إِنَّ ٱلْإِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَٔتْنَى ^(١) » أى يتجاوز الحد في الخروج عن الحق .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴾ أى لا تحزن عليهم . أَيْسَى
يَأْسَى أَيْسَى إذا حزِن . قال :

• وَأَخْلَبَتْ عَيْنَاهُ مِنْ قَرْطِ ٱلْأَيْسَى •

وهذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ، وليس ينهى عن الحزن ؛ لأنه لا يقدر عليه ولكنه
تسلية ونهى عن التعرض للحزن . وقد مضى هذا المعنى في آخر « آل عمران » مستوفى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصْرِيُّ
مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾

تقدم الكلام فى هذا كله فلا معنى لإعادته . (وَالَّذِينَ هَادُوا) معطوف ، وكذا
(وَالصَّابِئُونَ) معطوف على المضمر فى « هَادُوا » فى قول الكسائى والأخفش . قال النحاس :
سمعت الزجاج يقول — وقد ذكر له قول الأخفش والكسائى : هذا خطأ من جهتين ؛
إحداهما أن المضمر المرفوع يقبح المعطف عليه حتى يؤكّد . والجهة الأخرى أن المعطوف
شريك المعطوف عليه فيصير المعنى أن الصابئين قد دخلوا فى اليهودية وهذا محال . وقال
الفراء : إنما جاز الرفع فى « وَالصَّابِئُونَ » لأن « إن » ضعيفة فلا تؤثر إلا فى الاسم دون الخبر ؛
و « الَّذِينَ » هنا لا يتبين فيه الإعراب بغيرى على جهة واحدة الأمران ^(١) ، فجاز رفع الصابئين
رجوعا إلى أصل الكلام . قال الزجاج : وسبيل ما يتبين فيه الإعراب وما لا يتبين فيه الإعراب
واحد . وقال الخليل وسيبويه : الرفع محمول على التقديم والتأخير ؛ والتقدير : إن الذين آمنوا والذين
هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون
والنصارى كذلك . وأنشد سيبويه وهو نظيره : ^(٢)

وَلَا فَاعِلْمُوا أَنَا وَأَتَمَّ • بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقِ

وَقَالَ ضَابِيُ الْبُرْجُمِيِّ :

فَمِنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ • فَلَانِي وَقِيَارُهَا لَنَعْرِبُ ^(٣)

وقيل : « إن » بمعنى « نعم » فالصابئون مرتفع بالابتداء ، وحذف الخبر لدلالة الثانى عليه ،
فالمعطف يكون على هذا التقدير بعد تمام الكلام وانقضاء الاسم والخبر . وقال قيس الرقيات :

(١) فى ع : بغيرى على جهة واحدة ، ألا ترى أن جاز رفع الصابئين الخ .

(٢) البيت لبشر بن أبى حازم . والبغاة : جمع باغ وهو الساعى بالفساد . والشقاق : الخلاف .

(٣) قيار : قيل اسم جبل ضابى ، وقيل : اسم فرسه . يقول : من كان بالمدينة يبه ومزله ، فليست منها
ولا لى بها منزل .

بَكَرَ الْمَوَازِلُ فِي الصُّبَا * ج يَأْمَنَنِي وَالْوُؤْمَنَةُ

وَيَقْلَنَ شَيْبٌ قَدْ عَلَا * ك وقد كبرت فقلت إني

قال الأخفش : « إني » بمعنى « نعم » ، وهذه « الهاء » أدخلت للسكت .

قوله تعالى : لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا
كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا
يَقْتُلُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رُسُلًا) . قد تقدّم
في « البقرة »^(١) معنى الميثاق وهو ألا يعبدوا إلا الله ، وما يتصل به . والمعنى في هذه [الآية]^(٢)
لا تأمن على القوم الكافرين فإننا قد أعذرنا إليهم ، وأرسلنا الرسل فنقضوا العهود . وكل هذا
يرجع إلى ما افتتحت به السورة وهو قوله : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » . (كُلَّمَا جَاءَهُمْ) أى اليهود
(رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ) لا يوافق هواهم (فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ) أى كذبوا
فريقا وقتلوا فريقا ؛ فمن كذبه عيسى ومن مثله من الأنبياء ، وقتلوا زكريا ويحيى وغيرهما
من الأنبياء . وإنما قال : « يقتلون » لمراعاة رأس الآية . وقيل : أراد فريقا كذبوا ،
وفريقا قتلوا ، وفريقا يكذبون وفريقا يقتلون ، فهذا دأبهم وعادتهم فاختصر . وقيل : فريقا
كذبوا لم يقتلوه ، وفريقا قتلوه فكذبوا . و « يقتلون » نعت لفريق . والله أعلم .

قوله تعالى : وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمَّوْا وَصَمُّوْا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمُّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً) . المعنى ؛ ظن هؤلاء الذين أخذ عليهم الميثاق
أنه لا يقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشدائد ، اغترارا بقولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه ،
وإنما اغترأوا بطول الإمهال . وقرأ أبو عمرو وحمة والكسائي « تَكُونُ » بالرفع ؛ ونصب

الباقون؛ فالرفع على أن حَسِبَ بمعنى عَلِمَ وَتَيَقَّنَ . و «أَنَّ» مخففة من الثقيلة ودخول «لا» عوض من التخفيف، وحذف الضمير لأنهم كرهوا أن يليها الفعل وليس من حكمها أن تدخل عليه؛ ففصلوا بينهما بـ «لا» . ومن نصب جعل «أَنَّ» ناصبة للفعل، وبقي حَسِبَ على بابه من الشك وغيره . قال سيبويه : حسبت ألا يقول ذلك ؛ أى حسبت أنه قال ذلك . وإن شئت نصبت؛ قال النحاس : والرفع عند النحويين في حَسِبَ وأخواتها أجدد كما قال :^(١)

أَلَا زَعَمْتَ بِسَبَابَةِ الْيَوْمِ أَتَيْتِ . كَبُرْتُ وَأَلَا يَشْهَدُ اللَّهُ وَأَمَّا لِي

وإنما صار الرفع اجدد؛ لأن حَسِبَ وأخواتها بمنزلة العلم لأنه شئ ثابت .

قوله تعالى : ﴿فَعَمَّوْا﴾ أى عن الهدى . ﴿وَصَمَّوْا﴾ أى عن سماع الحق؛ لأنهم لم ينتفعوا بما رأوه ولا سمعوه . ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ فى الكلام إضمار، أى أوقعت بهم الفتنة فتابوا فتاب الله عليهم بكشف القحط، أو بإرسال محمد صلى الله عليه وسلم يخبرهم بأن الله يتوب عليهم إن آمنوا؛ فهذا بيان «تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ» أى يتوب عليهم إن آمنوا وصدقوا لأنهم تابوا على الحقيقة . ﴿ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ أى عمى كثير منهم وصم بعد تبين الحق لهم بحمد عليه الصلاة والسلام؛ فارتفع «كثير» على البدل من الواو . وقال الأخفش سعيد : كما تقول رأيت قومك تلثيمهم . وإن شئت كان على إضمار مبتدأ أى المعنى والضم كثير منهم . وإن شئت كان التقدير المعنى والضم كثير^(٢) . وجواب رابع أن يكون على لغة من قال : «أكلوني البراغيث» وعليه قول الشاعر :

وَلَيْكِنْ دِيَارِيَّ أَبُوهُ وَأُمُّهُ * يَحْمُورَانِ يَعْصِرْنَ السَّلِيطَ أَقَارِبُهُ

ومن هذا المعنى قوله : «وَأَسْرَوْا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا» . ويمحوز فى غير القرآن

«كثيرا» بالنصب يكون نعتا لمصدر محذوف .

(١) البيت لامرئ القيس ويروى فى ديوانه (ألا يحسن اللهو) . وبسبابة امرأة من بنى أسد .

(٢) فى جـ وع : فى أنه . (٣) البيت للفردق يهجو عمرو بن عفراء . ودیاف قرية بالشام ؛ وقيل :

بالجزيرة ؛ وأهلها نهط الشام . والسليط : الزيت . (٤) راجع جـ ١١ ص ٢٦٨ .

قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
 وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِيْ إِسْرَآئِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ
 بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٦﴾
 قوله تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) . هذا قول
 اليعقوبية فردّ الله عليهم ذلك بحجة قاطعة مما يقضون به ؛ فقال : (وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي
 إِسْرَآئِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ) أى إذا كان المسيح يقول : يارب ويا الله فكيف يدعو
 نفسه أم كيف يسألها ؟ هذا نحال . (إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ) قيل : وهو من قول عيسى .
 وقيل : ابتداء كلام من الله تعالى . والإشراك أن يعتقد معه موحدا . وقد مضى في (آل عمران)
 القول في اشتقاق المسيح فلا معنى لإعادته . (وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ) .

قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ
 إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
 عَذَابُ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ) . أى أحد ثلاثة .
 ولا يجوز فيه التنوين ؛ عن الزجاج وغيره . وفيه للمعرب مذهب آخر ؛ يقولون : رابع ثلاثة ؛
 فعلى هذا يجوز الجرو والنصب ؛ لأن معناه الذى صير الثلاثة أربعة بكونه منهم . وكذلك
 إذا قلت : ثالث اثنين ؛ جاز التنوين . وهذا قول فرق النصارى من الملكية والنسطورية^(٢)
 واليعقوبية ؛ لأنهم يقولون أب وابن وروح القدس إله واحد ؛ ولا يقولون ثلاثة آلهة
 وهو معنى مذهبهم ، وإنما يمتنعون من العبارة وهى لازمة لهم . وما كان هكذا مع أن

(١) راجع ج ٤ ص ٨٨ وما بعدها .

(٢) فى ج : ثالث اثنين بالتنوين .

(٣) كذا فى الأصول وتقدم أنهم الملكية

يحكى بالعبرة اللازمة ؛ وذلك أنهم يقولون : إن الابن إله والأب إله وروح القدس إله .
وقد تقدم القول في هذا في « النساء » فاكفرهم الله بقولهم هذا ، [وقال ^(٢)] : « وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ » أى أن الإله لا يتعدد وهم يلزمهم القول بثلاثة آلهة كما تقدم ، وإن لم يصرحوا بذلك لفظاً ؛ وقد مضى في « البقرة » معنى الواحد . و « مِنْ » زائدة . ويمحوز في غير القرآن « لها واحدا » على الاستثناء . وأجاز الكسائي الخفض على البدل .

قوله تعالى : « وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا » أى يكفوا عن القول بالتثليث ليمسهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة . « أَفَلَا يَتُوبُونَ » تقرير وتوبيخ ، أى فليتوبوا إليه وليسألوه ستر ذنوبهم ؛ والمراد الكفرة منهم . وإنما خص الكفرة بالذكر لأنهم القائلون بذلك دون المؤمنين .

قوله تعالى : « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأَمْرُهُ صِدْقَةٌ كَأَنَّا بِكُلَّانِ الطَّعَامِ أَنْظَرُ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرُ أَنِّي يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾ »

قوله تعالى : « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ » ابتداء وخبر ؛ أى ما المسيح وإن ظهرت الآيات على يديه فإنما جاء بها كما جاءت بها الرسل ؛ فإن كان إلهاً فليكن كل رسول إلهاً ؛ فهذا رد لقولهم واحتجاج عليهم ، ثم بالغ في المجرة فقال : « وَأَمْرُهُ صِدْقَةٌ » ابتداء وخبر « كَأَنَّا بِكُلَّانِ الطَّعَامِ » أى أنه مولود مربوب ، ومن ولدته النساء وكان يأكل الطعام مخلوق محدث كسائر المخلوقين ؛ ولم يدفع هذا أحد منهم ، فتنى يصلح الربوب لأن يكون رباً ؟ ! وقولهم : كان يأكل ^(٤) يناسوته لا يلاهوته فهذا منهم مصير إلى الاختلاط ، ولا يتصور اختلاط إله بغير إله ، ولو جاز اختلاط القديم بالمحدث لحاز أن يصير القديم محدثاً ، ولو صح هذا في حق عيسى لصح في حق غيره حتى يقال : اللاهوت مخالط لكل محدث . وقال بعض المفسرين في قوله : « كَأَنَّا بِكُلَّانِ الطَّعَامِ » إنه كناية عن الغائط والبول . وفي هذا دلالة

(١) راجع ص ٢٣ وما بعدها من هذا الجزء .
(٢) من ج ، ك ، ع ، هـ .
(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٠ .
(٤) في ع : يأكل الطعام . الخ .

على أنهما بشران . وقد استدل من قال : إن مريم عليها السلام لم تكن نيسة بقوله تعالى :
 « وَأَمَّهُ صِدِّيقَةٌ » .

قلت : وفيه نظر ، فإنه يجوز أن تكون صديقة مع كونها نيسة كما دريس عليه السلام ؛
 وقد مضى في « آل عمران » ما يدل على هذا . والله أعلم . وإنما قيل لها صديقة لكثرة
 تصديقها بآيات ربها وتصديقها ولدها فيما أخبرها به ؛ عن الحسن وغيره . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ﴾ أى الدلالات . ﴿ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾
 أى كيف يصرفون عن الحق بعد هذا البيان ؛ يقال : أفاكه يافكه إذا صرفه . وفى هذا رد
 على القدرية والمعتزلة .

قوله تعالى : قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ زيادة فى البيان
 وإقامة حجة [عليهم] ؛ أى أتم مقرون أن عيسى كان جنيئا فى بطن أمه ، لا يملك لأحد ضرا
 ولا نفعا ، وإذا أفرتم أن عيسى كان فى حال من الأحوال لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم ولا ينفع
 ولا يضُر ، فكيف اتخذتموه إلها ؟ . ﴿ وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ أى لم يزل سميعا عليا يملك
 الضر والنفع ، ومن كانت هذه صفته فهو الإله على الحقيقة . والله أعلم .

قوله تعالى : قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ
 سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ ﴾ أى لا تُفرضوا كما أفرطت اليهود والنصارى فى عيسى ؛ غُلُو اليهود قولهم فى عيسى ، ليس ولد ^(١) رَشْدَة ، وغلو النصارى قولهم : إنه إله . والغُلُو مجاوزة الحد ؛ وقد تقدم فى « النساء » بيانه .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ ﴾ الأهواء جمع هوى وقد تقدم فى « البقرة » ^(٢) . وسمى الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه فى النار . ﴿ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ ﴾ قال مجاهد والحسن : يعنى اليهود . ﴿ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا ﴾ أى أضلوا كثيرا من الناس . ﴿ وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ أى عن قصد طريق محمد صلى الله عليه وسلم . وتكرر ضلوا على معنى أنهم ضلوا من قبل وضلوا من بعد ؛ والمراد الأسلاف الذين سنوا الضلالة وعملوا بها من رؤساء اليهود والنصارى .

قوله تعالى : ﴿ لِعَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ لِعَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﴾ فيه مسألة واحدة : وهى جواز لعن الكافرين وإن كانوا من أولاد الأنبياء ، وأن شرف النسب لا يمنع إطلاق اللعنة فى حقهم . ومعنى ﴿ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ﴾ أى لعنوا فى الزبور والإنجيل ؛ فإن الزبور لسان داود ، والإنجيل لسان عيسى أى لعنهم الله فى الكتابين . وقد تقدم اشتقاقهما . قال مجاهد وقَتَادَة وغيرهما . لعنهم مسخهم قرده وخنزير . قال أبو مالك : الذين لعنوا على لسان داود مسخوا قرده ، والذين لعنوا على لسان عيسى مسخوا خنزير . وقال ابن عباس : الذين لعنوا على لسان داود أصحاب السبت ، والذين لعنوا على لسان عيسى الذين كفروا بالمائدة بعد نزولها . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : لعن الأسلاف والأخلاف من كفر بحمد صلى الله عليه وسلم على لسان داود وعيسى ؛ لأنهما أعلمان أن محمدا صلى الله عليه وسلم نبي مبعوث فلعننا من يكفر به .

(١) ولد رَشْدَة (بكسر الراء وقد تفتح) : أى ولد نكاح . (٢) راجع ص ٢١ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٤ وما بعدها .

قوله تعالى : (ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا) . ذلك في موضع رفع بالابتداء أى ذلك اللعن بما عصوا ؛ أى بعصيانهم . ويجوز أن يكون على إضمار مبتدأ ؛ أى الأمر ذلك . ويجوز أن يكون في موضع نصب أى فعلنا ذلك بهم لعصيانهم وادّنائهم .

قوله تعالى : كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ) . فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : (كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ) أى لا ينهى بعضهم بعضا : (لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) ذم لتركهم النهى ، وكذا من بعدهم يذم من فعل فعلهم . خرج أبو داود عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن أول ما دخل النقص على بنى إسرائيل كان الرجل أول ما يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعبه فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال : « لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ » إلى قوله « فَاسْقُون » ثم قال : ” كَلَّا وَاللَّهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَتَأْخُذَنَّ عَلَى يَدَيِ الظَّالِمِ وَلَتَأْطُرَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ وَلَتَقْصُرَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ قَصْرًا أَوْ لِيُضْرِبَنَّ اللَّهُ بَقُلُوبِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِيُلْعَنَكُمْ كَمَا لُعِنَهُمْ ” وخرجه الترمذى أيضا . ومعنى لتأطرنه لتردنه .

الثانية : قال ابن عطية : والإجماع منعقد على أن النهى عن المنكر فرض لمن أطاقه وأمن الضرر على نفسه وعلى المسلمين ؛ فإن خاف فينكر بقلبه ويهجر ذا المنكر ولا يتحاطه . وقال حذاق أهل العلم : وليس من شرط الناهى أن يكون سليما عن معصية بل ينهى العصاة بعضهم بعضا . وقال بعض الأصوليين : فرض على الذين يتعاطون الكنوس أن ينهى بعضهم بعضا

واستدلوا بهذه الآية ؛ قالوا : لأن قوله : « كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ » يقتضى اشتراكهم فى الفعل وذمهم على ترك التناهى . وفى الآية دليل على النهى عن مجالسة المجرمين وأمر بتركهم وهجرانهم . وأكد ذلك بقوله فى الإنكار على اليهود : « تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » « وما » من قوله : « ما كانوا » يجوز أن تكون فى موضع نصب وما بعدها نعت لما ؛ التقدير لبئس شيئا كانوا يفعلونه . أو تكون فى موضع رفع وهى بمعنى الذى .

قوله تعالى : تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ) أى من اليهود ؛ قيل : كعب بن الأشرف وأصحابه . وقال مجاهد : يعنى المنافقين (يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى المشركين ؛ وليسوا على دينهم . (لِبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ) أى سولت وزينت . وقيل : المعنى لبئس ما قدموا لأنفسهم ومعادهم . (أَنَّ يَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) « أَنَّ » فى موضع رفع على إضمار مبتدأ كقولك : لبئس رجلا زيدا . وقيل : بدل من « ما » فى [قوله] « لبئس » على أن تكون « ما » نكرة فتكون رفعا أيضا . ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى لأن يخط الله عليهم : (وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ) ابتداء وخبر .

قوله تعالى : وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٦﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ) يدل بهذا على أن من اتخذ كافرا وليا فليس بمؤمن إذا اعتقد اعتقاده ورضى أفعاله . (وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) أى خارجون عن الإيمان بنبيهم لتحريفهم ، أو عن الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم لفتاقهم .

قوله تعالى : لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ
 أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيُّ
 ذَلِكَ يَأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾ اللام لام قسم ودخلت
 النون على قول الخليل وسيبويه فرقا بين الحال والمستقبل . «عَدَاوَةً» نصب على البيان وكذا
 ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ وهذه الآية نزلت في النجاشي
 وأصحابه لما قدم عليهم المسلمون في الهجرة الأولى - حسب ما هو مشهور في سيرة ابن إسحاق
 وغيره - خوفا من المشركين وقتنتهم ؛ وكانوا ذوى عدد . ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إلى المدينة بعد ذلك فلم يقدروا على الوصول إليه ، حالت بينهم وبين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الحرب . فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار ، قال كفار قريش :
 إنا ناركم بأرض الحبشة ، فاهدوا إلى النجاشي ، وابتعوا إليه رجلين من ذوى رأيكم لعله يعطيكم
 من عنده فتقتلونهم بمن قُتل منكم ببدر ، فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن
 أبي ربيعة بهدايا ، فسمع النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عمرو بن أمية الضميرى ، وكتب معه إلى النجاشي ، فقدم على النجاشي ، فقرأ كتاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين ، وأرسل إلى الرهبان
 والقسيسين بجمعهم . ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة «مريم» فقاموا تفيض
 أعينهم من الدمع ، فهم الذين أنزل الله فيهم «وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا
 إِنَّا نَصَارَى» وقرأ «إلى الشاهدين» رواه أبو داود . قال : حدثنا محمد بن سلمة المراءى
 قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام ، وعن سعيد بن المسيب وعن عروة بن الزبير ، أن الهجرة الأولى هجرة المسلمين
 إلى أرض الحبشة ، وساق الحديث بطوله . وذكر البيهقي عن ابن إسحاق قال : قدم على النبي

صلى الله عليه وسلم عشرون رجلا وهو بمكة أو قريب من ذلك ، من النصارى حين ظهر خبره من الحبشة ، فوجدوه في المسجد فكلموه وسألوه ، ورجال من قريش في أندية حول الكعبة فلما فرغوا من مسئلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أرادوا ، دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل ، وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوه فاضت أعينهم من الدمع ، ثم استجابوا له وآمنوا به وصدقوه ، وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره ، فلما قاموا من عنده اعترضهم أبو جهل في نفر من قريش فقالوا : **خَبِّبْكَمُ اللَّهُ مِنْ رُكْبِ بَيْتِكُمْ مَنْ وَرَاءَكُمْ مِنْ أَهْلِ دِينِكُمْ تَرَادُونَ لَهُمْ فَتَاتُونَهُمْ بِخَبَرِ الرَّجُلِ** ، فلم تظهر مجالستكم عنده حتى فارقم دينكم وصدقتموه بما قال لكم ، مانعكم ربكا أحمق منكم — أو كما قال لهم — فقالوا : سلام عليكم لا تُجاهلكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ، لا نألو أنفسنا خيرا . فيقال : إن النفر النصارى من أهل نَجْرَان ، ويقال : إن فيهم نزلت هؤلاء الآيات « **الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ** » ^(١) إلى قوله : « **لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ** » وقيل : إن جعفر وأصحابه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف ، فيهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام [وهم] بجراء الراهب وإدريس وأبرهة وثُمَامَة ^(٢) وقُم ودريد وأيمن ، فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة « يس » إلى آخرها ، فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا ، وقالوا : ما أشبه هذا بما كان يترلى على عيسى فنزلت فيهم « **لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى** » ^(٣) يعنى وفد النجاشى وكانوا أصحاب الصوامع . وقال سعيد ابن جبير : وأنزل الله فيهم أيضا « **الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ** » ^(٤) إلى قوله « **أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ** » ^(٥) إلى آخر الآية . وقال مقاتل والكلبي : كانوا أربعين رجلا من أهل نَجْرَان من بنى الحرث بن كعب ، واثنان وثلاثون من الحبشة ، وثمانية وستون من

(١) في ج ، ك ، هـ ، ع : في المجلس . (٢) في ع : نطل . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٩٦ .

(٤) عن (البحر) و(روح المعاني) . (٥) بجراء الراهب : كما مر عندنا في رواية بالألف المقصورة .

(٦) الأصول محرفة في ذكر الأسماء وصوبت عن (البحر) و(روح المعاني) . في ج ، ك ، هـ ، ع : تمام : نتم

أهل الشام . وقال قتادة : نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم آمنوا به فأنى الله عليهم .
 قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسَيْسِينَ وَرُهَبَانًا) واحد « القسّيسين » قس وقسيس ؛
 قاله قطرب . والقسيس العالم ؛ وأصله من قس إذا تتبع الشيء فطلبه ؛ قال الرازي :
 • يُصَيِّحَنَّ عَنْ قَسِّ الْأَذَى غَوَايَا •

وتَقَسَّست أصواتهم بالليل تَسْمَعُهَا . والقس النيمة . والقس أيضا رئيس من رؤساء
 النصارى في الدين والعلم ، وجمعه قسوس ، وكذلك القسيس مثل الشر والشرير فالقسيسون
 هم الذين يتبعون العلماء والعباد . ويقال في جمع قسيس مُكْسَرًا : قَسَاوِسَةٌ أُبدل من إحدى
 السينين واوا وقساوسة أيضا كَهَالِيَةٍ . والأصل قَسَايِسَةٌ فأبدلوا إحدى السينات واوا لكثرتها .
 ولفظ القسيس إما أن يكون عربيا ، وإما أن يكون بلغة الروم ولكن خلطته العرب بكلامهم
 فصار من لغتهم إذ ليس في الكتاب ما ليس من لغة العرب كما تقدم . وقال أبو بكر الأنباري :
 حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ ، قَالَ : حَدَّثْتُ عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ هِشَامٍ عَنْ نَصِيرِ
 الطَّائِي عَنْ الصَّلْتِ عَنْ حَامِيَةَ بْنِ رَبَابٍ قَالَ : قُلْتُ لِسُلَيْمَانَ « يَا أَبْنَاءَ قَسَيْسِينَ وَرُهَبَانًا »
 فَقَالَ : دَعِ الْقَسَيْسِينَ فِي الصَّوَامِعِ وَالْمَحْرَابِ أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَا أَبْنَاءَ مِنْهُمْ
 صِدِّيقِينَ وَرُهَبَانًا » . وقال عروة بن الزبير : ضَيَّعَتِ النِّصَارَى الْإِنْجِيلَ ، وَأَدْخَلُوا فِيهِ مَا لَيْسَ
 مِنْهُ ؛ وَكَانُوا أَرْبَعَةَ نَفَرٍ الَّذِينَ غَيَّرُوهُ ؛ لَوْقَاسٌ وَمَرْقُوسٌ وَيُحْنَسٌ وَمَقْبُوسٌ ، وَبَنَى قَسَيْسٌ
 عَلَى الْحَقِّ وَعَلَى الْإِسْتِقَامَةِ ، فَمَنْ كَانَ عَلَى دِينِهِ وَهَدْيِهِ فَهُوَ قَسَيْسٌ .

قوله تعالى : (وَرُهَبَانًا) الرهبان جمع راهب كُرُجَانٍ وراكب . قال النابغة :

- (١) الرجز لؤبة بن المجاج يصف نساء عفيفات لا يتبعن النائم .
 (٢) كذا في الأصول وهو موافق لما في (القاموس) وبها يظهر قوله بعد : « أبدل من إحدى السينين وار » ،
 وفي (اللسان) : تناسخ على مثال مهالبة . ويؤخذ من شرح (القاموس) أن فيه الجمعين .
 (٣) كذا في الأصول ، وفي ابن كثير : جامعة بن رثاب . (٤) كذا في كل الأصول : ولعل الصواب :
 نتيوس . وهو متى . لأن أنا جيلهم المتعدة أربعة لكل من لوقا ومرقص وبوحنا ومتى الإنجيل .

لَوْ أَنهَا عَرَضَتْ لِأَشْمَطِ رَاهِبٍ • عَبْدَ الْإِلَهِ صُرُورَةً^(١) مُتَعَبِّدٍ
لَرَأَى لِرُؤْيَيْهَا وَحْسِينَ حَدِيثَهَا • وَخَالَه رَشْدًا وَإِنْ لَمْ يَرُشِدِ
وَالْفِعْلُ مِنْهُ رَهَبٌ اللَّهُ يَرْهَبُهُ أَيْ خَافَهُ رَهْبًا وَرَهْبًا وَرَهْبَةً • وَالرَّهْبَانِيَّةُ وَالتَّوَهُّبُ التَّعْبُدُ
فِي صَوْمَعَةٍ ؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَقَدْ يَكُونُ « رُهْبَانٌ » لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ ؛ قَالَ الْفَزَاءُ : وَيَجْمَعُ
« رُهْبَانٌ » إِذَا كَانَ لِلْفَرْدِ رَهَابَانِيَّةً وَرَهَابِينَ كَقُرْبَانٍ وَقَرَّابِينَ ؛ قَالَ جَرِيرٌ فِي الْجَمْعِ :
رُهْبَانٌ مَذِينٌ لَوْ رَأَوْكَ تَنَزَّلُوا * وَالْمُعْظَمُ مِنْ شَعَفِ الْعُقُولِ الْفَادِرُ
الْفَادِرُ الْمُسْنُ مِنَ الْوُعُولِ • وَيَقَالُ : الْعَظِيمُ ، وَكَذَلِكَ الْقُدُورُ وَالْجَمْعُ قَدْرٌ وَقُدُورٌ وَمَوْضِعُهَا
الْمُقَدَّرَةُ ؛ قَالَه الْجَوْهَرِيُّ • وَقَالَ آخَرُ فِي التَّوْحِيدِ :

لَوْ أَبْصَرْتَ رُهْبَانًا ذِيَّ فِي الْجَبَلِ * لَأَخْجَرْتَ الرُّهْبَانَ يَسْمَى وَيُصَلِّ
مِنَ الصَّلَاةِ • وَالرَّهَابَةُ عَلَى وَزْنِ السَّحَابَةِ عَظُمَ فِي الصَّدْرِ مُشْرِفٌ عَلَى الْبَطْنِ مِثْلُ اللِّسَانِ • وَهَذَا
الْمَدْحُ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُونَ مَنْ أَصْرَ عَلَى كُفْرِهِ وَلِهَذَا قَالَ : ﴿ وَأَنَّهُمْ
لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ أَيْ عَنِ الْإِنْقِيَادِ إِلَى الْحَقِّ •

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ
مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ
الشَّاهِدِينَ ﴿٨٢﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ ﴾
أَيْ بِالْأَمْعِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ؛ وَكَذَا ﴿ يَقُولُونَ ﴾ • وَقَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ :
فَقَاضَتْ دُمُوعَ الْعَيْنِ مِثْقَالَ صَبَابَةٍ * عَلَى النَّخْرِ حَتَّى بَلَ دَمْعِي بِمَحْمِلِي^(٢)

وَخَبَرُ مُسْتَفِيزٍ إِذَا كَثُرَ وَانْتَشَرَ كَفَيْضِ الْمَاءِ عَنِ الْكَثْرَةِ • وَهَذِهِ أَحْوَالُ الْعُلَمَاءِ يَكُونُ
وَلَا يَصْعَقُونَ ، وَيَسْأَلُونَ وَلَا يَصْبِحُونَ ، وَيَتَحَازَنُونَ وَلَا يَتَمَوَّنُونَ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « اللَّهُ نُزِّلَ

(١) الصرورة : الذي لم يأت النساء كأنه أمر على تركهن ، وفي الحديث " لا صرورة في الإسلام " وهو التبتل .

(٢) المحمل (كرجل) علاقة السيف .

أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَتَابِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ^(١) وقال : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » وفي « الأنفال » ^(٢) يأتي بيان هذا المعنى إن شاء الله تعالى . وبين الله سبحانه في هذه الآيات أن أشد الكفار تمردا وعتوا وعداوة للمسلمين اليهود ، وبضاهيم المشركون ، وبين أن أقربهم مودة النصارى . والله أعلم .

قوله تعالى : (فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) أى مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يشهدون بالحق من قوله عز وجل : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » عن ابن عباس وابن جريج . وقال الحسن : الذين يشهدون بالإيمان . وقال أبو علي : الذين يشهدون بتصديق نبيك وكتابك . ومعنى « فَأَكْتَبْنَا » أجعلنا ، فيكون بمنزلة ما قد كتبت ودون . قوله تعالى : وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ^(٣)

قوله تعالى : (وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ) بين استبصارهم في الدين ؛ أى يقولون وما لنا لا نؤمن ؛ أى وما لنا تاركين الإيمان . فـ « نؤمن » في موضع نصب على الحال . (وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ) أى مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم بدليل قوله : « أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » ^(٤) يريد أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وفي الكلام إضمار أى نطمع أن يدخلنا ربنا الجنة . وقيل : « مع » بمعنى « في » كما تذكر « في » بمعنى « مع » تقول : كنت فيمن لقي الأمير ؛ أى مع من لقي الأمير . والطمع يكون مخففاً وغير مخفف ؛ يقال : طمع فيه طمعا وطماعة وطماعة مخفف فهو طمع .

قوله تعالى : فَأَثْبَتَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ^(٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ^(٦)

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٦٥ .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨ .

(٤) راجع ج ١١ ص ٣٤٩ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٣ .

قوله تعالى : ﴿فَأَنبَأَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَاتٍ﴾ دليل على إخلاص إيمانهم وصدق مقالهم ؛ فاجاب الله سؤالهم وحق طمعهم — وهكذا من خلص إيمانه وصدق يقينه يكون ثوابه الجنة . ثم قال : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من اليهود والنصارى ومن المشركين ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ والجحيم النار الشديدة الانقاد . يقال : بَحِمَ فلان النار إذا شدد إيقادها . ويقال أيضا لعين الأسد : بَحْمَةٌ ؛ لشدة انقادها . ويقال ذلك للحرب قال الشاعر :

والحربُ لا يَسْقُ لجأ • جِها التَّخِيلُ والمِرَاحُ^(١)
إلا الفتي الصِّبَارُ في * التَّجَدَاتِ والقِرْسِ الوَفَاحِ^(٢)

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾ . فيه خمس مسائل :

الأولى — أسند الطبري إلى ابن عباس أن الآية نزلت بسبب رجل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني إذا أصبت من اللحم انتشرت وأخذتني شهوتي فحرمت اللحم ؛ فانزل الله هذه الآية . وقيل : إنما نزلت بسبب جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعلى وابن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي ومُعِيقِل بن مُقَرَّن رضي الله عنهم ، اجتمعوا في دار عثمان بن مظعون ، واتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يتاموا على الفرش ، ولا يأكلوا اللحم ولا الودك ولا يقرءوا النساء والطيب ، ويلبسون المسوح ويرفضوا الدنيا ويسبحوا في الأرض ، ويترهبوا ويحبُّوا المذاكير ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية . والأخبار بهذا المعنى كثيرة وإن لم يكن فيها ذكر التزول وهي :

(١) في ع : لا تيق . المزاح .

(٢) ورغ الحافر سلب .

(٣) الودك : الدسم .

الثانية - خرج مسلم عن أنس أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر؛ فقال بعضهم : لا أتزوج النساء؛ وقال بعضهم : لا آكل اللحم؛ وقال بعضهم : لا أنام على الفراش؛ فحمد الله وأثنى عليه فقال : " ما بآل أقوام قالوا كذا وكذا لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء فمن رغب عن سُتَي فليس مني " وخرجه البخاري عن أنس أيضا ولفظه قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادته؛ فلما أُخبروا كأنهم تَقَالُوها - فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قد غفر الله له من ذنبه ما تقدم وما تأخر. فقال أحدهم : [أنا] أنا فإني أصلي الليل أبدا . وقال آخر : أما أنا فأصوم الدهر ولا أفطر . وقال آخر : أما أنا فأعتزل النساء ولا أتزوج أبدا . فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " أتم الذين قلم كذا وكذا أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصل وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سُتَي فليس مني " . وخرجا عن سعد بن أبي وقاص قال : أراد عثمان بن مظعون أن يتبطل فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لأخصبنا . وخرج الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في مسنده قال حدثنا أبو المغيرة قال حدثنا معان بن رفاعه ، قال حدثني علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سيرة من سراياه ؛ قال : فترجل بغار فيه شيء من الماء فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار فيقوته ما كان فيه من ماء ، ويصيب ما حوله من البقل ، ويتخلى عن الدنيا ؛ قال : لو أني أتيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك ، فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ؛ فاتاه فقال : يا نبي الله إني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل ، فحدثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى عن الدنيا ؛ قال : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم " إني لم أبعث باليهودية ولا النصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لئلا تدوة^(٢) أو روضة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف خير من صلاته ستين سنة " .

(١) من كرهه وع . (٢) في جوع وك : أتم القائلون .

(٣) القدوة المرة من القدوة ، وهو سبيل أول النهار ، فقيض الزواج .

الثالثة - قال علماؤنا رحمة الله عليهم في هذه الآية وما شابهها والأحاديث الواردة في معناها ردُّ على غُلاة المترهدين ، وعلى أهل البطالة من المتصوفين ؛ إذ كل فريق منهم قد عدل عن طريقه ، وحاد عن تحقيقه ؛ قال الطبري : لا يجوز لأحد من المسلمين تحريم شيء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناجح إذا خاف على نفسه بإحلال ذلك بها بعض العنت والمشقة ؛ ولذلك ردَّ النبي صلى الله عليه وسلم التبتل على ابن مَظعون فثبت أنه لا فضل في ترك شيء مما أحله الله لعباده ، وأن الفضل والبر إنما هو في فعل ما ندب عباده إليه ، وعمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسنَّه لأُمَّته ، واتبعه على مناجه الأئمة الراشدون ، إذ كان خير الهدى هدى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فإذا كان كذلك تبين خطأ من أثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكتان إذا قدر على لباس ذلك من حلّه ، وأثر أكل الخشن من الطعام وترك اللحم وغيره حذرا من عارض الحاجة إلى النساء . قال الطبري : فإن ظنَّ ظان أن الخير في غير الذي قلنا لما في لباس الخشن وأكله من المشقة على النفس وصرف ما فضل بينهما من القيمة إلى أهل الحاجة فقد ظن خطأ ؛ وذلك أن الأولى بالإنسان صلاح نفسه وعونه لما على طاعة ربها ، ولا شيء أضر للجسم من المطاعم الرديئة لأنها مفسدة لعقله ومضعفة لأدواته التي جعلها الله سببا إلى طاعته . وقد جاء رجل إلى الحسن البصري ؛ فقال : إن لي جاراً لا يأكل الفالودج فقال : ولم ؟ قال : يقول لا يؤذى شكره ؛ فقال الحسن : أفيشرب الماء البارد ؟ فقال : نعم . فقال : إن جارك جاهل ، فإن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمته عليه في الفالودج . قال ابن العربي قال علماؤنا : هذا إذا كان الدين قواماً ، ولم يكن المال حراماً ؛ فأما إذا فسد الدين عند الناس وعمَّ الحرام فالتبتل أفضل ، وترك اللذات أولى ، وإذا وجد الحلال فحال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل وأعلى . قال المهلب : إنما نهى صلى الله عليه وسلم عن التبتل والترهب من أجل أنه مكثراً بأمته الأيام يوم القيامة ، وأنه في الدنيا مقاتل بهم طوائف الكفار ، وفي آخر الزمان يقاتلون الدجال ؛ فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكثر النسل .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَدَوَّا ﴾ قيل : المعنى لا تمتدوا فتحلوا ما حرم الله فالنهيان على هذا تضمننا الطرفين ؛ أى لا تمتدوا فتحرموا حلالا ، ولا تترخصوا فتحلوا حراما ؛ قاله الحسن البصري . وقيل : معناه التأكيد لقوله : « تَحْرُمُوا » ؛ قاله السدي وعكرمة وغيرهما ؛ أى لا تحرموا ما أحل الله وشرع . والأول أولى . والله أعلم .

الخامسة - من حرم على نفسه طعاما أو شربا أو أمة له ، أو شيئا مما أحل الله فلا شيء عليه ، ولا كفارة في شيء من ذلك عند مالك ؛ إلا أنه إن نوى بتحريم الأمة عتقها صارت حرة وحرم عليه وطؤها إلا بِنكاح جديد [بعد عتقها] ^(٢) . وكذلك إذا قال لامرأته أنت على حرام فإنه تطلق عليه ثلاثا ؛ وذلك أن الله تعالى قد أباح له أن يحرم امرأته عليه بالطلاق صريحا وكناية ، وحرام من كليات الطلاق . وسيأتي ما للعلماء فيه في سورة « التحريم » ^(٣) إن شاء الله تعالى . وقال أبو حنيفة : إن من حرم شيئا صار محزما عليه ، وإذا تناوله لزمته الكفارة ؛ وهذا بعيد والآية ترد عليه . وقال سعيد بن جبير : لغو اليمين بتحريم الحلال . وهو معنى قول الشافعي على ما يأتي .

قوله تعالى : وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِءِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ فيه مسئلة واحدة : الأكل في هذه الآية عبارة عن التمتع بالأكل والشرب واللباس والركوب ونحو ذلك . وخص الأكل بالذكر ؛ لأنه أعظم المقصود وأخص الانتفاعات بالإنسان . وسيأتي بيان حكم الأكل والشرب واللباس في « الأعراف » [إن شاء الله تعالى] . وأما شهوة الأشياء الملذة ، ومنازعة النفس إلى طلب الأنواع الشبيهة ، فذهاب الناس في تمكين النفس منها مختلفة ؛ فمنهم من يرى صرف النفس عنها وقهرها عن اتباع شهواتها أخرى لئلا يذل له قيادها ، ويهون عليه

(١) في ل : وفتحوا . (٢) من جودك وع . (٣) راجع ج ١٨ ص ١٧٧ .

(٤) راجع ج ٧ ص ١٨٩ . (٥) من جودك وع .

عنادها ، فإنه إذا أعطاها المراد يصير أسير شهواتها ، ومتقادا بانقيادها . حُكي أن أبا حازم كان يمتز على الفاكهة فيشتبهها فيقول : موعِدِكِ الجنة . وقال آخرون : تمكين النفس من لذاتها أولى لما فيه من ارتياحها ونشاطها بإدراك إرادتها . وقال آخرون : بل التوسط في ذلك أولى ؛ لأن في إعطائها ذلك مرة ومنعها أخرى جمع بين الأمرين ؛ وذلك النصف من غير شين . وتقدم معنى الاعتداء والرزق في « البقرة » والحمد لله .

قوله تعالى : لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْ بِهِ . إطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ . فَن لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾

فيه سبع وأربعون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ) تقدم معنى اللغو في « البقرة » ومعنى « فِي أَيْمَانِكُمْ » أى من أيمانكم ، والأيمان جمع يمين . وقيل : ويمين فيبيل من الإيمان وهو البركة ؛ سماها الله تعالى بذلك ؛ لأنها تحفظ الحقوق . ويمين تذكر وتؤث وتجمع أيمان وإيمان . قال زهير :

• فَتُجْمَعُ أَيْمَنٌ مِنَّا وَمِنْكُمْ ^(٣) •

الثانية - واختلف في سبب نزول هذه الآية ؛ فقال ابن عباس : سبب نزولها القوم الذين حرموا طيبات المطاعم والملابس والمناخ على أنفسهم ، حلفوا على ذلك فلما نزلت « لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » قالوا : كيف نصنع بأيماننا ؟ فنزلت هذه الآية .

(١) راجع ج ١ ص ١٧٧ في « الرزق » وص ٤٣٢ « في الاعتداء » من الجزء نفسه .

(٢) راجع ج ٣ ص ٩٩ وما بعدها . (٣) عجز البيت : بمقسة تمر بها الدماء .

والمعنى على هذا القول؛ إذا أتيتم باليمين ثم ألغيتموها - أى أسقطتم حكمها بالكفر والكفرتم - فلا يؤخذكم الله بذلك؛ وإنما يؤخذكم بما أقمت عليه فلم تلغوه؛ أى فلم تكفروا؛ فبان بهذا أن الحلف لا يحترم شيئاً. وهو دليل الشافعى على أن اليمين لا يتعلق بها تحريم الحلال، وأن تحريم الحلال لغو، كما أن تحليل الحرام لغو مثل قول القائل: استحللت شرب الخمر، فتقتضى الآية على هذا القول أن الله تعالى جعل تحريم الحلال لغواً فى أنه لا يُحرم؛ فقال: «لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ» أى بتحريم الحلال. وروى أن عبد الله بن رَوَاحَةَ كان له أيتام وضيّف، فاقبل من شغله بعد ساعة من الليل فقال: أعشيتم ضيفي؟ فقالوا: انتظرنّاك؛ فقال: لا والله لا آكله الليلة؛ فقال ضيفه: وما أنا بالذى يأكل؛ وقال أيتامه: ونحن لا نأكل؛ فلما رأى ذلك أكل وأكلوا. ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال له: «أطعت الرحمن وعصيت الشيطان» فترت الآية.

الثالثة - الإيمان فى الشريعة على أربعة أقسام: قسمان فيهما الكفارة، وقسمان لا كفارة فيهما. خرج الدارقطني فى سننه، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا خلف بن هشام حدثنا عبثر عن ليث بن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله. قال: الإيمان أربعة، يمينان يُكفّران ويمينان لا يُكفّران؛ فاليمينان اللذان يُكفّران فالرجل الذى يحلف والله لا أفعل كذا وكذا فيفعل، والرجل يقول والله لأفعلن كذا وكذا فلا يفعل، واليمينان اللذان لا يُكفّران فالرجل يحلف والله ما فعلت كذا وكذا وقد فعل، والرجل يحلف لقد فعلت كذا وكذا ولم يفعله. قال ابن عبد البر: وذكر سفيان الثوري فى «جامعه»، وذكره المروزي عنه أيضاً، قال سفيان: الإيمان أربعة؛ يمينان يُكفّران وهو أن يقول الرجل والله لا أفعل فيفعل، أو يقول والله لأفعلن ثم لا يفعل؛ ويمينان لا يُكفّران وهو أن يقول الرجل والله ما فعلت وقد فعل، أو يقول والله لقد فعلت وما فعل؛ قال المروزي: أما اليمينان الأوليان فلا اختلاف فيهما بين العلماء على ما قال سفيان؛ وأما اليمينان الأخريان فقد اختلف أهل العلم فيهما؛ فإن كان الحالف حلف على أنه لم يفعل كذا وكذا، أو أنه قد فعل كذا وكذا عند نفسه صادقاً يرى أنه على ما حلف عليه

فلا إثم عليه ولا كفارة عليه في قول مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي، وكذلك قال أحمد وأبو عبيد، وقال الشافعي لا إثم عليه وعليه الكفارة. قال المروزي: ليس قول الشافعي في هذا بالقوى. قال: وإن كان الخالف على أنه لم يفعل كذا وكذا وقد فعل متعمدا للكذب فهو آثم ولا كفارة عليه في قول عامة العلماء؛ مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد ابن حنبل وأبي ثور وأبي عبيد. وكان الشافعي يقول يكفر؛ قال: وقد روي عن بعض التابعين مثل [قول] الشافعي. قال المروزي: أميل إلى قول مالك وأحمد. قال: فأما عمن اللغو الذي اتفق عامة العلماء على أنها لقو فهو قول الرجل: لا والله، وبلى والله، في حديثه وكلامه غير منعقد لليمين ولا مريدها. قال الشافعي: وذلك عند الجحاح والغضب والعجلة.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ ﴾ مخفف القاف من العقد، والعقد على ضربين حسنى كعقد الحبل، وحكى كعقد البيع؛ قال الشاعر: ^(٢)

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم * شدوا العناجَ وشدوا فوقه الكرباً

فاليمين المنعقدة منفعة من العقد، وهى عقد القلب في المستقبل ألا يفعل ففعل؛ أو ليفعلن فلا يفعل كما تقدم. فهذه التى يحلها الاستثناء والكفارة على ما يأتى. وقرئ «عاقدتُم» بألف بعد العين على وزن فاعل وذلك لا يكون إلا من اثنين فى الأكثر، وقد يكون الثانى من حلف لأجله فى كلام وقع معه، أو يكون المعنى بما عاقدتُم عليه الإيمان؛ لأن عاقد قريب من معنى عاهد فعدى بحرف الجر، لما كان فى معنى عاهد، وعاهد يتعدى إلى مفعولين الثانى منهما بحرف جر؛ قال الله تعالى: «وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ» ^(٣) وهذا كما عديت «نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ» بلى، وبابها أن تقول ناديت زيدا «وَنَادَيْتَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْإِيمَنِ» ^(٤) لكن لما كانت بمعنى دعوت عدى بلى؛ قال الله تعالى: «وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ» ثم اتسع فى قوله تعالى: «عَاقَدْتُمْ عَلَيْهِ الْإِيمَانَ» ^(٥) فحذف حرف الجر؛ فوصل الفعل إلى المفعول فصار عاقدتموه،

(١) فى ج، ك، ع. (٢) البيت للبطيئة يمدح قوما عقدوا لجارهم عهدا فوفوا به ولم يخفروه. وقد تقدم شرحه بامش ص ٣٢ من هذا الجزء. (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٧٧. (٤) راجع ج ١١ ص ١١٣. (٥) راجع ج ١٥ ص ٣٥٩. (٦) كذا فى الأصول إلا ز، فقيه: فى قوله عاقدتُم... الخ.

ثم حذفت الهاء كما حذفت من قوله تعالى : « فَأَصْدَغَ بِمَا تُؤْمَرُ »^(١) . أو يكون فاعل بمعنى فعل كما قال تعالى : « قَاتِلْهُمْ اللَّهُ »^(٢) أى قَتْلَهُمْ . وقد أتى المفاعلة في كلام العرب من واحد بغير معنى « فاعلت » كقولهم : سافرت وظهرت . وقرئ « عَقَّدْتُمْ » بتشديد القاف . قال مجاهد : معناه تعهدتم أى قصدتم . وروى عن ابن عمر أن التشديد يقتضى التكرار فلا تجب عليه الكفارة إلا إذا كرر . وهذا يرده ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذى هو خير وكفرت عن يميني » فذكر وجوب الكفارة في اليمين التي لم تتكرر . قال أبو عبيد : التشديد يقتضى التكرير مرة بعد مرة ، ولست آمن أن يلزم من قرأ بتلك القراءة ألا توجب عليه كفارة في اليمين الواحدة حتى يرددها مرارا . وهذا قول خلاف الإجماع . روى نافع أن ابن عمر كان إذا حنث من غير أن يؤكد اليمين أطعم عشرة مساكين ، فإذا وكد اليمين أعتق رقبة . قيل : لنافع ما معنى وكد اليمين ؟ قال : أن يحلف على الشيء مرارا .

الخامسة — اختلف في اليمين الغموس هل هي يمين منعقدة أم لا ؟ فالذى عليه الجمهور أنها يمين مكر وخديعة وكذب فلا تعتقد ولا كفارة فيها . وقال الشافعي : هي يمين منعقدة ؛ لأنها مكتسبة بالقلب ، معقودة بخبر ، مقرونة باسم الله تعالى ، وفيها الكفارة . والصحيح الأول . قال ابن المنذر : وهذا قول مالك بن أنس ومن تبعه من أهل المدينة ، وبه قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام ، وهو قول الثوري وأهل العراق ، وبه قال أحمد وإسحق وأبو ثور وأبو عبيد ، وأصحاب الحديث وأصحاب الرأي من أهل الكوفة ؛ قال أبو بكر : وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه » وقوله : « فليكفر عن يمينه ويأتى الذى هو خير » يدل على أن الكفارة إنما تجب فيمن حلف على فعل يفعله مما يستقبل فلا يفعله ، أو على فعل ألا يفعله فيما يستقبل فيفعله . وفي المسئلة قول ثان وهو أن يكفر وإن أتم وعهد الحلف بالله كاذبا ؛ هذا قول الشافعي . قال أبو بكر : ولا نعلم خبرا يدل على هذا القول ،

والكتاب والسنة دالان على القول الأول؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَقُولُوا وَتُضْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ » ^(١) قال ابن عباس : هو الرجل يحلف ألا يصِلَ قرابته بفعل الله له مخرجا في التكفير ، وأمره ألا يعتل بالله وليكفر عن يمينه . والأخبار دالة على أن اليمين التي يحلف بها الرجل يقطع بها مالا حراما هي أعظم من أن يكفرها ما يكفر اليمين . قال ابن العربي : الآية وردت بقسمين : لغو ومنعقدة ، وخرجت على الغالب في إيمان الناس فدفع ما بعدها يكون مائة قسم فإنه لم تعلق عليه كفارة .

قلت : خرج البخاري عن عبد الله بن عمرو قال : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما الكبائر ؟ قال : « الإشراف بالله » قال : ثم ماذا ؟ قال : « عقوق الوالدين » قال : ثم ماذا ؟ قال : « إيمين الغموس » قلت وما اليمين الغموس ؟ قال : « التي يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها كاذب » . وخرج مسلم عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أقطع حق امرئ مسلم يمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة » فقال رجل : وإن كان شيئا يسيرا يا رسول الله ؟ قال : « وإن كان قضييًّا من أراك » ومن حديث عبد الله بن مسعود ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من حلف ^(٢) على يمينٍ صبرٍ يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان » فترلت « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتُرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانَهُمْ ثَمَنًا قَلِيلًا » ^(٣) إلى آخر الآية ولم يذكروا كفارة ، فلو أوجبنا عليه كفارة اسقط جرمه ، ولقي الله وهو عنه راض ، ولم يستحق الوعيد المتوعد عليه ؛ وكيف لا يكون ذلك وقد جمع هذا الحالف الكذب ، واستحلال مال الغير ، والاستخفاف باليمين بالله تعالى ، والتهاون بها وتعظيم الدنيا ؟ فها هنا ما عظمه الله ، وعظم ما حقره الله وحسبك . ولهذا قيل : إنما سميت اليمين الغموس غموسا لأنها تغمس صاحبها في النار .

السادسة - الحالف بالألا يفعل على برٍّ ما لم يفعل ، فإن فعل حنث ولزمته الكفارة لوجود المخالفة منه ؛ وكذلك إذا قال إن فعلت . وإذا حلف بأن ليفعلن فإنه في الحال على حنث لوجود المخالفة ، فإن فعل برٍّ ، وكذلك إن قال إن لم أفعل .

(١) راجع ج ٣ ص ٩٦ . (٢) اليمين الصبر التي أئتم بها رأكركم عليها . والصبر الإكراه ؛ يقال : صبر الحاكم فلانا على يمين صبرا أي أكرمه . (٣) راجع ج ٤ ص ١١٩ .

السابعة — قول الحالف : لأفعلن ؛ وإن لم أفعل ، بمنزلة الأمر . وقوله : لا أفعل ، وإن فعلت ، بمنزلة النهي . ففي الأول لا يبرَّحُ حتى يفعل جميع المحلوف عليه : مثاله لا آكلن هذا الرغيف فأكل بعضه لا يبرَّحُ حتى يأكل جميعه : لأن كل جزء منه محلوف عليه . فإن قال : والله لا آكلن — مطلقا — فإنه يبرَّحُ بأقل جزء مما يقع عليه الاسم ؛ لإدخال ماهية الأكل في الوجود . وأما في النهي فإنه يحثُّ بأقل ما ينطابق عليه الاسم ؛ لأن مقتضاه ألا يدخل فرد من أفراد المنهى عنه في الوجود ؛ فإن حلف ألا يدخل دارا فادخل إحدى رجله حث ؛ والدليل عليه أنا وجدنا الشارع غلظ جهة التحريم بأول الاسم في قوله تعالى : « وَلَا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ » ؛ فمن عقد على امرأة ولم يدخل بها حرمت على أبيه وابنه ، ولم يكتف في جهة التحليل بأول الاسم فقال : « لَا حَتَّى تَذُوقَ عُسَيْلَتَهُ » .

الثامنة — المحلوف به هو الله سبحانه وأسمائه الحسنى ، كالرحمن والرحيم والسميع والعليم والحليم ، ونحو ذلك من أسمائه وصفاته العليا ، كعزته وقدرته وعلمه وإرادته وكبريائه وعظمته وعهده وميثاقه وسائر صفات ذاته ؛ لأنها يمين بقديم غير مخلوق ، فكان الحالف بها كالحالف بالذات . روى الترمذى والنسائى وغيرهما أن جبريل عليه السلام لما نظر إلى الجنة ورجع إلى الله تعالى قال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، وكذلك قال في النار : وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها . وخرجا أيضا وغيرهما عن ابن عمر قال : كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم « لا ومقلب القلوب » وفي رواية « لا ومصرف القلوب » وأجمع أهل العلم على أن من حلف فقال : والله أو بالله أو بالله فحث عليه الكفارة . قال ابن المنذر : وكان مالك والشافعى وأبو عبيد وأبو ثور وإسحق وأصحاب الرأى يقولون : من حلف باسم من أسماء الله وحث فعليه الكفارة ؛ وبه نقول ولا أعلم في ذلك خلافا . قلت : قد نقل « في باب ذكر الحلف بالقرآن » ؛ وقال يعقوب : من حلف بالرحمن فحث فلا كفارة عليه .

قلت : والرحمن من أسمائه سبحانه جمع عليه ولا خلاف فيه .

التاسعة — واختلفوا في وحقَّ الله وعظمته الله وقدرته الله وعلم الله ولعمري الله وآيم الله ؛ فقال مالك : كلها أيمان تجب فيها الكفارة . وقال الشافعي : في وحقَّ الله وجلال الله وعظمته الله وقدرته الله ، يمين إن نوى بها اليمين ، وإن لم يُرد اليمين فليست بيمين ؛ لأنه يحتمل وحق الله واجب وقدرته ماضية . وقال في أمانة الله : ليست بيمين ، ولعمري الله وآيم الله إن لم يرد بها اليمين فليست بيمين . وقال أصحاب الرأي إذا قال : وعظمته الله وعِزته الله وجلال الله وكبرياء الله وأمانة الله فحُثَّ فعليه الكفارة . وقال الحسن في وحقَّ الله : ليست بيمين ولا كفارة فيها ؛ وهو قول أبي حنيفة حكاه عنه الزاوي . وكذلك عهد الله وميثاقه وأمانته ليست بيمين . وقال بعض أصحابه : هي يمين . وقال الطحاوي : ليست بيمين ، وكذا إذا قال : وعلم الله لم يكن يمينا في قول أبي حنيفة ، وخالفه صاحبه أبو يوسف فقال : يكون يمينا . قال ابن العربي : والذي أوقعه في ذلك أن العلم قد ينطلق على المعلوم وهو المحدث فلا يكون يمينا . وذهل عن أن القدرة تنطلق على المقدور ، فكل كلام له في المقدور فهو حجتنا في المعلوم . قال ابن المنذر : وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” وآيم الله أن كان خليقتا للإمارة ” في قصة زيد وابنه أسامة . وكان ابن عباس يقول : وآيم الله ؛ وكذلك قال ابن عمر . وقال إسحق : إذا أراد بآيم الله يمينا كانت يمينا بالإرادة وعقد القلب .

العاشرة — واختلفوا في الحلف بالقرآن ؛ فقال ابن مسعود : عليه بكل آية يمين ؛ وبه قال الحسن البصري وابن المبارك . وقال أحمد : ما أعلم شيئا يدفعه . وقال أبو عبيد : يكون يمينا واحدة . وقال أبو حنيفة : لا كفارة عليه . وكان قتادة : يحلف بالمصحف . وقال أحمد وإسحق لا نكره ذلك .

الحادية عشرة — لا تنعقد اليمين بغير الله تعالى وأسمائه وصفاته . وقال أحمد بن حنبل : إذا حلف بالنبي صلى الله عليه وسلم انعقدت يمينه ؛ لأنه حلف بما لا يتم الإيمان إلا به فتلزمه الكفارة كما لو حلف بالله . وهذا يردّه ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أدرك عمر بن الخطاب في ركبٍ وعمر يحلف بأبيه ، فناداهم رسول الله صلى الله

عليه وسلم "أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمُ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمِتْ" وهذا حَصْرٌ في عدم الحلف بكل شيء سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته كما ذكرنا . ومما يحقق ذلك ما رواه أبو داود والنسائي وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم صادقون " ثم ينتقض عليه بمن قال : وآدم وإبراهيم فإنه لا كفارة عليه ، وقد حلف بما لا يتم الإيمان إلا به .

الثانية عشرة — روى الأئمة واللفظ لمسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من حلف منكم فقال في حلفه باللات فليقل لا إله إلا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتنصّدق " . وخرج النسائي عن مُصْعَب بن سَعْدٍ عن أبيه قال : كما نذكر بعض الأمر وأنا حديث عهد بالجاهلية خلّفت باللات والعزى ، فقال لى بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : بشئ ما قلت : وفى رواية قلت تُجْرأ ؛ فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : " قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وانفت عن يسارك ثلاثا وتعوذ بالله من الشيطان ثم لا تعد " . قال العلماء : فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من نطق بذلك أن يقول بعده لا إله إلا الله تكفيرا لتلك اللفظة ، وتذكيرا من الغفلة ، وإتماما للنعمة . وخص اللات بالذكر لأنها أكثر ما كانت تجرى على ألسنتهم ، وحكم غيرها من أسماء آلهتهم حكما إذ لا فرق بينها ، وكذا من قال لصاحبه : تعال أقامرك فليتنصّدق فالقول فيه كالقول فى اللات ؛ لأنهم كانوا اعتادوا المقامرة وهى من أكل المال بالباطل .

الثالثة عشرة — قال أبو حنيفة فى الرجل يقول : هو يهودى أو نصرانى أو برىء من الإسلام أو من النبى أو من القرآن أو أشرك بالله أو أكفر بالله : إنها يمين تلزم فيها الكفارة ، ولا تلزم فيما إذا قال : واليهودية والنصرانية والنسب والكعبة وإن كانت على صيغة الإيمان . ومتمسكه ما رواه الدارقطني عن أبي رافع أن مولاه أرادت أن تُفَرّق بينه وبين امرأته فقالت : هى يوما يهودية ، ويوما نصرانية ، وكل مملوك لها حرٌّ ؛ وكل مال لها

في سبيل الله، وعليها مشى إلى بيت الله إن لم تُفرّق بينهما، فسألت عائشة وحفصة وابن عمر وابن عباس وأم سلمة فكلهم قال لها: أتريدن أن تكوني مثل هاروت وماروت؟ وأمرها أن تُكفّر عن يمينها وتخلّي بينهما. وخرج أيضا عنه قال: قالت مولاتي لأفرّق بينك وبين امرأتك، وكلّ مال لها في رِتاغ الكعبة وهي يهودية ويوما نصرانية ويوما مجوسية إن لم أفرّق بينك وبين امرأتك؛ قال: فانطلقت إلى أم المؤمنين أم سلمة فقلت: إن مولاتي تريد أن تفرّق بيني وبين امرأتي؛ فقالت أنطلق إلى مولاتك فقل لها: إن هذا لا يحل لك؛ قال: فرجعت إليها؛ قال ثم أتيت ابن عمر فأخبرته بخاء حتى انتهى إلى الباب فقال: ها هنا هاروت وماروت؛ فقالت: إني جعلت كل مال لي في رِتاغ الكعبة. قال: فم تاكلين؟ قالت: وقلت أنا يهودية ويوما نصرانية ويوما مجوسية؛ فقال: إن تهودت قُتلت وإن تنصرت قُتلت وإن تمجست قُتلت؛ قالت: فما تأمرني؟ قال: تُكفّري عن يمينك، وتجمعين بين فتاك وفتاتك. وأجمع العلماء على أن الخالف إذا قال: أقسم بالله أنها يمين. واختلفوا إذا قال أقسم أو أشهد ليكوننّ كذا وكذا ولم يقل بالله فإنها تكون أيمانا عند مالك إذا أراد بالله، وإن لم يرد بالله لم تكن أيمانا تُكفّر. وقال أبو حنيفة والأوزاعي والحسن والنخعي: هي أيمان في الموضعين. وقال الشافعي: لا تكون أيمانا حتى يذكر اسم الله تعالى؛ هذه رواية المُزَنّي عنه. وروى عنه الترمذي مثل قول مالك.

الرابعة عشرة — إذا قال: أقسمت عليك لتفعلن؛ فإن أراد سؤاله فلا كفارة فيه وليست بيمين؛ وإن أراد اليمين كان ما ذكرناه آنفا.

الخامسة عشرة — من حلف بما يضاف إلى الله تعالى مما ليس بصفة كقوله: وخلق الله ورزقه وبيته لا شيء عليه؛ لأنها أيمان غير جائزة، وحلف بغير الله تعالى.

السادسة عشرة — إذا انعقدت اليمين حلتها الكفارة أو الاستثناء. وقال ابن المايحشون: الاستثناء بدل عن الكفارة وليست حلا لليمين. قال ابن القاسم: هي حل لليمين؛ وقال ابن العربي: وهو مذهب فقهاء الأمصار وهو الصحيح؛ وشرطه أن يكون متصلا منطوقا

به لفظاً؛ لما رواه النسائي وأبو داود عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من حلف فاستثنى فإن شاء مضى وإن شاء ترك عن غير حنث" فإن نواه من غير نطق أو قطعه من غير عذر لم ينفعه . وقال محمد بن المواز : يكون الاستثناء مقترناً باليمين اعتقاداً ولو بآخر حرف ؛ قال : فإن فرغ منها واستثنى لم ينفعه ذلك ؛ لأن اليمين فرغت عارية من الاستثناء ، فورودها بعده لا يؤثر كالتراني ؛ وهذا يردده الحديث "من حلف فاستثنى" والفاء ، للتعقيب وعليه جمهور أهل العلم . وأيضاً فإن ذلك يؤدي إلى ألا تتحلّ يمين ابتدئ عقدها وذلك باطل . وقال ابن خُوَيزِمَنَدَاد : واختلف أصحابنا متى استثنى في نفسه تخصيص ما حلف عليه ، فقال بعض أصحابنا : يصح استثناءه وقد ظلم المحلوف له . وقال بعضهم : لا يصح حتى يسمع المحلوف له . وقال بعضهم : يصح إذا حرك به لسانه وشفتيه وإن لم يسمع المحلوف له . قال ابن خُوَيزِمَنَدَاد : وإنما قلنا يصح استثناءه في نفسه ، فلأن الأيمان تعتبر بالنيات ، وإنما قلنا لا يصح ذلك حتى يحرك به لسانه وشفتيه ، فإن من لم يحرك به لسانه وشفتيه لم يكن متكلماً ، والاستثناء من الكلام يقع بالكلام دون غيره ؛ وإنما قلنا لا يصح بحال فلأن ذلك حق للمحلوف له ، وإنما يقع على حسب ما يستوفيه له الحاكم ، فلما لم تكن اليمين على اختيار الخالف بل كانت مستوفاة منه ، وجب ألا يكون له فيها حكم . وقال ابن عباس : يدرك الاستثناء اليمين بعد سنة ؛ وتابعه على ذلك أبو العالية والحسن وتعلق بقوله تعالى : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ^(١) » الآية ؛ فلما كان بعد عام نزل « إِلَّا مَنْ تَابَ » . وقال مجاهد : من قال بعد ستين إن شاء الله أجزأه . وقال سعيد بن جبیر : إن استثنى بعد أربعة أشهر أجزأه . وقال طاوس : له أن يستثنى ما دام في مجلسه . وقال قتادة : إن استثنى قبل أن يقوم أو يتكلم فله ثنياء . وقال أحمد بن حنبل وإسحق : يستثنى ما دام في ذلك الأمر . وقال عطاء : له ذلك قدر حلب الناقة الغزيرة .

السابعة عشرة — قال ابن العربي : أمّا ما تعلق به ابن عباس من الآية فلا متعلق له فيها ؛ لأن الآيتين كانتا متصلتين في علم الله تعالى وفي لوحه ، وإنما تأخر نزولها لحكمة علم الله

ذلك فيها، أما أنه يتركب عليها فرع حسن؛ وهو أن الحالف إذا قال والله لا دخلت الدار، وأنت طالق إن دخلت الدار، وأستثنى في يمينه الأول إن شاء الله في قلبه، وأستثنى في اليمين الثانية في قلبه أيضا ما يصلح للاستثناء الذي يرفع اليمين لمدة أو سبب أو مشيئة أحد، ولم يظهر شيئا من الاستثناء إرهابا على المحلوف [له^(١)]، فإن ذلك ينفعه ولا تنعقد اليمينان عليه؛ وهذا في الطلاق ما لم تحضره البيئة^(٢)؛ فإن حضرته بيئته لم تقبل منه دعواه الاستثناء، وإنما يكون ذلك نافعا له إذا جاء مستفتيا.

قلت: وجه الاستثناء أن الله تعالى أظهر الآية الأولى وأخفى الثانية، فكذلك الحالف إذا حلف إرهابا وأخفى الاستثناء. والله أعلم. قال ابن العربي: وكان أبو الفضل المراغي^(٣) يقرأ بمدينة السلام، وكانت الكتب تأتي إليه من بلده، فيضعها في صندوق ولا يقرأ منها واحدا مخافة أن يطلع فيها على ما يزعجه ويقطع به عن طلبه؛ فلما كان بعد خمسة أعوام وقضى غرضه من الطلب وعزم على الرحيل، شد رحله وأبرز كتبه وأخرج تلك الرسائل، فقرأ فيها ما لو أن واحدا منها يقرؤه بعد وصوله ما تمكن بعده من تحصيل حرف من العلم، فحمد الله ورحل على دابة قماشه^(٤) ونرج إلى باب الحلبه طريق خراسان، وتقدمه الكرى^(٥) بالذابة وأقام هو على قائم يتنازع منه سفرته، فبينما هو يحاول ذلك معه إذ سمعه يقول لغامى آخر: أما سمعت العالم يقول — يعنى الواعظ — أن ابن عباس يجوز الاستثناء ولو بعد سنة، لقد أشتغل بذلك بالى منذ سمعته فظلمت فيه متفكرا، ولو كان ذلك صحيحا لما قال الله تعالى لأيوب: «وَحُذِّ يَسِيدُكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْتِ» وما الذى يمنعه من أن يقول: قل إن شاء الله! فلما سمعه يقول ذلك قال: بلد يكون فيه الفايئون بهذا الحظ من العلم وهذه المرتبة أخرج عنه إلى المراغة؟ لا أفعله أبدا؛ وأقضى أثر الكرى وحلله من الكراء وأقام بها حتى مات.

(١) الزيادة عن ابن العربي . (٢) في ع: النية فإن حضرته نية . الخ . (٣) نسبة إلى المراغة وهي بلدة مشهورة من بلاد آذربيجان . (٤) مدينة السلام بغداد؛ وقيل: سميت بذلك لأن دجلة يقال لها وادى السلام؛ وقيل: سماها المنصور بذلك تفاؤلا بالسلامة . وتسمى أيضا دار السلام على التشبيه بالجنة . (معجم البلدان) . (٥) القماش: متاع البيت . (٦) الكرى: المستاجر . (٧) القامى: هنا الخباز . (٨) السفرة: طعام يتخذه المسافر . (٩) راجع ج ١٥ ص ٢١٢ .

الثامنة عشرة — الاستثناء إنما يرفع اليمين بالله تعالى إذ هي رخصة من الله تعالى ، ولا خلاف في هذا . واختلفوا في الاستثناء في اليمين بغير الله ؛ فقال الشافعي وأبو حنيفة : الاستثناء يقع في كل يمين كالطلاق والعناق وغير ذلك كاليمين بالله تعالى — قال أبو عمر : ما أجمعوا عليه فهو الحق ، وإنما ورد التوقيف بالاستثناء في اليمين بالله عز وجل لا في غير ذلك .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ ﴾ اختلف العلماء في تقديم الكفارة على الحنث هل تجزئ أم لا ؟ — بعد إجماعهم على أن الحنث قبل الكفارة مباح حسن وهو عندهم أولى — على ثلاثة أقوال : أحدها — يجزئ مطلقا وهو مذهب أربعة عشر من الصحابة وجمهور الفقهاء وهو مشهور مذهب مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يجزئ بوجه ، وهي رواية أشهب عن مالك ؛ وجه الجواز ما رواه أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” وإني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير “ خرجه أبو داود ؛ ومن جهة المعنى أن اليمين سبب الكفارة ؛ لقوله تعالى : « ذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِّإِيمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ » فأضاف الكفارة إلى اليمين والمعاني تضاف إلى أسبابها ؛ وأيضا فإن الكفارة بدل عن البر فيجوز تقديمها قبل الحنث . ووجه المنع ما رواه مسلم عن عدي بن حاتم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” من حلف على يمين ثم رأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير “ زاد النسائي ” وليكفر عن يمينه “ ومن جهة المعنى أن الكفارة إنما هي لرفع الإثم ، وما لم يحنث لم يكن هناك ما يرفع فلا معنى لفعلها ؛ وكان معنى قوله تعالى : « إِذَا حَلَفْتُمْ » أي إذا حلقتم وحنثتم . وأيضا فإن كل عبادة فعلت قبل وجوبها لم تصح اعتبارا بالصلوات وسائر العبادات . وقال الشافعي : تجزئ بالإطعام والعنق والكسوة ، ولا تجزئ بالصوم ؛ لأن عمل البدن لا يقدم قبل وقته . ويجزئ في غير ذلك تقديم الكفارة ؛ وهو القول الثالث .

الموفية عشرين — ذكر الله سبحانه في الكفارة الحلال الثلاث نفي فيها ، وعَقَبَ عند صدمها بالصيام ، وبدأ بالطعام لأنه كان الأفضل في بلاد الحجاز لغلبة الحاجة إليه وعدم شيعهم ،

ولا خلاف في أن كفارة اليمين على التخيير؛ قال ابن العربي: والذي عندى أنها تكون بحسب الحال؛ فإن علمت محتاجا فالطعام أفضل؛ لأنك إذا اعتقت لم تدفع حاجتهم وزدت محتاجا حادى عشر إليهم، وكذلك الكسوة تليه، ولما علم الله الحاجة بدأ بالمقدم المهم.

الحادية والعشرون — قوله تعالى: ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ﴾ لا بد عندنا وعند الشافعى من تملك المساكين ما يخرج لهم، ودفعه إليهم حتى يملكوه ويتصرفوا فيه؛ لقوله تعالى: «وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ» وفي الحديث «أَطْعَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدَّ السُّدُسَ»؛ ولأنه أحد نوعى الكفارة فلم يجوز فيها إلا التملك؛ أصله الكسوة. وقال أبو حنيفة: لو غداهم وعشاهم جاز؛ وهو اختيار ابن الماجشون من علمائنا؛ قال ابن الماجشون: إن التمكن من الطعام إطعام، قال الله تعالى: «وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا» ^(٢١) فبأى وجه أطعمه دخل في الآية.

الثانية والعشرون — قوله تعالى: ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قد تقدم في «البقرة» أن الوسط بمعنى الأعلى والخيار، وهو هنا منزلة بين منزلتين ونصفا بين طرفين. ومنه الحديث «خير الأمور أوسطها». وخرج ابن ماجة؛ حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي، حدثنا سفيان بن عيينة، عن سليمان بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كان الرجل يقوت أهله قوتا فيه سعة وكان الرجل يقوت أهله قوتا فيه شدة؛ فنزلت: «مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ». وهذا يدل على أن الوسط ما ذكرناه وهو ما كان بين شيئين.

الثالثة والعشرون — الإطعام عند مالك مد لكل واحد من المساكين العشرة، إن كان بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم؛ وبه قال الشافعى وأهل المدينة. قال سليمان بن يسار: أدركت الناس وهم إذا أعطوا في كفارة اليمين أعطوا مدا من خنطة بالمد الأصغر، ورأوا ذلك مجزئا عنهم؛ وهو قول ابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وبه قال عطاء بن أبي رباح. واختلف

(١) راجع ص ٣٩٦ من هذا الجزء .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٢٥ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٣ وما بعدها .

إذا كان بغيرها ؛ فقال ابن القاسم : يجزئه المذ بكل مكان . وقال ابن المواز : أقي ابن وهب بمصر بمذ ونصف ، وأشهب بمذ وثلاث ؛ قال : وإن مدا وثلثا لو سط من عيش الأمصار في الغداء والعشاء . وقال أبو حنيفة : يُخرج من البر نصف صاع ، ومن التمر والشعير صاعا ؛ على حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعير عن أبيه قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فأمر بصدقة الفطر صاع من تمر ، أو صاع من شعير عن كل رأس ، أو صاع بُرين اثنين . وبه أخذ سفيان وأبن المبارك ، وروى عن علي وعمر وأبن عمرو وعائشة ، [رضي الله عنهم] وبه قال سعيد بن المسيب ، وهو قول عامة فقهاء العراق ؛ لما رواه أبن عباس قال : كُفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر وأمر الناس بذلك ، فمن لم يجد فنصف صاع من بُر [من أوسط ما تطعمون أهليكم] ؛ أخرجه أبن ماجه في سننه .

الرابعة والعشرون — لا يجوز أن يُطعم غنيا ولا ذارحم تلزمه نفقته ، وإن كان ممن لا تلزمه نفقته فقد قال مالك : لا يجزئ أن يُطعمه ، ولكن إن فعل وكان فقيرا أجزأه ؛ فإن أطعم غنيا جاهلا بغناه ففي « المدونة » وغير كتاب لا يجزئ ، وفي « الأسدية » أنه يجزئ .

الخامسة والعشرون — ويخرج الرجل مما يأكل ؛ قال أبن العربي : وقد زلت هنا جماعة من العلماء فقالوا : إنه إذا كان يأكل الشعير ويأكل الناس البر فليخرج مما يأكل الناس ؛ وهذا سهو بين ؛ فإن المكفر إذا لم يستطع في خاصة نفسه إلا الشعير لم يكلف أن يعطى لغيره سواء ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : « صاعاً من طعام صاعاً من شعير » ففصل ذكرهما ليخرج كل أحد فرضه مما يأكل ؛ وهذا مما لا خفاء فيه .

السادسة والعشرون — قال مالك : إن غدى عشرة مساكين وعشاهم أجزأه . وقال الشافعي : لا يجوز أن يطعمهم جملة واحدة ؛ لأنهم يختلفون في الأكل ، ولكن يعطى كل مسكين مدا . وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لا يجزئ إطعام العشرة وجبة واحدة ؛ يعني غداء دون عشاء ، أو عشاء دون غداء ، حتى يفتيهم ويعشيهم ؛ قال أبو عمر : وهو قول أئمة الفتوى بالأمصار .

السابعة والعشرون — قال ابن حبيب : ولا يُجزئ الخبز قفارا بل يُعطى معه إدامه زيتا أو كَشْكًا أو كَأْمًا^(٢) أو ما تيسر؛ قال ابن العربي : هذه زيادة ما أراها واجبة أما أنه يستحب له أن يطعم مع الخبز السكر — نعم — واللحم ، وأما تعيين الإدام للطعام فلا سبيل إليه ؛ لأن اللفظ لا يتضمنه .

قلت : نزول الآية في الوسط يقتضى الخبز والزيت أو الخَلَل ، وما كان في معناه من الجُبْن والكَشْك كما قال ابن حبيب . والله أعلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”نِعم الإدام الخَلَل“ وقال الحسن البصرى : إن أطعمهم خبزا ولحما ، أو خبزا وزيتا مرة واحدة في اليوم حتى يشبعوا أجزأه ؛ وهو قول ابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول ، وروى ذلك عن أنس ابن مالك .

الثامنة والعشرون — لا يجوز عندنا دفع الكفارة إلى مسكين واحد ، وبه قال الشافعى . وأصحاب أبى حنيفة يمتنعون صرف الجميع إلى واحد دفعة واحدة ، ويختلفون فيما إذا صرف الجميع في يوم واحد بدفعات مختلفة ؛ فهم من أجاز ذلك ، وأنه إذا تعدد الفعل حسن أن يقال في الفعل الثانى لا يمتنع من الذى دُفِعَتْ إليه أولا ؛ فإن أَسَم المسكين يتناوله . وقال آخرون : يجوز دفع ذلك إليه في أيام ، وإن تعدد الأيام يقوم مقام أعداد المساكين . وقال أبو حنيفة : يجوز ذلك ؛ لأن المقصود من الآية التعريف بقدر ما يطعم^(٣) ، فلو دفع ذلك القدر لواحد أجزأه . ودليلنا نص الله تعالى على العشرة فلا يجوز العدول عنهم ، وأيضا فإن فيه إحياء جماعة من المسلمين وكفائتهم يوما واحدا ، فيتفرغون فيه لعبادة الله تبارك وتعالى ولدعائه ، فيغفر للكفر بسبب ذلك . والله أعلم .

التاسعة والعشرون — قوله تعالى : « فَكَفَّارَتُهُ » الضمير على الصناعة النحوية عائد على « ما » ويحتمل في هذا الموضع أن تكون بمعنى الذى ، ويحتمل أن تكون مصدرية . أو يعود على إثم الحنث وإن لم يجر له ذكر صريح ولكن المعنى يقتضيه .

(١) خبز قفار : غير مأدوم ، مأخوذ من البلد الذى لا شئ فيه . (٢) الكاخ : نوع من الأدم ؛ مغرب .

(٣) في ع و ك : يطعمهم .

الموفية ثلاثين — قوله تعالى : « أَهْلِكُمْ » هو جمع أهل على السلامة . وقرأ جعفر ابن محمد الصادق : « أَهَالِكُمْ » وهذا جمع مُكْسَرٍ قال أبو الفتح : أهالٍ بمثلة ليلٍ واحداها أَهَلَاتٌ وَلَيَلَاتٌ ، والعرب تقول : أَهَلُّ وَأَهْلَةٌ . قال الشاعر ^(١) :
وَأَهْلَةٌ وَدَّ قَدْ تَبَرَّيْتُ وَدُهُمُ • وَأَبْلَيْتُهُمْ فِي الْجَهْدِ حَمْدِي وَنَائِلِ
يقول : تعرّضت لودهم ؛ قاله ابن السكيت .

الحادية والثلاثون — قوله تعالى : « أَوْ كَسَوْتُهُمْ » قرئ بكسر الكاف وضمها هما لغتان مثل إسوة وأسوة . وقرأ سعيد بن جبير ومحمد بن السَّمِيعِ الْيَمَانِيُّ : « أَوْ كَلَسَوْتُهُمْ » يعني كلباسوة أهيك . والكسوة في حق الرجال الثوب الواحد السائر لجميع الجسد ؛ فأما في حق النساء فأقل ما يجزئن فيه الصلاة ، وهو الذرع والخمار ، وهكذا حكم الصغار . قال ابن القاسم في « العتبية » : تُكسى الصغيرة كسوة كبيرة ، والصغير كسوة كبير ؛ قياسا على الطعام . وقال الشافعي وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي : أقل ما يقع عليه الاسم وذلك ثوب واحد ؛ وفي رواية أبي الفرج عن مالك ، وبه قال إبراهيم النَّخَعِيُّ ومغيرة : ما يستر جميع البدن ؛ بناء على أن الصلاة لا تجزئ في أقل من ذلك . وروى عن سلمان رضى الله عنه أنه قال : نعم الثوب الثَّانِي ؛ أسنده الطبري . وقال الحكم بن عتيبة تجزئ عمامة يلف بها رأسه ، وهو قول الثوري . قال ابن العربي : وما كان أحرصني على أن يقال : إنه لا يجزئ إلا كسوة تستر عن أذى الحر والبرد كما أن عليه طعاما يشبعه من الجوع فأقول به ، وأما القول بمثّر واحد فلا أدريه ؛ والله يفتح لي ولكم في المعرفة بعونه .

قلت : قد راعى قوم معهود الزى والكسوة المتعارفة ؛ فقال بعضهم : لا يجزئ الثوب الواحد إلا إذا كان جامعا مما قد يُتَرَبَّاهُ ^(٢) به كالكساء والمُحَفَّة . وقال أبو حنيفة وأصحابه : الكسوة في كفارة اليمين لكل مسكين ثوب وإزار ، أو رداء أو قميص أو قباء أو كساء .

(١) هو أبو الطمغان القتيبي ؛ يقول : رب من هو أهل اللود قد تمرضت له ، وبذلت له في ذلك طائفي من نائل . في التاج : بذلى ونائل . وفي اللسان : في الحمد جهدى ونائل . (٢) الثَّانِي (بالضم والتشديد) : سراويل صغير مقدار شبر ، يستر المورة المخلطة . (٣) في ج : يتردى به ، وفي ع : يتردبه .

وروى عن أبي موسى الأشعري أنه أمر أن يكسى عنه نوبين نوبين ؛ وبه قال الحسن وأبن سيرين وهذا معنى ما اختاره ابن العربي . والله أعلم .

الثانية والثلاثون — لا تجزئ القيمة عن الطعام والكسوة ؛ وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : تجزئ ؛ وهو يقول : تجزئ القيمة في الزكاة فكيف في الكفارة ! قال ابن العربي : ومحمدته أن الغرض سد الخلة ، ورفع الحاجة ؛ فالقيمة تجزئ فيه . قلنا : إن نظرتم إلى سد الخلة فإن العبادة ؟ [وأين ^(٢)] نص القرآن على الأعيان الثلاثة ، والانتقال بالبيان من نوع إلى نوع ؟ !

الثالثة والثلاثون — إذا دفع الكسوة إلى ذمي أو إلى عبد لم يجزه . وقال أبو حنيفة : يجزئه ؛ لأنه مسكين يتناوله لفظ المسكنة ، ويشتمل عليه عموم الآية . قلنا : هذا يخصه بأن يقول جزء من المال يجب إخراجها للساكين فلا يجوز دفعه للكافر ؛ أصله الزكاة ؛ وقد آتفقا على أنه لا يجوز دفعه للمرتد ؛ فكل دليل خص به المرتد فهو دليلنا في الذمي . والعبد ليس بمسكين لاستغنائه بنفقة سيده فلا تدفع إليه كالغني .

الرابعة والثلاثون — قوله تعالى : ﴿ أَوْتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ التحريم الإخراج من الرق ؛ ويستعمل في الأسر والمشقات وتعبد الدنيا ونحوها . ومنه قول أم مريم : « إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا » أي من شُغُوب الدنيا ونحوها . ومن ذلك قول الفرزدق بن غالب :

أبني عُذَانَةَ إِنِّي حَرَرْتُكُمْ • فَوَهْبُكُمْ لِعَطِيَّةِ بْنِ جَعَالٍ

أي حررتكم من الهجاء . وخص الرقة من الإنسان ، إذ هو العضو الذي يكون فيه الغل والتوثق غالبا من الحيوان ، فهو موضع الملك فأضيف التحرير إليها .

الخامسة والثلاثون — لا يجوز عندنا إلا إعتاق رقبة مؤمنة كاملة ليس فيها شرك لغيره ، ولا عتاق بعضها ، ولا عتق إلى أجل ، ولا كتابة ولا تديير ، ولا تكون أم ولد ولا من يعتق عليه إذا ملكه ، ولا يكون بها من الهرم والزمانة ما يضر بها في الاكتساب ، سليمة غير معيبة ؛

(١) أي ثوبان لكل مسكين . (٢) الزيادة عن ابن العربي . (٣) راجع ج ٤ ، ص ٦٥

خلافا لداود في تجويزه إعتاق المعيبة . وقال أبو حنيفة : يجوز عتق الكافرة ؛ لأن مطلق اللفظ يقتضيها . ودليلنا أنها قرينة واجبة فلا يكون الكافر محلا لها كالزكاة ؛ وأيضا فكل مطلق في القرآن من هذا فهو راجع إلى المقيد في عتق الرقبة في القتل الخطأ . وإنما قلنا : لا يكون فيها شرك ، لقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وبعض الرقبة ليس برقبة . وإنما قلنا لا يكون فيها عقد عتق ؛ لأن التحرير يقتضى ابتداء عتق دون تمييز عتق مقدم . وإنما قلنا : سليمة ؛ لقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » والإطلاق يقتضى تحرير رقبة كاملة والعيماء ناقصة . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم " ما من مسلم يعتق أمرا مسلما إلا كان فكاكه من النار كل عضو منه بعضو منها حتى الفرج بالفرج " وهذا نص . وقد روى في الأعور قولان في المذهب ، وكذلك في الأصم والخصي .

السادسة والثلاثون — من أخرج مالا ليعتق رقبة في كفارة فتلف كانت الكفارة باقية عليه ، بخلاف مخرج المال في الزكاة ليدفعه إلى الفقراء ، أو ليشتري به رقبة فتلف ، لم يكن عليه غيره لامتنال الأمر .

السابعة والثلاثون - اختلفوا في الكفارة إذا مات الحالف ؛ فقال الشافعي وأبو ثور : كفارات الأيمان تخرج من رأس مال الميت . وقال أبو حنيفة : تكون في الثلث ؛ وكذلك قال مالك إن أوصى بها .

الباتمة والثلاثون - من حلف وهو موسر فلم يُكفّر حتى أعسر، أو حنث وهو مُفسر فلم يُكفّر حتى أيسر، أو حنث وهو عبد فلم يُكفّر حتى عتق، فالمرعاة في ذلك كله بوقت التكفير لا وقت الحنث .

التاسعة والثلاثون - روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "وَاللَّهِ لَأَنْ يَلِجَ أَحَدُكُمْ بَيْمَنَهُ فِي أَهْلِهِ أَثَمُّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يَعْطِيَ كَفَّارَتَهُ الَّتِي فَرَضَ اللَّهُ" ^(١) الْجَبَّاجُ
 فِي الْيَمِينِ هُوَ الْمَضَى عَلَى مَقْتَضَاهُ، وَإِنْ لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ حَرْجٌ وَمَشَقَّةٌ، وَتَرَكَ مَا فِيهِ مَنَفْعَةٌ جَاطِلَةٌ
 (١) "فِي أَهْلِهِ" : أى في قطيعتهم كالخلف على ألا يكلمهم ؛ وذكر الأهل في هذا المقام للباقة . راجع شرح
 الحديث في هامش ص مسلم ط الآستانة ج ٥ ص ٨٨ .

أو آجلة ؛ فإن كان شيء من ذلك فالأولى به تخييت نفسه وفعل الكفارة ، ولا يعتل باليمين كما ذكرناه في قوله تعالى : « وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ ^(١) » وقال عليه السلام : " من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير " أى الذى هو أكثر خيرا .

الموفية أربعين — روى مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اليمين على نية المستحلف " قال العلماء : معناه أن من وجبت عليه يمين فى حق وجب عليه خلف وهو ينوى غيره لم تنفعه نيته ، ولا يخرج بها عن إثم تلك اليمين ، وهو معنى قوله فى الحديث الآخر : " يمينك على ما يصدقك عليه صاحبك " . وروى " يصدقك به صاحبك " أخرجه مسلم أيضا . قال مالك : من حلف لطالبه فى حق له عليه ، وأستثنى فى يمينه ، أو حرك لسانه أو شفتيه ، أو تكلم به ، لم ينفعه استثناءه ذلك ؛ لأن النية نية المحلوف له ؛ لأن اليمين حق له ، وإنما تقع على حسب ما يستوفيه له الحاكم لا على اختيار الحالف ؛ لأنها مستوفاة منه . هذا تحصيل مذهبه وقوله .

الحادية والأربعون — قوله تعالى : « فَمَنْ لَمْ يُجِدْ » معناه لم يجد فى ملكه أحد هذه الثلاثة ؛ من الإطعام أو الكسوة أو عتق الرقبة بإجماع ؛ فإذا عدم هذه الثلاثة الأشياء صام . والعدم يكون بوجهين إما بنفي المال ^(٢) [عنه] أو عدمه ؛ فالأول أن يكون فى بلد غير بلده فإن وجد من يسلفه لم يجزه الصوم ، وإن لم يجد من يسلفه فقد اختلف فيه ؛ فقيل : ينتظر إلى بلده ؛ قال ابن العربي : وذلك لا يلزمه بل يكفر بالصيام ؛ لأن الوجوب قد تقرر فى الذمة [والشرط من ^(٣)] العدم قد تحقق فلا وجه لتأخير الأمر ؛ فليكفر مكانه لعجزه عن الأنواع الثلاثة ؛ لقوله تعالى : « فَمَنْ لَمْ يُجِدْ » . وقيل : من لم يكن له فضل عن رأس ماله الذى يعيش به فهو الذى لم يجد . وقيل : هو من لم يكن له إلا قوت يومه وليلته ، وليس عنده فضل يطعمه ؛ وبه قال الشافعى وأخذه الطبرى ، وهو مذهب مالك وأصحابه . وروى عن ابن القاسم أن من تفضل عنه نفقة يومه فإنه لا يصوم ؛ قال ابن القاسم فى كتاب ابن مزين : إنه إن كان للحانت

(١) راجع ج ٣ ص ٩٦ . (٢) من جوده ورك . (٣) الزيادة عن ابن العربي .

فضل عن قوت يومه أطعم إلا أن يخاف الجوع، أو يكون في بلد لا يُعطَف عليه فيه . وقال أبو حنيفة : إذا لم يكن عنده نصاب فهو غير واجد . وقال أحمد وإسحق : إذا كان عنده قوت يوم وليلة أطعم ما فضل عنه . وقال أبو عبيد : إذا كان عنده قوت يومه وليلته وعياله وكسوة تكون لكفائتهم ، ثم يكون بعد ذلك مالكا لقدر الكفارة فهو عندنا واجد . قال ابن المنذر : قول أبي عبيد حسن .

الثانية والأربعون — قوله تعالى : ﴿ فَيَصِيَامُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ قرأها ابن مسعود «متابعات» فيقيد بها المطلق ؛ وبه قال أبو حنيفة والثوري ، وهو أحد قولي الشافعي واختاره المزني قياسا على الصوم في كفارة الظهار ، واعتبارا بقراءة عبد الله . وقال مالك والشافعي في قوله الآخر : يميزه التفريق ؛ لأن التابع صفة لا تجب إلا بنص أو قياس على منصوص وقد عُدِمَا .

الثالثة والأربعون — من أفطر في يوم من أيام الصيام ناسيا فقال مالك : عليه القضاء وقال الشافعي : لا قضاء عليه ؛ على ما تقدم بيانه في الصيام في « البقرة »^(١) .

الرابعة والأربعون — هذه الكفارة التي نص الله عليها لازمة للحر المسلم باتفاق . واختلفوا فيما يجب منها على العبد إذا حنث ؛ فكان سفيان الثوري والشافعي وأصحاب الرأي يقولون : ليس عليه إلا الصوم ، لا يميزه غير ذلك ؛ واختلف فيه قول مالك ، فحكي عنه ابن نافع أنه قال : لا يكفر العبد بالعق ؛ لأنه لا يكون له الولاء ، ولكن يكفر بالصدقة إن أُذِنَ له سيده ؛ وأصوب ذلك أن يصوم .

وحكى ابن القاسم عنه أن قال : إن أطعم أو كسا بلذن السيد فما هو بالين ، وفي قلبه منه شيء .

الخامسة والأربعون — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ ﴾ أى تغطية أيمانكم ؛ وكفرت الشيء غطيته وسترته وقد تقدم . ولا خلاف أن هذه الكفارة في اليمين بالله تعالى ، وقد ذهب بعض التابعين إلى أن كفارة اليمين فعل الخير الذي حلف على تركه .

وترجم ابن ماجه في سننه « من قال كفارتها تركها » حدثنا علي بن محمد حدثنا عبد الله بن نمير عن حارثة بن أبي الرجال عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف في قطيعة رحم أو فيما لا يصلح فيه ألا يتم على ذلك » ^(١) وأسند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتركها فإن تركها كفارتها » .

قلت : ويعتضد هذا بقصة الصديق رضي الله عنه حين حلف ألا يطعم الطعام ، وحلفت أمر أنه ألا تطعمه حتى يطعمه ، وحلف الضيف — أو الأضياف — ألا يطعمه أولا يطعموه حتى يطعمه ، فقال أبو بكر : كان هذا من الشيطان ؛ فدعا بالطعام فأكل وأكلوا . نخرجه البخاري ، وزاد مسلم قال : فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال يارسول الله برؤا وحنت ؛ قال : فأخبره ؛ قال : « بل أنت أبرهم وأخيرهم » قال : ولم تبغني كفارة .

السادسة والأربعون — واختلفوا في كفارة غير اليمين بالله عز وجل ؛ فقال مالك : من حلف بصدقة ماله أنخرج ثلثه . وقال الشافعي : عليه كفارة يمين ؛ وبه قال إسحق وأبو ثور ، وروى عن عمر وعائشة رضي الله عنهما . وقال الشعبي وعطاء وطاوس : لا شيء عليه . وأما اليمين بالمشي إلى مكة فعليه أن يفي به عند مالك وأبي حنيفة . وتجزئه كفارة يمين عند الشافعي وأحمد بن حنبل وأبي ثور . وقال ابن المسيب والقاسم بن محمد : لا شيء عليه ؛ قال ابن عبد البر : أكثر أهل العلم بالمدينة وغيرها يوجبون في اليمين بالمشي إلى مكة كفارة مثل كفارة اليمين بالله عز وجل ؛ وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وجمهور فقهاء المسلمين . وقد أفتى به ابن القاسم ابنه عبد الصمد ، وذكر له أنه قول الليث بن سعد . والمشهور عن ابن القاسم أنه لا كفارة عنده في المشي إلى مكة إلا بالمشي لمن قدر عليه ؛ وهو قول مالك . وأما الخالف بالعتق فعليه عتق من حلف عليه بعتقه في قول مالك والشافعي وغيرهما . وروى

(١) ظاهره أنه البر شرعا فلا حاجة معه إلى كفارة أخرى ، لكن الأحاديث المشهورة تدل على وجوب الكفارة ؛ فالحديث إن صح يحمل على أنه بمنزلة البر في كونه مطلوبا شرعا . (هامش ابن ماجه) .

عن ابن عمر وابن عباس وعائشة أنه يكفر كفارة يمين ولا يلزمه العتق — وقال عطاء : يتصدق بشيء . قال المهدوي : وأجمع من يعتمد على قوله من العلماء على أن الطلاق لازم لمن حلف به وحيت .

السابعة والأربعون — قوله تعالى : ﴿ وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ﴾ أى باليدار إلى ما لزمكم من الكفارة إذا حثتم . وقيل : أى بترك الحلف ؛ لأنكم إذا لم تحلفوا لم تتوجه عليكم هذه التكليفات . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ تقدم معنى « الشكر » و « لعل » فى « البقرة » والحمد لله .
قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَأَجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٧﴾
إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩٨﴾
وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٩٩﴾
فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ خطاب لجميع المؤمنين بترك هذه الأشياء ؛ إذ كانت شهوات وعادات تلبسوا بها فى الجاهلية وغلبت على النفوس ، فكان نفي^(١) منها فى نفوس كثير من المؤمنين . قال ابن عطية : ومن هذا القبيل هوى الزجر بالطير ، وأخذ الغال فى الكتب ونحوه مما يصنعه الناس اليوم . وأما الخمر فكانت لم تحرم بعد ، وإنما نزل تحريمها فى سنة ثلاث بعد وقعة أحد ، وكانت وقعة أحد فى شوال سنة ثلاث من الهجرة .

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٦ وما بعدها فى « لعل » و ص ٣٩٧ وما بعدها فى « الشكر » .

(٢) نفي : بقية .

وتقدم اشتقاقها . وأما « الميسر » فقد مضى في « البقرة »^(١) القول فيه . وأما الأنصاب فقيل : هي الأصنام . وقيل : هي التُّرْدُ والشُّطْرُنَجُ ؛ ويأتى بيانها في سورة « يونس » عند قوله تعالى : « فَأَذًا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ »^(٢) . وأما الأزلَامُ فهي القِداح ؛ وقد مضى في أول السورة القول فيها . ويقال : كانت في البيت عند سَدَنَةِ البيت وخُذَامِ الأصنام ؛ يأتى الرجل إذا أراد حاجة فيقبض منها شيئا ؛ فإن كان عليه أمرنى ربى خرج إلى حاجته على ما أحب أو كره .

الثانية — تحريم الخمر كان بتدرج ونوازل كثيرة ؛ فإنهم كانوا مولعين بشربها ، وأول ما نزل في شأنها « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ »^(١) أى في تجارتهم ؛ فلما نزلت هذه الآية تركها بعض الناس وقالوا : لا حاجة لنا فيها فيه إثم كبير ، ولم يتركها بعض الناس وقالوا : نأخذ منفعتها ونترك إثمها فنزلت هذه الآية « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى »^(٢) فتركها بعض الناس وقالوا : لا حاجة لنا فيها يشغلنا عن الصلاة ، وشربها بعض الناس في غير أوقات الصلاة حتى نزلت : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ » — الآية — فصارت حراما عليهم حتى صار يقول بعضهم : ما حرم الله شيئا أشد من الخمر . وقال أبو ميسرة : نزلت بسبب عمر بن الخطاب ؛ فإنه ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم عيوب الخمر ، وما ينزل بالناس من أجلها ، ودعا الله في تحريمها وقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت هذه الآيات ، فقال عمر : آتينا آتينا . وقد مضى في « البقرة »^(١) و « النساء »^(٢) . وروى أبو داود عن ابن عباس قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » و « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » نسختها التي في المسائدة « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ » . وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص أنه قال : نزلت في آيات من القرآن ؛ وفيه قال : وآيت على نفر من الأنصار ؛ فقالوا : تعال نُطعمك ونسقيك خمرًا ،

(١) راجع ج ٣ ص ٥١ - ٥٢ . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٣٥ . (٣) راجع ج ٥ ص ١٩٩ .

وذلك قبل أن تُحرّم الخمر؛ قال : فأتيتهم في حشٍّ - والحشُّ البستان - فإذا رأس جُرُور مشوى^(١) [عندهم] وزِقُّ من نحر؛ قال : فاكلتُ وشربتُ معهم ؛ قال : فذكرتُ الأنصار والمهاجرين عندهم فقلت : المهاجرون خير من الأنصار؛ قال : فاخذ رجل لحبيّ حمل فضربني به بفجرح أتى - وفي رواية ففزره وكان أنف سعد مَفْزُورا - فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته؛ فأنزل الله تعالى في - يعني نفسه شأن الخمر - « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ » .

الثالثة - هذه الأحاديث تدل على أن شرب الخمر كان إذ ذاك مباحا معمولا به معروفا عندهم بحيث لا يُنكر ولا يُغَيَّر، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أقر عليه، وهذا ما لا خلاف فيه؛ يدل عليه آية النساء « لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » على ما تقدم . وهل كان يباح لهم شرب القدر الذي يُسكر؟ حديث حمزة ظاهر فيه حين بَقَر خواصر ناقتي على - رضى الله عنهما وجبَّ استمتهما، فاخبر على بذلك النبي صلى الله عليه وسلم، بغاء إلى حمزة فصدر عن حمزة للنبي صلى الله عليه وسلم من القول الجاف المخالف لما يجب عليه من احترام النبي صلى الله عليه وسلم وتوقيره وتعزيره، ما يدل على أن حمزة كان قد ذهب عقله بما يُسكر؛ ولذلك قال الراوى : فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مُمِلٌّ؛ ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يُنكر على حمزة ولا عَنَّفَه، لا في حال سكره ولا بعد ذلك، بل رجع لَمَّا قال حمزة : وهل أنتم إلا عبید لأبي على عقبه القَهْقَرى ونخرج عنه . وهذا خلاف ما قاله الأصوليون وحكوه فإنهم قالوا : إن السكر حرام في كل شريعة؛ لأن الشرائع مصالح العباد لا مفاسدهم، وأصل المصالح العقل، كما أن أصل المفساد ذهابه، فيجب المنع من كل ما يذهبه أو يشوشه، إلا أنه يحتمل حديث حمزة أنه لم يقصد بشربه السكر لكنه أسرع فيه فغلبه . والله أعلم .

الرابعة - قوله تعالى : (رِجْسٌ) قال ابن عباس في هذه الآية : « رِجْسٌ » سَخَط وقد يقال للثَن والعِدرة والأقدار رِجْسٌ . والرجز بالزاي العذاب لا غير ، والركس العِدرة

لا غير . والرَّجْسُ يقال للأمرين . ومعنى ﴿ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ أى بجملة عليه وتزيينه .
وقيل : هو الذى كان عَمَل مبادئ هذه الأمور بنفسه حتى اقتدى به فيها .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَأَجْنَبُوهُ ﴾ يريد أبعده وأجعلوه ناحية ؛ فأمر الله تعالى باجتنب هذه الأمور ، وأقترنت بصيغة الأمر مع نصوص الأحاديث وإجماع الأمة ، فحصل الاجتناب في جهة التحريم ؛ فهذا حرمت الخمر . ولا خلاف بين علماء المسلمين أن سورة « المائدة » نزلت بتحريم الخمر ، وهى مدنية من آخر ما نزل ، وورد التحريم في المينة والدم ولحم الخنزير في قوله تعالى : « قُلْ لَا أَجِدُ^(١) » وغيرها من الآى خبراً ، وفي الخمر نهيًا وزجرًا ، وهو أقوى التحريم وأؤكد . روى ابن عباس قال : لما نزل تحريم الخمر ، مشى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضهم إلى بعض ، وقالوا حرمت الخمر ، وجعلت عدلاً للشرك ؛^(٢) يعنى أنه قرن بها بالذبح لأنصاب وذلك شرك . ثم علق ﴿ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴾ فعلق الفلاح بالأمر ، وذلك يدل على تأكيد الوجوب . والله أعلم .

السادسة - فَيَمَّ الْجَاهُورُ من تحريم الخمر ، واستخبات الشرع لها ، وإطلاق الرُّجْس عليها ، والأمر باجتنابها ، الحكم بنجاستها . وخالفهم في ذلك ربيعة والليث بن سعد والمُزَنَّى صاحب الشافعى ، وبعض المتأخرين من البغداديين والقرويين فرأوا أنها طاهرة ، وأن المحرم إنما هو شرها . وقد استدلل سعيد بن الحداد القروى على طهارتها بسفكها في طرق المدينة ؛ قال : ولو كانت نجسة لما فعل ذلك الصحابة رضوان الله عليهم ، ولنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه كما نهى عن التخلل في الطرق . والجواب ؛ أن الصحابة فعلت ذلك ؛ لأنه لم يكن لهم سُروِب ولا آبار يريقونها فيها ، إذ الغالب من أحوالهم أنهم لم يكن لهم كُنُف^(٣) في بيوتهم . وقالت عائشة رضى الله عنها إنها كانوا يتقذرون من اتخاذ الكُنُف في البيوت ، ونقلها إلى خارج المدينة فيه كلفة ومشقة ، ويلزم منه تأخير ماوجب على الفور . وأيضاً فإنه يمكن التحرز منها ؛ فإن طرق المدينة كانت واسعة ، ولم تكن الخمر من الكثرة بحيث تصير نهراً

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥ . (٢) عدل : مثل ونظير . (٣) المرب : حفيرة تحت الأرض .

يم الطريق كلها ، بل إنما جرت في مواضع يسيرة يمكن التحرز عنها — هذا — مع ما يحصل في ذلك من فائدة شهرة إراققتها في طرق المدينة ، ليشيع العمل على مقتضى تحريمها من إتلافها ، وأنه لا ينتفع بها ، ونتابع الناس وتوافقوا على ذلك . والله أعلم . فإن قيل : التنجيس حكم شرعي ولا نص فيه ، ولا يلزم من كون الشيء محترماً أن يكون نجساً ؛ فكيف من محرم في الشرع ليس بنجس ؛ قلنا : قوله تعالى : « رَجَسُ » يدل على نجاستها ؛ فإن الرجس في اللسان النجاسة ، ثم لو أئزنا ألا نحكم بحكم إلا حتى نجد فيه نصاً لتعطلت الشريعة ؛ فإن النصوص فيها قليلة ؛ فأى نص يوجد على تجييس البول والعدرة والدم والميتة وغير ذلك ؟ وإنما هي الظواهر والعمومات والأقضية . وسيأتي في سورة « الحج » ما يوضح هذا المعنى إن شاء الله تعالى .

السابعة — قوله : « فَأَجْتَنَبُوهُ » يقتضي الاجتناب المطلق الذي لا ينتفع معه بشيء بوجه من الوجوه ؛ لا بشرب ولا ببيع ولا تخليل ولا مداواة ولا غير ذلك . وعلى هذا تدل الأحاديث الواردة في الباب . روى مسلم عن ابن عباس أن رجلاً أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم راوية نحر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل علمت أن الله حرّمها » قال : لا ، قال : فسارّ رجلاً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يم سارّته » قال : أمرته ببيعها ؛ فقال : « إن الذي حرّم شربها حرّم بيعها » قال : ففتح المزايدة حتى ذهب ما فيها ؛ فهذا حديث يدل على ما ذكرناه ؛ إذ لو كان فيها منفعة من المنافع الجائزة لبينه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما قال في النشأة الميتة : « هلاً أخذتم إهابها فدفنتموه فانتفعتم به » الحديث .

الثامنة — أجمع المسلمون على تحريم بيع الخمر والدم ، وفي ذلك دليل على تحريم بيع العذرات وسائر النجاسات وما لا يحل أكله ؛ ولذلك — والله أعلم — كره مالك بيع زبل الدواب ، ورخص فيه ابن القاسم لما فيه من المنفعة ؛ والقياس ما قاله مالك ، وهو مذهب الشافعي ، وهذا الحديث شاهد بصحته ذلك .

(١) في جوع وك . وفي أ : طريق . (٢) راجع ج ١٢ ص ٥٣ . (٣) الراوية : القرية التي فيها الخمر ، سماها مرة براوية ومرة بمزادة وهما بمعنى . وربما قالوا مراد بغير (ها) . كما وقع في بعض النسخ . (٤) في جوع وك : إنساناً .

التاسعة — ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الخمر لا يجوز تخليلها لأحد ، ولو جاز تخليلها ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع الرجل أن يفتح المزادة^(١) حتى يذهب ما فيها ؛ لأن الخل مال وقد نهى عن إضاعة المال ، ولا يقول أحد فيمن أراق خمرًا على مسلم أنه أتلف له مالا . وقد أراق عثمان بن أبي العاص خمرًا ليتيم ، وأستؤذن صلى الله عليه وسلم في تخليلها فقال : " لا " ونهى عن ذلك . ذهب إلى هذا طائفة من العلماء من أهل الحديث والرأى ، وإليه مال سُخُون بن سعيد . وقال آخرون : لا بأس بتخليل الخمر ولا بأس بأكل ما تخلل منها بمعالجة آدمي^(٢) أو غيرها ؛ وهو قول الثوري والأوزاعي والليث بن سعد والكوفيين . وقال أبو حنيفة : إن طرح فيها المسك والملح فصارت مربي وتحوّلت عن حال الخمر جاز . وخالفه محمد بن الحسن في المربي وقال : لا تُعالج الخمر بغير تحويلها إلى الخل وحده . قال أبو عمر : أحتج العراقيون في تخليل الخمر بأبي الدرداء ؛ وهو يروى عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء من وجه ليس بالقوى أنه كان يأكل المربي منه ، ويقول : دبغته الشمس والملح . وخالفه عمر بن الخطاب وعثمان بن أبي العاص في تخليل الخمر ؛ وليس في رأى أحد حجة مع السنة . وبالله التوفيق . وقد يحتمل أن يكون المنع من تخليلها كان في بدء الإسلام عند نزول تحريمها ؛ لئلا يستدام حبسها لقرب العهد بشربها ، لإرادة لقطع العادة في ذلك . وإذا كان كذلك لم يكن في النهي عن تخليلها حينئذ ، والأمر بإراقتها ما يمنع من أكلها إذا خلّت . وروى أشهب عن مالك قال : إذا خلّ النصراني خمرًا فلا بأس بأكله ، وكذلك إن خلّها مسلم وأستغفر الله ؛ وهذه الرواية ذكرها ابن عبد الحكم في كتابه . والصحيح ما قاله مالك في رواية ابن القاسم وآبن وهب أنه لا يحل لمسلم أن يعالج الخمر حتى يجعلها خلًا ولا يبيعها ، ولكن ليُبريقها .

العاشرة — لم يختلف قول مالك وأصحابه أن الخمر إذا تخللت بذاتها أن أكل ذلك الخل حلال . وهو قول عمر بن الخطاب وقبيصة وآبن شهاب وربيعه وأحد قولى الشافعى ، وهو تحصيل مذهبه عند أكثر أصحابه .

(١) في ب : المزادتين ، ما فيها . (٢) أى بممارسة آدمى وعمله .

الحادية عشرة — ذكر ابن خُوَيْرِمْ مَتَدَادُ أَنَّهَا تُمْلِكُ ، وَنَزَعَ إِلَى ذَلِكَ بِأَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ يَزَالَ بِهَا الْفَصَصُ ، وَيَطْفَأُ بِهَا حَرِيقٌ ؛ وَهَذَا قُلٌّ لَا يَعْرِفُ لِمَالِكَ بَلْ يُخْرِجُ هَذَا عَلَى قَوْلٍ مِنْ يَرَى أَنَّهَا طَاهِرَةٌ . وَلَوْ جَازَ مُلْكُهَا لِمَا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِرَاقَتِهَا . وَأَيْضًا فَإِنَّ الْمَلِكَ نَوْعٌ نَفَعَ وَقَدْ بَطَلَ بِإِرَاقَتِهَا . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

الثانية عشرة — هذه الآية تدل على تحريم اللعب بالنرد والشطرنج قارأ أو غير قارأ؛ لأن الله تعالى لما حرم الخمر أخبر بالمعنى الذي فيها فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ » الآية . ثم قال : « إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ » الآية . فكل لم يوحى دما قليله إلى كثير، وأوقع العداوة والبغضاء بين العاكفين عليه ، وصد عن ذكر الله وعن الصلاة فهو كشرب الخمر، وأوجب أن يكون حراما مثله . فإن قيل : إن شرب الخمر يورث السكر فلا يقدر معه على الصلاة وليس في اللعب بالنرد والشطرنج هذا المعنى ؛ قيل له : قد جمع الله تعالى بين الخمر والميسر في التحريم ، ووصفهما جميعا بأنهما يوقعان العداوة والبغضاء بين الناس ، ويصدان عن ذكر الله وعن الصلاة ؛ ومعلوم أن الخمر إن أسكرت فالميسر لا يسكر، ثم لم يكن عند الله افتراقهما في ذلك يمنع من التسوية بينهما في التحريم لأجل ما أشتركا فيه من المعاني . وأيضاً فإن قليل الخمر لا يسكر كما أن اللعب بالنرد والشطرنج لا يسكر ثم كان حراما مثل الكثير ، فلا ينكر أن يكون اللعب بالنرد والشطرنج حراما مثل الخمر وإن كان لا يسكر . وأيضاً فإن ابتداء اللعب يورث الغفلة ، فتقوم تلك الغفلة المستولية على القلب مكان السكر ؛ فإن كانت الخمر إنما حرمت لأنها تسكر فتصد بالإسكار عن الصلاة ، فليحرم اللعب بالنرد والشطرنج لأنه يُغفل ويُلهى فيصد بذلك عن الصلاة . والله أعلم .

الثالثة عشرة — مَهْدَى الرَّاوِيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ لَمْ يَلْغُ النَّاسُ ، وَكَانَ مَتَسَكَا بِالْإِبَاحَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ ، فَكَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْحَكْمَ لَا يَرْتَفِعُ بِوُجُودِ النَّاسِ — كَمَا يَقُولُهُ بَعْضُ الْأَصُولِيِّينَ — بَلْ يَبْلُغُهُ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ هَذَا الْحَدِيثُ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَوْجِهُ ،

(١) في جوعوك : مقام . (٢) كذا في جوعوك وأوردوني : هذه الرواية تدل الخ . ولعل أصل العبارة : حديث مهدي الراوية ... الخ .

بل بين له الحكم؛ ولأنه مخاطب بالعمل بالأول بحيث لو تركه عصي بلا خلاف، وإن كان التامخ قد حصل في الوجود، وذلك كما وقع لأهل قباء^(١)؛ إذ كانوا يصلون إلى بيت المقدس إلى أن أتاهم الآتي فأخبرهم بالتامخ، فمالوا نحو الكعبة. وقد تقدم في سورة «البقرة» والحمد لله؛ وتقدم فيها ذكر الخمر واشتقاقها والميسر^(٢). وقد مضى في صدر هذه السورة القول في الأنصاب^(٣) والأزلام. والحمد لله.

الرابعة عشرة — قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾. الآية. أعلم الله تعالى عباده أن الشيطان إنما يريد أن يوقع العداوة والبغضاء بيننا بسبب الخمر وغيره، فحذرنا منها، ونهانا عنها. روى أن قبيلتين من الأنصار شربوا الخمر وأنشوا، فعبث بعضهم ببعض، فلما صحوا رأى بعضهم في وجه بعض آثار ما فعلوا، وكانوا إخوة ليس في قلوبهم ضغائن، فجعل بعضهم يقول: لو كان أخى بى رحماً ما فعل بى هذا، فحدثت بينهم الضغائن؛ فأنزل الله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ الآية. الخامسة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ يقول: إذا سكرتم لم تذكروا الله ولم تصلوا، وإن صليتم خلط عليكم كما فعل بعلث، وروى: بعبد الرحمن كما تقدم في «النساء»^(٤). وقال عبيد الله بن عمر: سئل القاسم بن محمد عن الشطرنج أهى ميسر؟ وعن الترد أهو ميسر؟ فقال: كل ما صد عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر. قال أبو عبيد: فأول قوله تعالى: «وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ».

السادسة عشرة — قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ لما علم عمر رضى الله عنه أن هذا وعيد شديد زائد على معنى آتوها قال: آتيتها. وأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديه أن ينادى في سكك المدينة، ألا إن الخمر قد حرمت؛ فكسرت الدنان، وأريق الخمر حتى جرت في سكك المدينة.

(١) قباء قرية على بعد ميلين من المدينة. (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٨ وما بعدها.
(٣) راجع ج ٣ ص ٥١ وما بعدها. (٤) راجع ص ٥٧ وما بعدها من هذا الجزء.
(٥) في ج ١ ص ٢٠٠. (٦) في ج ١ ص ٢٠٠. (٧) راجع ج ٥ ص ٢٠٠.

السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا ﴾ تأكيد للتحريم ، وتشديد في الوعيد ، وأمثال للأمر ، وكف عن المنهى عنه ، وحسن عطف « وَأَطِيعُوا اللَّهَ » لما كان في الكلام المتقدم معنى آتوها . وكرر « وَأَطِيعُوا » في ذكر الرسول تأكيداً ، ثم حذر في مخالفة الأمر ، وتوعد من تولى بعذاب الآخرة ؛ فقال : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ أى خالفتم ﴿ فَأَمَّا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ في تحريم ما أمر بتحريمه وعلى المرسل أن يعاقب أو ينيب بحسب ما يعصى أو يطاع .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾
فيه تسع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس والبراء بن عازب وأنس بن مالك إنه لما نزل تحريم الخمر قال قوم من الصحابة : كيف بمن مات منا وهو يشربها ويأكل الميسر؟ — ونحو هذا — فنزلت الآية . روى البخارى عن أنس قال : كنت ساقى القوم في منزل أبى طلحة فقتل تحريم الخمر ، فأمر متنادياً ينادى ، فقال أبو طلحة : أخرج فانظر ما هذا الصوت ! قال : فخرجت فقلت : هذا متاد ينادى ألا إن الخمر قد حُرِّمت ؛ فقال : أذهب فأهْرِقْهَا — وكان الخمر من الفَضِيخ — قال : بخرت في سِكَك المدينة ؛ فقال بعض القوم : قُتِلَ قوم وهمي في بطونهم فانزل الله عز وجل : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا ﴾ الآية .

الثانية — هذه الآية وهذا الحديث نظير سؤالهم عن مات إلى القبلة الأولى فنزلت « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » . ومن فعل ما أبيع له حتى مات على فعله لم يكن له ولا عليه

(١) أى النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) الفَضِيخ : شراب يتخذ من البسر المفخوخ وحده من غير أن تسمه النار ؛ والمفخوخ هو المشدوخ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٧ .

شيء ؛ لا إثم ولا مؤاخذه ولا ذم ولا أجر ولا مدح ؛ لأن المباح مستوى الطرفين بالنسبة إلى الشرع ؛ وعلى هذا فما كان ينبغي أن يُتخَوَّف ولا يُسأل عن حال من مات والجر في بطنه وقت إباحتها ، فلما أن يكون ذلك القائل غَفَلَ عن دليل الإباحة فلم يخطر له ، أو يكون لقلبه خوفه من الله تعالى ، وشفقته على إخوانه المؤمنين تَوْهَمُ مؤاخذه ومماقبة لأجل شرب الخمر المتقدِّم ؛ فرفع الله ذلك التوهم بقوله : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية .

الثالثة — هذا الحديث في نزول الآية فيه دليل واضح على أن نبيذ التمر إذا أسكر نحرًا ، وهو نصٌّ ولا يجوز الاعتراض عليه ؛ لأن الصحابة [رحمهم الله] هم أهل اللسان ، وقد عَقَلُوا أن شراهم ذلك نحرًا لم يكن لهم شراب ذلك الوقت بالمدينة غيره ؛ وقد قال الحَكَمِيُّ :

لَنَا نَحْرٌ وَلَيْسَتْ نَحْرُ كَرِيمٍ • وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ الْبَاسِقَاتِ

كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبٌ طُولًا • وَفَاتِ ثِمَارَهَا أَيْدِي الْجَنَاحَةِ

ومن الدليل الواضح على ذلك ما رواه النسائي : أخبرنا القاسم بن زكريا ، أخبرنا عبيد الله عن شيبان عن الأعمش عن مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” الزبيب والتمر هو الخمر “ . وثبت بالنقل الصحيح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه — وحسبك به عالمًا باللسان والشرع — خطب على منبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ؛ أَلَا إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ يَوْمَ نَزَلَ ، وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ : مِنَ الْعَنْبِ وَالتَّمْرِ وَالْعَسَلِ وَالْحَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ ؛ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ . وهذا أين ما يكون في معنى الخمر ؛ يخطب به عمر بالمدينة على المنبر بحضور جماعة الصحابة ، وهم أهل اللسان ولم يفهموا من الخمر إلا ما ذكرناه . وإذا ثبت هذا بطل مذهب أبي حنيفة والكوفيين القائلين بأن الخمر لا تكون إلا من العنب ، وما كان من غيره لا يسمى خمرًا ولا يتناوله اسم الخمر ، وإنما يسمى نبيذًا ؛ وقال الشاعر :

تَرَكْتُ النَّبِيذَ لِأَهْلِ النَّبِيذِ • وَصِرْتُ حَلِيقًا لِمَنْ عَابَهُ

شَرَابٌ يُدَسُّ عِرْضَ الْفَتَى • وَيَفْتَحُ لِلشَّرِّ أَبْوَابَهُ

الرابعة - قال الإمام أبو عبد الله المازري: ذهب جمهور العلماء من السلف وضمير
إلى أن كل ما يسكر نوعه حرم شربه، قليلا كان أو كثيرا^(١) نيتا، كان أو مطبوخا، ولا فرق بين
المستخرج من العنب أو غيره، وأن من شرب شيئا من ذلك حُدَّ؛ فأما المستخرج من العنب
المسكر^{النبيء} فهو الذي آنعقد الإجماع على تحريم قليله وكثيره ولو نقطة منه. وأما ما عدا ذلك
فالجهور على تحريمه. وخالف الكوفيون في القليل مما عدا ما ذكر، وهو الذي لا يبلغ الإسكار؛
وفي المطبوخ المستخرج من العنب؛ فذهب قوم من أهل البصرة إلى قصر التحريم على عصير
العنب، وتقع الزبيب^{النبيء}؛ فأما المطبوخ منهما، والنبيء والمطبوخ مما سواهما فخلال ما لم يقع
الإسكار. وذهب أبو حنيفة إلى قصر التحريم على المعتصر من ثمرات النخيل والأعناب على
تفصيل؛ فيرى أن سُلَافة العنب يحرم قليلها وكثيرها إلا أن تطبخ حتى ينقص ثلثاها، وأما
تقع الزبيب والتمر فيحل مطبوخهما وإن مسته النار مساً قليلا من غير اعتبار بحُدِّ؛ وأما النبيء
منه فحرام، ولكنه مع تحريمه إياه لا يوجب الحد فيه؛ وهذا كله ما لم يقع الإسكار، فإن وقع
الإسكار استوى الجميع. قال شيخنا الفقيه الإمام أبو العباس^(١) [أحمد] رضى الله عنه: العجب من
المخالفين في هذه المسئلة؛ فإنهم قالوا: إن القليل من الخمر المعتصر من العنب حرام ككثيره،
وهو مجمع عليه؛ فإذا قيل لهم: فلم حرم القليل من الخمر وليس مذهبا للعقل؟ فلا بد أن يقال: لأنه
داعية إلى الكثير، أو للتعب؛ فحينئذ يقال لهم: كل ما قد ترموه في قليل الخمر هو بعينه موجود
في قليل النبيذ فيحرم أيضا، إذ لا فارق بينهما إلا مجزؤ الآسم إذا سلم ذلك. وهذا القياس
هو أرفع أنواع القياس؛ لأن الفرع فيه مساو للأصل في جميع أوصافه؛ وهذا كما يقوله في قياس
الأمة على العبد في سزاية العتق. ثم العجب من أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله! فإنهم يتوغلون
في القياس ويرجحونه على أخبار الآحاد، ومع ذلك فقد تركوا هذا القياس الجلي المعضود بالكتاب
والسنة وإجماع صدور الأمة، لأحاديث لا يصح شيء منها على ما قد بين عليها المحدثون في كتبهم،
وليس في الصحاح شيء منها. وسيأتى في سورة «النحل»^(٢) تمام هذه المسئلة إن شاء الله تعالى.

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ طَعِمُوا ﴾ أصل هذه اللفظة في الأكل ؛ يقال : طَعِمَ الطعامَ وشَرِبَ الشرابَ ، لكن قد تجوز في ذلك فيقال : لم أَطعمَ خُبْزاً ولا ماء ولا نوماً ؛ قال الشاعر :

نَعَاماً يَوْجِرُهُ صُغْرُ الْخُدْرِ • دِلَا تَطْعُمُ النَّوْمَ إِلَّا صَيَانَا

وقد تقدم القول في « البقرة » في قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ » بما فيه الكفاية .

السادسة - قال ابن خُوَزَيْمَةَ : تضمنت هذه الآية تناول المباح والشهوات ، والانتفاع بكل لذية من مطعم ومشرب ومنكح وإن بولغ فيه وتوهم في ثمنه . وهذه الآية نظير قوله تعالى : « لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » ونظير قوله : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . فيه أربعة أقوال : الأول - أنه ليس في ذكر التقوى تكرار ؛ والمعنى اتقوا شربها ، وآمنوا بقريمها ، والمعنى الثاني دام اتقاؤهم وإيمانهم ، والثالث على معنى الإحسان إلى الاتقاء . والثاني - اتقوا قبل التحريم في غيرها من المحرمات ، ثم اتقوا بعد تحريمها شربها ، ثم اتقوا فيما بقي من أعمالهم ، وأحسنوا العمل . الثالث - اتقوا الشرك وآمنوا بالله وبرسوله ، والمعنى الثاني ثم اتقوا الكبار ، وأزدادوا إيماناً ، ومعنى الثالث ثم اتقوا الصغائر وأحسنوا أى تَتَقَلَّوْا . وقال محمد بن جرير : الاتقاء الأول هو الاتقاء بتلقى أمر الله بالقبول ، والتصديق والدينونة به والعمل ، والاتقاء الثانى الاتقاء بالثبات على التصديق ، والثالث الاتقاء بالإحسان ، والتقرب بالنوافل .

(١) وجرة : موضع بين مكة والجرة ؛ يقول الشاعر : هي مائة منه لا تطعمه ؛ وروى في السان (لا تطعم الماء) وقال : وذلك لأن الماء لا يزد الماء ولا تطعمه . وقوله :

فَمَا يَسُو عَامِرَ بَالِسَارِ • غَدَاةً لَقَوْنَا فَكَانُوا نَاعِمَا

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٥٢ . (٣) راجع ج ٧ ص ١٩٥ .

(٤) في ج : أعمارهم . (٥) لعل قول ابن جرير هو الرابع .

الثامنة - قوله تعالى : (ثُمَّ آتَقُوا وَآحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) دليل على أن المتق المحسن أفضل من المتق المؤمن الذي عمل الصالحات ، فضله بأجر الإحسان .

التاسعة - قد تأول هذه الآية قدامة بن مظعون الجعفي من الصحابة رضى الله عنهم ، وهو من هاجر إلى أرض الحبشة مع أخويه عثمان وعبد الله ، ثم هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا ومُحَرَّم . وكان حَتَنَ عمر بن الخطاب^(٢١) ، خال عبد الله وحفصة ، وولاه عمر بن الخطاب على البحرين ، ثم عزله بشهادة الجارود - سيد عبد القيس - عليه شرب الخمر . روى الدارقطني قال حدثنا أبو الحسن علي بن محمد المصري حدثنا يحيى بن أيوب العلّاف حدثني سعيد ابن طَيعَرٍ حدثني يحيى بن قُتَيْبٍ بن سليمان قال حدثني ثور بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس : أن الشُّراب كانوا يُضربون في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيدى والنعال والعصى حتى تُوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا في خلافة أبي بكر أكثر منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان أبو بكر يجلدهم أربعين حتى تُوفى ، ثم كان عمر من بعده يجلدهم كذلك أربعين حتى أتى برجل من المهاجرين الأولين وقد شرب فأمر به أن يجلد ؛ فقال لم تجلدني ؟ بئى وبينك كتاب الله ! فقال عمر : وفى أى كتاب الله تجد إلا أجلك ؟ فقال له : إن الله تعالى يقول فى كتابه : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية . فأنما من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ثم آتقوا وآمنوا ، ثم آتقوا وأحسنوا ؛ شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها^(٢٢) ؛ فقال عمر : ألا تردون عليه ما يقول ؛ فقال ابن عباس : إن هؤلاء الآيات أنزلن عذرا لمن غرَّ وُجْهَةٌ على الناس ؛ لأن الله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ » الآية ؛ ثم قرأ حتى أفند الآية الأخرى ؛ فإن كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، الآية ؛ فإن الله قد نهاه أن يشرب الخمر ؛ فقال عمر : صدقت ماذا ترون ؟ فقال علي رضى الله عنه : إنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى ، وإذا

(١) عمر : عاش زمانا طويلا .

(٢) الحتن (بالتحريك) : الصبر ؛ أو كل ما كان من قبل المرأة كالألب والأخ . (٣) من ع .

هَذَى اقترى، وعلى المفترى ثمانون جلد^(١)؛ فأمر به عمر بجلده ثمانين جلد^(٢). وذكر الحميدى عن أبي بكر البرقاني^(٣) عن ابن عباس قال: لما قدم الجارود من البحرين قال: يا أمير المؤمنين إن قُدَّامَةَ بن مَطْعُون قد شرب مُسْكِرًا، وإنى إذا رأيت حقا من حقوق الله حق على أن أرفعه إليك؛ فقال عمر: من يشهد على ما تقول؟ فقال: أبو هريرة؛ فدعا عمر أبا هريرة فقال: مَلَّامَ تشهد يا أبا هريرة؟ فقال: لم أره حين شرب، ورأيت سكران يقيء، فقال عمر: لقد تَنَطَّطَ في الشهادة؛ ثم كتب عمر إلى قُدَّامَةَ وهو بالبحرين يأمره بالقدوم عليه، فلما قدم قُدَّامَةَ والجارود بالمدينة كلم الجارود عمر؛ فقال: أتم على هذا كتاب الله؛ فقال عمر للجارود: أشهد أنت أم خصم؟ فقال الجارود: أنا شهيد؛ قال: قد كنت أديت الشهادة؛ ثم قال لعمر: إني أُنشدك الله! فقال عمر: أما والله تملكن لسانك أو لأسوءتك؛ فقال الجارود: أما والله ما ذلك بالحق، أن يشرب ابن عمك وتسوءنى! فأوعده عمر؛ فقال أبو هريرة وهو جالس: يا أمير المؤمنين إن كنت في شك من شهادتنا فسل بنت الوليد امرأة ابن مَطْعُون، فأرسل عمر إلى هند ينشدها بالله، فأقامت هند على زوجها الشهادة؛ فقال عمر: يا قُدَّامَةَ إني جالده؛ فقال قُدَّامَةَ: والله لو شربت — كما يقولون — ما كان لك أن تجلدى يا عمر. قال: ولم يا قُدَّامَةَ؟ قال: لأن الله سبحانه يقول: «لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا» الآية إلى «الْمُحْسِنِينَ». فقال عمر: أخطأت التأويل يا قُدَّامَةَ؛ إذا أقيمت الله أجنته ما حرم الله، ثم أقبل عمر على القوم فقال: ما ترون في جلد قُدَّامَةَ؟ فقال القوم: لا نرى أن تجلده مادام وِجَعًا؛ فسكت عمر عن جلده ثم أصبح يوما فقال لأصحابه: ما ترون في جلد قُدَّامَةَ؟ فقال القوم: لا نرى أن تجلده مادام وِجَعًا؛ فقال عمر: إنه والله لأن يلقى الله تحت السوط، أحب إلى أن ألقى الله وهو في عني! والله لأجلدهن؛ آتوني بسوط، فجاءه مولاة أسلم بسوط رقيق صغير، فأخذه عمر فمسحه بيده ثم قال لأسلم: أخذتك دِقْرَارَةً أهلك؛ آتوني بسوط غير هذا؛ قال: فجاءه أسلم بسوط تام؛ فأمر عمر بقُدَّامَةَ بجلده؛

(١) البرقاني (بفتح الموحدة وسكون الراء): هذه النسبة إلى قرية كانت بنواحي خوارزم وخربت وصارت مزرعة. (الأنساب) للسماقي. (٢) تنطع في الكلام: تمنع وغال. (٣) وبع: مريض. (٤) الدقْرَارَةُ (واحدة الدقارير): وهي الأباطيل وعادات سوء؛ أراد أن عادة سوء التي هي عادة قومك. وهي المدول عن الحق والصل بالباطل قد ترزتك، وعرضت لك فضلت بها؛ وكان أسلم عبدا بجواريا.

ففاضب قُدَّامة عمر وهجره ؛ فحجَّبا وقُدَّامة مهاجر لعمر حتى قَفَلوا عن حجهم وتزل عمر بالسَّقْبَا^(١) وتم بها فلما استيقظ عمر قال : عجِّلوا على- بَقْدامة ، أنطلقوا فاتوني به ، فوالله لأرى في النوم أنه جاءني أت فقال : سالم قُدَّامة فإنه أخوك ، فلما جاءوا قُدَّامة أبى أن يأتيه ، فأمر عمر بَقْدامة أن يجر إليه بَرًا حتى كلسه عمر واستغفر له ، فكان أول صلحهما . قال أيوب ابن أبي تيمية : لم يحدِّ أحد من أهل بدر في الخمر غيره . قال ابن العربي : فهذا يدلُّ على تأويل الآية ، وما ذكر فيه عن ابن عباس من حديث الدارقطني ، وعمر في حديث البرقاني وهو صحيح ؛ وبسطه أنه لو كان من شرب الخمر واتق الله في غيره ما حدَّ على الخمر أحد ، فكان هذا من أفسد تأويل ؛ وقد خفى على قُدَّامة ؛ وعرفه من وفقه الله كعمر وابن عباس رضي الله عنهما ؛ قال الشاعر :

وإن حراما لا أرى الدهر بايكا • على شَجْوِهْ إِلَّا بَكَيْتُ على عُمر

وروى عن علي- [رضي الله عنه]^(٢) أن قوما شربوا بالشام وقالوا : هي لنا حلال وتأولوا هذه الآية ، فأجمع علي- وعمر على أن يستأبوا ، فإن تابوا وإلا قتلوا ؛ ذكره السيَّا الطبري .

قوله تعالى : يَتَأَيَّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَآلَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٤﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ) أي ليختبرنكم ، والابتلاء الاختبار . وكان الصيد أحد معاش العرب العاربة ، وشائعا عند الجميع منهم ، مستعملا جدا ، فابتلاه الله فيه مع الإحرام والحرم ، كما ابتلى بني إسرائيل في ألا يعتدوا في السبت . وقيل : إنما نزلت عام الحديبية ؛ أحرم بعض الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يحرم بعضهم ، فكان إذا عرض

(١) السقيا (بالضم) : موضع بين المدينة وراوى الصفراء . (٢) الشجو : المم والحزن .

(٣) من ع .

صيدٌ اختلف فيه أحوالهم وأفعالهم ، وأشتبت أحكامه عليهم ، فأنزل الله هذه الآية بيانا لأحكام أحوالهم وأفعالهم ، ومحظورات حجبهم ومحرمتهم .

الثانية - اختلف العلماء من المخاطب بهذه الآية على قولين : أحدهما - أنهم المخَلَّون ؛ قاله مالك . الثانى - أنهم المحرمون قاله ابن عباس ؛ وتعلق بقوله تعالى : « لَيَلُونَكُمْ » فإن تكليف الامتناع الذى يتحقق به الابتلاء هو مع الإحرام . قال ابن العربى : وهذا لا يلزم ؛ فإن التكليف يتحقق فى المُخَلِّ بما شُرط له من أمور الصيد ، وما شُرِع له من وصفه فى كيفية الاصطياد . والصحيح أن الخطاب فى الآية لجميع الناس مُخلَّهم ومُحرَّمهم ؛ لقوله تعالى : « لَيَلُونَكُمْ اللَّهُ » أى ليكلفنكم ، والتكليف كله ابتلاء وإن تفاضل فى الكثرة والقلة ، وتباين فى الضعف والشدة .

الثالثة - قوله تعالى : (إِنِّى مِنَ الصَّيْدِ) يريد ببعض الصيد ، فإن للتبويض ، وهو صيد البر خاصة ؛ ولم يعم الصيد كله لأن للبحر صيدا ، قاله الطَّبْرَى وغيره . وأراد بالصيد المصيد ؛ لقوله : « تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ » .

الرابعة - قوله تعالى : (تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ) بيان لحكم صغار الصيد وكباره . وقرأ ابن وثاب والنخعى : « يناله » بالياء منقوطة من تحت . قال مجاهد : الأيدى تنال الفِراخ والبيض وما لا يستطيع أن يفر ، والزمامح تنال كبار الصيد . وقال ابن وهب قال مالك قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَلُونَكُمْ اللَّهُ إِنِّى مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ » وكل شئ يناله الإنسان بيده أو برمحه أو بشئ من سلاحه فقتله فهو صيد كما قال الله تعالى .

الخامسة - خص الله تعالى الأيدى بالذكر لأنها عظم التصرف فى الاصطياد ؛ وفيها تدخل الجوارح والحبالات ، وما عمل باليد من فخاخ وشباك ؛ وخص الزمامح بالذكر لأنها عظم ما يجرى به الصيد ، وفيها يدخل السهم ونحوه ؛ وقد مضى القول فيما يصاد به من الجوارح والسهم فى أول السورة بما فيه الكفاية والحمد لله .

السادسة — ما وقع في الفخ والحباله فلربها ، فإن ألبا الصيد إليها أحد ولولاها لم يتبأ له أخذه فربها فيه شريكه . وما وقع في الجحجح المنصوب في الجبل من ذباب النحل فهو كالحباله والفخ ، وحمام الأبرجة ترد على أربابها إن أستطيع ذلك ، وكذلك نحل الجحجح ، وقد روى عن مالك . وقال بعض أصحابه : إنه ليس على من حصل الحمام أو النحل عنده أن يردّه . ولو ألبات الكلاب صيدا فدخل في بيت أحد أو داره فهو للصائد مرسل الكلاب دون صاحب البيت ، ولو دخل في البيت من غير اضطرار الكلاب له فهو لرب البيت .

السابعة — احتج بعض الناس على أن الصيد للآخذ لا للثير بهذه الآية ، لأن المثير لم تتل يده ولا رحمه بعد شيئا ، وهو قول أبي حنيفة .

الثامنة — كره مالك صيد أهل الكتاب ولم يحرمه ، لقوله تعالى : « تَسَّأَلُهُ أُيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ » . يعنى أهل الإيمان ، لقوله تعالى في صدر الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُفَّجْ عَنْهُمْ أَهْلَ الْكِتَابِ . وَخَالَفَهُ جَمُوهَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ ، لقوله تعالى : « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ » وهو عندهم مثل ذبائحهم . وأجاب علماؤنا بأن الآية إنما تضمنت أكل طعامهم ، والصيد باب آخر فلا يدخل في عموم الطعام ، ولا يتناول مطلق لفظه .

قلت : هذا بناء على أن الصيد ليس مشروعاً عندهم فلا يكون من طعامهم ، فيسقط عنا هذا الإلزام ؛ فأما إن كان مشروعاً عندهم في دينهم فيلزمنا أكله لتناول اللفظ له ، فإنه من طعامهم . والله أعلم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدِيًّا بَلِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّرَ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ

صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْ سَلَفٍ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿١٥﴾

فيه ثلاثون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) هذا خطاب عام لكل مسلم ذكر وأتى ، وهذا النهي هو الابتلاء المذكور في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَلْوَنَكُمْ اللَّهُ يُبْدِي مِنْ الصَّيْدِ » الآية . وروى أن أبا اليسر - واسمه عمرو بن مالك الأنصاري - كان محرما عام الحديبية بعمرة فقتل حمار وحش فزلت فيه « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ » .

الثانية - قوله تعالى : (لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ) القتل هو كل فعل يفيت الروح ، ودو أنواع : منها النحر والذبح والحقق والرضخ وشبهه ؛ فحرم الله تعالى على المحرم في الصيد كل فعل يكون مفيتا للروح .

الثالثة - من قتل صيدا أو ذبحه فأكل منه فعليه جزاء واحد لقتله دون أكله ؛ وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : عليه جزاء ما أكل ؛ يعني قيمته ، وخالفه صاحباه فقالا : لا شيء ، عليه سوى الاستغفار ؛ لأنه تناول الميتة كما لو تناول ميتة أخرى ؛ ولهذا لو أكلها محرم آخر لا يلزمه إلا الاستغفار . وحجة أبي حنيفة أنه تناول محظور إحرامه ؛ لأن قتله كان من محظورات الإحرام ، ومعلوم أن المقصود من القتل هو التناول ، فإذا كان ما يتوصل به إلى المقصود - محظور إحرامه - موجبا عليه الجزاء فما هو المقصود كان أولى .

الرابعة - لا يجوز عندنا ذبح المحرم للصيد ، لنهى الله سبحانه المحرم عن قتله ؛ وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : ذبح المحرم للصيد ذكاة ؛ وتعلق بأنه ذبح صدر من أهله وهو المسلم ، مضاف إلى محله وهو الأنعام ؛ فأفاد مقصوده من حل الأكل ؛ أصله ذبح الحلال . قلنا : قولكم ذبح صدر من أهله فالمحرم ليس بأهل لذبح الصيد ؛ إذ الأهلية لا تستفاد

عقلا، وإنما يفيدها الشرع؛ وذلك بإذنه في الذبح، أو بنفيا وذلك بنفيه عن الذبح، والمحرم منهي عن ذبح الصيد؛ لقوله: «لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ» فقد آتت الأهلية بالنهي. وقولكم أفاد مقصوده فقد اتفقنا على أن المحرم إذا ذبح الصيد لا يحل له أكله، وإنما يأكل منه غيره عندكم؛ فإذا كان الذبح لا يفيد الحِلَّ للذاب فأولى وأحرى ألا يفيد لغيره، لأن الفرع تبع للأصل في أحكامه؛ فلا يصح أن يثبت له ما لا يثبت لأصله.

الخامسة - قوله تعالى: «الصَّيْدَ» مصدر عومل معاملة الأسماء، فأوقع على الحيوان المصيد؛ ولفظ الصيد هنا عام في كل صيد بري وبحري حتى جاء قوله تعالى: «وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُ حُرْمًا» فأباح صيد البحر إباحة مطلقة؛ على ما يأتي بيانه في الآية بعد هذا إن شاء الله تعالى.

السادسة - اختلف العلماء في خروج السباع من صيد البر وتخصيصها منه؛ فقال مالك: كل شيء لا يعدو من السباع مثل الحِرِّ والثعلب والضبع وما أشبهها فلا يقتله المحرم، وإن قتله فداء. قال: وصغار الذئاب لا أرى أن يقتلها المحرم، فإن قتلها فداها؛ وهي مثل فراخ الغربان. ولا بأس بقتل كل ما عدا على الناس في الأغلب؛ مثل الأسد والذئب والنمر والفهد؛ وكذلك لا بأس عليه بقتل الحيات والعقارب والفأرة والغراب والحذأة. قال إسماعيل: وإنما ذلك لقوله عليه السلام: «تَحَسُّ فَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ» الحديث؛ فسماهن فساقا؛ ووصفهن بأفعالهن؛ لأن الفاسق فاعل [للفسق^(١)]، والصغار لا فعل لهن، ووصف الكلب بالمقور وأولاده لا تعقر؛ فلا تدخل في هذا النعت. قال [القاضي] إسماعيل: الكلب المقور مما يعظم ضرره على الناس. قال: ومن ذلك الحية والعقرب؛ لأنه يخاف منهما، وكذلك الحذأة والغراب؛ لأنهما يخطفان اللحم من أيدي الناس. قال ابن بكير: إنما أذن في قتل المقرب لأنها ذات حمة^(٢)؛ وفي الفأرة لقرضها السقاء^(٣) والحذاء اللذين بهما قوام المسافر. وفي الغراب

(١) من ك.

(٢) الحمة: السم أو الإبرة تضرب بها العقرب والذئب ونحو ذلك.

(٣) السقاء: القرية.

(١) لوقوعه على الظهر وتقبه عن لحومها؛ وقد روى عن مالك أنه قال : لا يقتل الغراب ولا الحِدَاة إلا أن يضرا . قال [القاضي] إسماعيل : واختلف في الزُّبُور ؛ فشبهه بعضهم بالحية والعقرب ، قال : ولولا أن الزُّبُور لا يتدنى لكان أغلظ على الناس من الحية والعقرب ، ولكنه ليس في طبعه من العداء ما في الحية والعقرب ، وإنما ينحى الزُّبُور إذا أُوذِيَ . قال : فإذا عرض الزُّبُور لأحد فدفعه عن نفسه لم يكن عليه شيء في قتله ؛ وثبت عن عمر بن الخطاب إباحة قتل الزُّبُور . وقال مالك : يُطعم قاتله شيئا ؛ وكذلك قال مالك فيمن قتل البُرْغوث والذباب والتمل ونحوه . وقال أصحاب الرأي : لا شيء على قاتل هذه كلها . وقال أبو حنيفة : لا يقتل المحرم من السباع إلا الكلب العقور والذئب خاصة ، سواء ابتدأه أو ابتدأهما ؛ وإن قتل غيره من السباع فداه . قال : فإن ابتدأه غيرها من السباع فقتله فلا شيء عليه ؛ قال : ولا شيء عليه في قتل الحية والعقرب والغراب والحِدَاة ، هذه جملة قول أبي حنيفة وأصحابه إلا زُفَر ؛ وبه قال الأوزاعي والثوري والحسن ؛ واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم خص دواب بأعيانها وأرخص للحريم في قتلها من أجل ضررها ؛ فلا وجه أن يزداد عليها إلا أن يجمعوا على شيء فيدخل في معناها .

قلت : العجب من أبي حنيفة رحمه الله يحمل التراب على البرية بعلة الكيل ، ولا يحمل السباع العادية على الكلب بعلة الفسق والعقر ، كما فعل مالك والشافعي رحمهما الله ؛ وقال زُفَر ابن المَذَل : لا يقتل إلا الذئب وحده ، ومن قتل غيره وهو مُحَرَّم فعليه الفدية ، سواء ابتدأه أو لم يتدنه ؛ لأنه عجماء فكان فعله هَدْرًا ؛ وهذا ردٌ للحديث ومخالفة له . وقال الشافعي : كل ما لا يؤكل لحمه فله محرم أن يقتله ؛ ويصفر ذلك ويكافره سواء ، إلا السَّمْع وهو المتولد بين الذئب والقيح ، قال : وليس في الرِّتْمَة والخنافس والقِرْدَان والحلْم وما لا يؤكل لحمه شيء ؛ لأن هذا ليس من الصيد ، لقوله تعالى : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمَّتْ حُرُمًا » فدل أن الصيد

(١) الظهر : الإبل التي يحمل عليها ويركب .

(٢) من ك . (٣) الحلْم — بالتحريك — جمع (الحلبة) وهي الصنيرة من القردان . وقيل :

الضخم منها .

الذى حُرِّمَ عليهم ما كان لهم قبل الإحرام حلالاً ؛ حكى عنه هذه الجملة المُرْتَضَى والزبيعي ؛ فإن قيل : فلم تُقَدِّ القملة وهى تؤذى ولا تؤكل ؟ قيل له : ليس تُقَدِّ إلا على ما يُقَدِّ به الشعر والظفر ولُبْس ما ليس له لُبْس ؛ لأن فى طرح القملة إِمَاطة الأذى عن نفسه إذا كانت فى رأسه ولحيته ، فكأنه إِمَاط بعض شعره ؛ فأما إذا ظهرت فقتلت فإنها لا تؤذى . وقول أبى نؤر فى هذا الباب كقول الشافعى ؛ قاله أبو عمر .

السابعة — روى الأئمة عن أبى عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”نَحَسُّ من الدواب ليس على المحرم فى قتلهن جناح الغراب والحِذَاء والعقرب والفأرة والكلب العقور“ . اللفظ للبخارى ؛ وبه قال أحمد وإسحق . وفى كتاب مسلم عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : ”نَحَسُّ فَوَاسِقُ يُقَتَلْنَ فى الحِلِّ والحَرَمِ الحية والغراب الأَبْقَع والفأرة والكلب العقور والحِذْيَا“ . وبه قالت طائفة من أهل العلم قالوا : لا يقتل من الغربان إلا الأَبْقَع خاصة ؛ لأنه تقييد مطلق . وفى كتاب أبى داود عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم : ”وَرِمَى الغراب ولا يقتله“ . وبه قال مجاهد . وجمهور العلماء على القول بمديث أبى عمر ، والله أعلم . وعند أبى داود والترمذى : والسَّبع العادى ؛ وهذا تنبيه على العلة .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ﴾ عام فى النوعين من الرجال والنساء ، الأحرار والعبيد ؛ يقال : رجل حرام وأمرأة حرام ، وجمع ذلك حُرْمٌ ، كقولهم : قَدَّالٌ وَقُدُلٌ ، وأَحْرَمَ الرجلُ دخل فى الحَرَمِ ؛ كما يقال : أسهلَّ دخل فى السهل . وهذا اللفظ يتناول الزمان والمكان وحالة الإحرام بالاشتراك لا بالعموم . يقال : رجل حرام إذا دخل فى الأشهر الحُرُمِ أو فى الحَرَمِ ، أو تلبس بالإحرام ؛ إلا أن تحريم الزمان خرج بالإجماع عن أن يكون معتبراً ، وبقي تحريم المكان وحالة الإحرام على أصل التكليف ؛ قاله ابن العربى .

التاسعة — حَرَمَ المكان حَرَمَان ، حَرَمُ المدينة وحَرَمُ مكة — وزاد الشافعى الطائف ، فلا يجوز عنده قطع شجره ، ولا صيد صيده ، ومن فعل ذلك فلا جزاء عليه — فأما حَرَمَ

المدينة فلا يجوز فيه الاصطياد لأحد ولا قطع الشجر لحرم مكة، فإن فعل أثم ولا جزاء عليه عند مالك والشافعي وأصحابهما . وقال ابن أبي ذئب : عليه الجزاء . وقال سعد : جزاؤه أخذ سَلَبه، وروى عن الشافعي . وقال أبو حنيفة : صيد المدينة غير محرم، وكذلك قطع شجرها . وأحتج له بعض من ذهب مذهبه بحديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من وجدتموه يصيد في حدود المدينة أو يقطع شجرها فخذوا سَلَبه" . وأخذ سعد سَلَب من فعل ذلك . قال : وقد اتفق الفقهاء على أنه لا يؤخذ سَلَب من صاد في المدينة، فدل ذلك على أنه منسوخ . وأحتج لهم الطحاوي أيضا بحديث أنس - ما فعل الثَّغِيرُ؟ فلم ينكر صيده وإمساكه - وهذا كله لا حجة فيه . أما الحديث الأول فليس بالقوى، ولو صح لم يكن في نسخ أخذ السَلَب ما يسقط ما صح من تحريم المدينة، فكم من محرم ليس عليه عقوبة في الدنيا . وأما الحديث الثاني فيجوز أن يكون صيد في غير الحرم . وكذلك حديث عائشة؛ أنه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وَحْشٌ فإذا خرج لِعَبٍ وأشدت وأقبل وأدبر، فإذا أحس برسول الله صلى الله عليه وسلم ربض، فلم يترمَّمْ كراهية أن يؤذيه . ودلينا عليهم ما رواه مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيَّب أن أبا هريرة قال : لو رأيت الظباء ترتع بالمدينة ما دَعَرْتُها، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما بين لابتها حرام" ^(١) فقول أبي هريرة ما دَعَرْتُها دليل على أنه لا يجوز ترويع الصيد في حرم المدينة، كما لا يجوز ترويعه في حرم مكة . وكذلك نزع زيد بن ثابت الثَّسَّ - وهو طائر - من يد شُرَّحِيل بن سعد كان صاده بالمدينة ؛ دليل على أن الصحابة فهموا مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحريم صيد المدينة، فلم يميزوا فيها الاصطياد ولا تَمَلَّك ما يصطاد . ومتعلق ابن أبي ذئب قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح : "اللهم إن إبراهيم حرم مكة وإني أحرَمُ المدينة مثل ما حرم به مكة ومثله معه لا يُتَحَلَّى خَلَّاهَا ولا يُعَصَّد شَجَرُهَا ولا يُنْفَر صَيْدُهَا" . ولأنه حَرَّمَ مَنِعَ الاصطياد فيه فمتعلق الجزاء به لحرم مكة . قال القاضي عبد الوهاب : وهذا قول أقيس عندى

(١) أى سكن ولم يحرَّك . (٢) لابتا المدينة هما حرثان يكتشفانها .

(٣) الخلل : النبات الرقيق ما دام رطبا ؛ ويختل : يقطع .

على أصولنا ، لا سيما أن المدينة عند أصحابنا أفضل من مكة ، وأن الصلاة فيها أفضل من الصلاة في المسجد الحرام . ومن حجة مالك والشافعي في ألا يُحَكَّم عليه يجزاء ولا أخذ سَلَب — في المشهور من قول الشافعي — عموم قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح : «المدينة حَرَمٌ ما بين عَيْرٍ إلى ثَوْرٍ ^(١) فمن أحدث فيها حَدَثًا أو أوى مُحِدًا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفًا ولا عدلاً ^(٢)» فأرسل صلى الله عليه وسلم الوعيد الشديد ولم يذكر كفارة . وأما ما ذكر عن سعد فذلك مذهب له مخصوص به ، لما روى عنه في الصحيح أنه ركب إلى قصره بالعقيق ، فوجد عبداً يقطع شجرة — أو يخبطه — فسلبه ، فلما رجع سعد جاءه أهل العبد فكلوه أن يردَّ على غلامهم أو عليهم ما أخذ من غلامهم ؛ فقال : معاذ الله أن أردَّ شيئاً نَفَلَنِي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبى أن يرد عليهم ؛ فقلوه : « نَفَلَنِي » ظاهره الخصوص . والله أعلم .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا ﴾ ذكر الله سبحانه المتعمد ولم يذكر المخطئ والناسي ؛ والمتعمد هنا هو القاصد للشيء مع العلم بالإحرام . والمخطئ هو الذي يقصد شيئاً فيصيب صيداً ، والناسي هو الذي يتعمد الصيد ولا يذكر إحرامه . واختلف العلماء في ذلك على خمسة أقوال : الأول - ما أسنده الدارقطني عن ابن عباس قال : إنما التكفير في العمد ، وإنما غلظوا في الخطأ لئلا يعودوا . الثاني - أن قوله : « مُتَعَمِّدًا » نرجح على الغالب ، فالحق به النادر كأصول الشريعة . الثالث - أنه لا شيء على المخطئ والناسي ؛ وبه قال الطبري وأحمد بن حنبل في إحدى روايتيه ، وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ، وبه قال طاوس وأبو ثور ، وهو قول داود . وتعلق أحمد بأن قال : لما خص الله سبحانه المتعمد بالذكر ، دل على أن غيره بخلافه . وزاد بأن قال : الأصل براءة الذمة فمن

(١) غير جبل بتاحية المدينة ، أما ثور فري بعض أهل الحديث أن ذكره هنا وهم من الراوى ، وإنما هو جبل بمكة ، والصحيح « من غير إلى أحد » وهى رواية قليلة . وقد بعض : حرم المدينة مقدار ما بين غير ثور . وفى « التوبة » قال القاضى : أكثر الروا فى كتاب البخارى ذكروا غيرا وأما ثور ففهم من كنى عنه بكذا ، ومنهم من ترك مكانه بإضا لأنهم اعتقدوا ذكر ثور هنا خطأ . (٢) لا يقبل منه صرف ولا عدل :
الصرف التوبة ، والعدل الفدية . قيل : الصرف النافلة ، والعدل الفريضة . وقيل : غير ذلك .

أدعى شغلها فعليه الدليل . الرابع — أنه يحكم عليه في العمد والخطأ والنسيان ؛ قاله ابن عباس ، وروى عن عمر وطاوس والحسن وإبراهيم والزهرى ، وبه قال مالك والشافعى وأبو حنيفة وأصحابهم . قال الزهرى : وجب الجزاء في العمد بالقرآن ، وفي الخطأ والنسيان بالسنة ؛ قال ابن العربي : إن كان يريد بالسنة الآثار التي وردت عن ابن عباس وعمر فنعم ، وما أحسنها أسوة . الخامس — أن يقتله متعمدا لقتله ناسيا لإحرامه — وهو قول مجاهد — لقوله تعالى بعد ذلك : « وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » . قال : ولو كان ذاكرا لإحرامه لوجب عليه العقوبة لأول مرة ، قال : فدل على أنه أراد متعمدا لقتله ناسيا لإحرامه ؛ قال مجاهد : فإن كان ذاكرا لإحرامه فقد حل ولا حج له لارتكابه محظور إحرامه ، فبطل عليه كما لو تكلم في الصلاة ، أو أحدث فيها ؛ قال : ومن أخطأ فذلك الذي يميزه . ودلينا على مجاهد أن الله سبحانه أوجب الجزاء ولم يذكر الفساد ، ولا فرق بين أن يكون ذاكرا للإحرام أو ناسيا له ، ولا يصح اعتبار الحج بالصلاة فإنهما مختلفان ؛ وقد روى عنه أنه لاحق عليه في قتله متعمدا ، ويستغفر الله ، وجه تام ؛ وبه قال ابن زيد . ودلينا على داود أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الضيغ فقال : « هي صيد » وجعل فيها إذا أصابها المحرم كبشا ، ولم يقل عمدا ولا خطأ . وقال ابن بكير من علمائنا : قوله سبحانه : « مُتَعَمِّدًا » لم يرد به التجاوز عن الخطأ ، وإنما أراد « متعمدا » ليبين أنه ليس كإبن آدم الذي لم يحمل في قتله متعمدا كفارة ، وأن الصيد فيه كفارة ، ولم يرد به إسقاط الجزاء في قتل الخطأ . والله أعلم .

الحادية عشرة — فإن قتله في إحرامه مرة بعد مرة حكم عليه كلما قتله في قول مالك والشافعى وأبي حنيفة وغيرهم ؛ لقول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » فالنهي دائم مستمر عليه ما دام محرما فقتلته فالجزاء لأجل ذلك لازم له . وروى عن ابن عباس قال : لا يحكم عليه مرتين في الإحلام ، ولا يحكم عليه إلا مرة واحدة ، فإن عاد ثانية فلا يحكم عليه ، ويقال له : ينتقم الله منك ؛ لقوله تعالى : « وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » . وبه قال الحسن وإبراهيم ومجاهد

وشرّح . ودلّلنا عليهم ما ذكرناه من تمّادى التحريم في الإحرام ، وتوجه الخطاب عليه في دين الإسلام .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ بَجَزَاءٍ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ ﴾ فيه أربع قراءات ؛ « بَجَزَاءٍ مِثْلُ » برفع جزاء وتنوينه ، و « مِثْلُ » على الصفة ، والخبر مضمّر ، التقدير فعلية جزاء مماثل واجب أو لازم من النعم . وهذه القراءة تقتضي أن يكون المثل هو الجزاء بعينه . و « جَزَاءُ » بالرفع غير منون و « مِثْلِ » بالإضافة أى فعلية جزاءً مثل ما قتل ، و « مثل » مقحمة كقولك أنا أكرم مثلك ، وأنت تقصد أنا أكرمك . ونظير هذا قوله تعالى : « أَوْ مِنْ كَانَ مِثًّا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ » التقدير كمن هو في الظلمات ؛ وقوله « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » أى ليس كهو شئ . وهذه القراءة تقتضي أن يكون الجزاء غير المثل ؛ إذ الشئ لا يضاف إلى نفسه . وقال أبو علي : إنما يجب عليه جزاء المقتول ، لا جزاء مثل المقتول ، والإضافة توجب جزاء المثل لا جزاء المقتول . وهو قول الشافعي على ما يأتي . وقوله : « مِنَ النَّعَمِ » صفة لجزاء على القراءتين جميعا . وقرأ الحسن « مِنَ النَّعَمِ » بإسكان العين وهى لغة . وقرأ عبد الرحمن « بَجَزَاءٍ » بالرفع والتنوين « مِثْلُ » بالنصب ؛ قال أبو الفتح : « مِثْلُ » منصوبة بنفس الجزاء ؛ والمعنى أن يحزى مثل ما قتل . وقرأ ابن مسعود والأعمش « بجزاؤه مِثْلُ » بإظهار « هاء » ؛ ويحتمل أن يعود على الصيد أو على الصائد القاتل .

الثالثة عشرة - الجزاء إنما يجب بقتل الصيد لا بنفس أخذه كما قال تعالى . وفي « المدونة » : من أصطاد طائرا فتف ريشه ثم حبسه حتى تسَل ريشه فطار ، قال : لا جزاء عليه . [قال] وكذلك لو قطع يد صيد أو رجله أو شيئا من أعضائه وسلبت نفسه وسمح ولحق بالصيد فلا شئ عليه . وقيل : عليه من الجزاء بقدر ما نقصه . ولو ذهب ولم يدر ما فعل فعلية جزاؤه . ولو زين الصيد ولم يلحق بالصيد ، أو تركه مخوفا عليه فعلية جزاؤه كاملا .

(١) راجع ج ٧ ص ٧٨ . (٢) راجع ج ١٦ ص ٧ . (٣) من ب ، ي وسقطت الجلة مع الآية من ج ، ك ، هـ ، ع ، ز ، و ، أ ، د ، ل ، ليس هو كنى . (٤) من ك . (٥) من ع ، ك . وفي ج : أ : مخوفا .

الرابعة عشرة - ما يُجْزَى من الصيد شئان : دوابٌ وطيْرٌ فيُجْزَى ما كان من الدواب بنظيره في الخِلقة والصورة ، ففي النعامة بدنة ، وفي حمار الوحش وبقرة الوحش بقرة ، وفي الظبي شاة ؛ وبه قال الشافعي . وأقل ما يُجْزَى عند مالك ما استيسر من الهدى وكان أضحية ؛ وذلك كالجذع من الضأن والثني مما سواه ، وما لم يبلغ جزاؤه ذلك ففيه إطعام أو صيام . وفي الحمام كله قيمته إلا حمام مكة ؛ فإن في الحمامة منه شاة أتباعا للسلف في ذلك . والدبسي^(١) والفواخت والقُصْرَى وذوات الأطواق كله حمام . وحكى ابن عبد الحكم عن مالك أن في حمام مكة وفراخها شاة ؛ قال : وكذلك حمام الحرم ؛ قال : وفي حمام الحِلِّ حكومة . وقال أبو حنيفة : إنما يعتبر المثل في القيمة دون الخِلقة ، فيقوم الصيد دراهم في المكان الذي قتله فيه ، أو في أقرب موضع إليه إن كان لا يباع الصيد في موضع قتله ؛ فيشتري بتلك القيمة هديا إن شاء ، أو يشتري بها طعاما ويطعم المساكين كل مسكين نصف صاع من بر ، أو صاعا من شعير ، أو صاعا من تمر . وأما الشافعي فإنه يرى المثل من النعم ثم يقوم المثل كما في المتلفات يقوم المثل ، وتؤخذ قيمة المثل كقيمة الشيء ؛ فإن المثل هو الأصل في الوجوب ؛ وهذا بين وعليه تخرج قراءة الأضافة « بَحَزَاءُ مِثْل » . أحتج أبو حنيفة فقال : لو كان الشبه من طريق الخِلقة معتبرا ، في النعامة بدنة ، وفي الحمار بقرة ، وفي الظبي شاة ، لما أوقفه على عدلين يحكمان به ؛ لأن ذلك قد علم فلا يحتاج إلى الارتباء والنظر ؛ وإنما يقتصر إلى العدول والنظر ما تشكل الحال فيه ، ويضطرب وجه النظر عليه . ودلينا عليه قول الله تعالى : « بَحَزَاءُ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » الآية . فالمثل يقتضى بظاهره المثل الخِلقي الصوري دون المعنى ؛ ثم قال : « مِنَ النَّعَمِ » فبين جنس المثل ؛ ثم قال : « يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ » وهذا ضمير راجع إلى مثل من النعم ؛ لأنه لم يتقدم ذكر لسواه يرجع الضمير عليه ؛ ثم قال : « هَذَا بِالْإِغْ الْكُفْيَةِ » والذي يتصور فيه الهدى مثل المقتول من النعم ، فأما القيمة فلا يتصور أن تكون هديا ، ولا جرى لها ذكر في نفس الآية ؛ فصح ما ذكرناه . والحمد لله . وقولهم : لو كان الشبه معتبرا لما أوقفه على عدلين ؛ فالجواب أن اعتبار العدلين إنما وجب للنظر في حال الصيد من صغر وكبر ، وما لا جنس له مما له جنس ، وإلحاق ما لم يقع عليه نص بما وقع عليه النص .

الخامسة عشرة — من أحرم من مكة فأطلق باب بيته على فراخ حمام فأتت فعليه في كل فرخ شاة . قال مالك : وفي صغار الصيد مثل ما في بكاره ، وهو قول عطاء . ولا يُفدى عند مالك شيء بعتاق ولا جفرة^(١) ، قال مالك : وذلك مثل الدية ، الصغير والكبير فيها سواء . وفي الضب عنده واليربوع قيمتهما طعاما . ومن أهل المدينة من يخالفه في صغار الصيد ، وفي اعتبار الجذع والثني ، ويقول بقول عمر : في الأرنب عتاق وفي اليربوع جفرة ، رواه مالك موقوفا . وروى أبو الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” في الضبع إذا أصابه المحرم كبش وفي الظبي شاة وفي الأرنب عتاق وفي اليربوع جفرة ” قال : والجفرة التي قد أرئت . وفي طريق آخر قلت لأبي الزبير : وما الجفرة ؟ قال : التي قد قطعت ورعت . نحرجه الدارقطني . وقال الشافعي : في النعامة بدنة ، وفي فرخها فصيل ، وفي حمار الوحش بقرة ، وفي سخله عجل^(٢) ، لأن الله تعالى حكم بالثلثة في الخلقة ، والصغير والكبير متفاوتان فيجب اعتبار الصغير فيه والكبير كسائر المتلفات . قال ابن العربي : وهذا صحيح وهو اختيار علمائنا ، قالوا : ولو كان الصيد أعور أو أعرج أو كبيراً لكان المثل على صفته لتحقق الثلثة ، فلا يلزم المتلف فوق ما ألتف . ودليلنا قوله تعالى : « بَحْرَاءُ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » ولم يفصل بين صغير وكبير . وقوله : « هَدْيَا » يقتضي ما يتناوله اسم الهدى لحق الإطلاق . وذلك يقتضي الهدى التام . والله أعلم .

السادسة عشرة — في بيض النعامة عشر ثمن البدنة عند مالك . وفي بيض الحمامة المكية عنده عشر ثمن الشاة . قال ابن القاسم : وسواء كان فيها فرخ أو لم يكن ما لم يستهل الفرخ بعد الكسر ، فإن آستهل فعليه الجزاء كاملاً بجزاء الكبير من ذلك الطير . قال ابن المواز : بحكومة عدلين . وأكثر العلماء يرون في بيض كل طائر القيمة . روى عكرمة عن ابن عباس عن كعب بن عُجْرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في بيض نعام أصابه محرم بقدر ثمنه ، نحرجه الدارقطني . وروى عن أبي هريرة^(٣) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” في كل بيضة نعام صيام يوم أو إطعام مسكين ” .

(١) العتاق : الأنثى من أولاد المزد . (٢) اليربوع : دوية فوق الفأر . (٣) في كل الأصول : سخله . والسخل ولد الضأن والمزد . أما ولد حمار الوحش فهو الجحش والخنبر والدربل والقلو والكع . (٤) كذا في ب ، ج ، ح .

السابعة عشرة - وأما ما لا مثل له كالعصافير والفيلة فقيمة لحمه أو عدله من الطعام ، دون ما يُراد له من الأغراض^(١) ؛ لأن المراعى فيما له مثلٌ وجوبٌ مثله ، فإن عدم المثل فالقيمة قائمة مقامه كالغصب وغيره . ولأن الناس قائلان - أى على مذهبين - معتبر للقيمة فى جميع الصيد ؛ ومقتصر بها على ما لا مثل له من النعم ، فقد تضمن ذلك الإجماع على اعتبار القيمة فيما لا مثل له . وأما الفيل فقيل : فيه بدنة من الهجان العظام التى لها ستامان ؛ وهى بيض نراسانية ، فإذا لم يوجد شيء من هذه الإبل فينظر إلى قيمته طعاما ، فيكون عليه ذلك ؛ والعمل فيه أن يجعل الفيل فى مركب ، وينظر إلى منتهى ما يتزل المركب فى الماء ، ثم يخرج الفيل ويجعل فى المركب طعام حتى يتزل إلى الحد الذى نزل والفيل فيه ، وهذا عدله من الطعام . وأما أن ينظر إلى قيمته فهو يكون له ثمن عظيم لأجل عظامه وأنيابه فيكثر الطعام وذلك ضرر .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ روى مالك عن عبد الملك ابن قُريّب عن محمد بن سيرين أن رجلا جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : إني أجريت أنا وصاحب لى فرسين نستبق إلى ثغرة ثنية^(٢) ، فأصبنا ظييا ونحن محرمان فماذا ترى ؟ فقال عمر لرجل إلى جنبه : تعال حتى أحكم أنا وأنت ؛ فحكما عليه بعتر ؛ فولى الرجل وهو يقول : هذا أمير المؤمنين لا يستطيع أن يحكم فى ظبي حتى دعا رجلا يحكم معه ، فسمع عمر بن الخطاب قول الرجل فدعاه فسأله ؛ هل تقرأ سورة « المائدة » ؟ فقال : لا ؛ قال : هل تعرف الرجل الذى حكم معي ؟ فقال : لا ؛ فقال عمر رضى الله عنه : لو أخبرتنى أنك تقرأ سورة « المائدة » لأوجعتك ضربا ، ثم قال : إن الله سبحانه يقول فى كتابه « يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذَا بِالْغَلْبَةِ » وهذا عبد الرحمن بن عوف .

التاسعة عشرة - إذا اتفق الحكماء لزم الحكم ؛ وبه قال الحسن والشافعى . وإن اختلفا نظر فى غيرهما . وقال محمد بن المواز : لا يأخذ بأرفع من قوليهما ؛ لأنه عمل بغير تحكيم . وكذلك

(١) فى : الأغراض . بمجمة . وباقى الأصول بمهملة . (٢) الثنية : كل عقبة مسلوكة فى الجبل .

لا ينتقل عن المثل الخلق إذا حكا به إلى الطعام ؛ لأنه أمر قد لزم ؛ قاله ابن شعبان . وقال ابن القاسم : إن أمرهما أن يحكما بالجزاء من المثل فعلا ، فأراد أن ينتقل إلى الطعام جاز . وقال ابن وهب رحمه الله في « العتية » : من السنة أن يُخَيَّرَ الْحَكَّانَ مِنْ أَصَابِ الصَّيْدِ ، كَمَا خَيَّرَهُ اللَّهُ فِي أَنْ يَخْرُجَ « هَذَبًا بِالْبَغِ الْكُفْبَةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا » . فَإِنْ اخْتَارَ الْهَدَى حَكًّا عَلَيْهِ بِمَا يَرِيَانَهُ نَظِيرًا لِمَا أَصَابَ مَا بَيْنَهُمَا وَيَبِينُ أَنْ يَكُونَ عَدْلُ ذَلِكَ شَاةً لِأَنَّهَا أَذْنَى الْهَدَى ؛ وَمَا لَمْ يَلِغْ شَاةً حَكًّا فِيهِ بِالطَّعَامِ ثُمَّ خَيْرٌ فِي أَنْ يَطْعَمَهُ ، أَوْ يَصُومَ مَكَانَ كُلِّ مَدَّةٍ يَوْمًا ؛ وَكَذَلِكَ قَالَ مَالِكٌ فِي « الْمَدُونَةِ » .

الموفية عشرين — ويستأنف الحكم في كل ما مضت فيه حكومة أولم تمض ، ولو أجترأ بحكومة الصحابة رضي الله عنهم فيما حكوا به من جزاء الصيد كان حسنا . وقد روى عن مالك أنه ما عدا حمام مكة وحمار الوحش والظبي والتعامة لا بد فيه من الحكومة ، ويُجْتَرَأُ فِي هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ بِحُكُومَةٍ مِنْ مَضَى مِنَ السَّلَفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

الحادية والعشرون — لا يجوز أن يكون الجاني أحد الحكمين ؛ وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : يكون الجاني أحد الحكمين ؛ وهذا تسامح منه ؛ فَإِنْ ظَاهَرَ الْآيَةُ يَقْتَضِي جَانِبًا وَحَكْمَيْنِ لِحَذَفِ بَعْضِ الْعَدَدِ إِسْقَاطَ الظَّاهِرِ ، وَإِسْقَاطُ اللَّغْنِ ؛ لِأَنَّ حَكْمَ الْمَرْءِ لِنَفْسِهِ لَا يَجُوزُ ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ جَائِزًا لَاسْتَفْنَى بِنَفْسِهِ عَنْ غَيْرِهِ ؛ لِأَنَّهُ حَكَمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى فَرِيزَادَةٌ ثَانٍ إِلَيْهِ دَلِيلٌ عَلَى اسْتِثْنَاءِ الْحَكْمِ بِرَجُلَيْنِ .

الثانية والعشرون — إذا أشترك جماعة محرمون في قتل صيد فقال مالك وأبو حنيفة : على كل واحد جزء كامل . وقال الشافعي : عليهم كلهم كفارة واحدة لقضاء عمر وعبد الرحمن . وروى الدارقطني أن موالى لابن الزبير أحرما إذ مرت بهم ضيع فخذفوها بمصبيهم فأصابوها ، فوقع في أنفسهم ، فاتوا ابن عمر فذكروا له فقال : عليكم كلكم كبش ؛ قالوا : أو على كل واحد منا كبش ؛ قال : إنكم لمعز بكم ، عليكم كلكم كبش . قال اللغويون : لمعز بكم أى لمشدد

(١) الحذف : الرى . (٢) كان الموالى قد سألو قبل ابن عمر — رضى الله عنه — صحابيا فأمر لكل واحد منهم بكفارة ، ثم سألو ابن عمر ، وأخبروه بفتيا أفتاهم ؛ فقال : إنكم لمعز بكم ... الخ .

عليكم . ورُوي عن ابن عباس في قوم أصابوا ضيعة قال : عليهم كبش يتخارجونه بينهم .^(١)
ودليلنا قول الله سبحانه : « وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » وهذا خطاب لكل قاتل . وكل واحد من القاتلين للصيد قاتل نفسا على التمام والكمال ، بدليل قتل الجماعة بالواحد ، ولولا ذلك ما وجب عليهم القصاص ، وقد قلنا بوجوبه لإجماعنا منا ومنهم ، فثبت ما قلناه .

الثالثة والعشرون — قال أبو حنيفة : إذا قتل جماعة صيدا في الحرم وكلهم مُحِلُّون ، طيمم جزء واحد ، بخلاف ما لو قتلته المحرمون في الحِلِّ والحرم ، فإن ذلك لا يختلف . وقال مالك : على كل واحد منهم جزء كامل ، بناء على أن الرجل يكون محرما بدخوله الحرم ، كما يكون محرما بتليته بالإحرام ، وكل واحد من الفعلين قد أكسبه صفة تتعلق بها نهى ، فهو هاتك لها في الحالتين . وحجة أبي حنيفة ما ذكره القاضي أبو زيد الدبوسي قال : السَّرْفُ فيه أن الجناية في الإحرام على العبادة ، وقد ارتكب كل واحد منهم محذور إحرامه . وإذا قتل المحلُّون [صيداً]^(٢) في الحرم فإنما أتلّفوا دابة محزومة بمنزلة ما لو أتلّف جماعة دابة ، فإن كل واحد منهم قاتل دابة ، ويشترون في القيمة . قال ابن العربي : وأبو حنيفة أقوى منا ، وهذا الدليل يستبين به علماؤنا وهو عسير الانفصال علينا .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : « هَدْيًا بِالْبَالِغِ الْكَمْبَةِ » المعنى أنهما إذا حكما بالهدى فإنه يُفعل به ما يُفعل بالهدى من الإشعار والتقليد ، ويُرسَل من الحِلِّ إلى مكة ، ويُبحر ويُتصَلَق به فيها ، لقوله : « هَدْيًا بِالْبَالِغِ الْكَمْبَةِ » ولم يرد الكمبة بعينها فإن الهدى لا يبلّغها ، إذ هي في المسجد ، وإنما أراد الحرم ولا خلاف في هذا . وقال الشافعي : لا يحتاج الهدى إلى الحِلِّ بناء على أن الصغير من الهدى يجب في الصغير من الصيد ، فإنه يُبتاع في الحرم ويهدى فيه .

(١) يتخارج بمعنى يخرج كل واحد منهم نصيبه من ثمنه . (٢) من ع .

(٣) الزيادة عن ابن العربي .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : (أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ) الكفارة إنما هي عن الصيد لا عن الهدى . قال ابن وهب قال مالك : أحسن ما سمعت في الذي يقتل الصيد فيحكم عليه فيه ، أنه يقوم الصيد الذي أصاب ، فينظر كم ثمنه من الطعام ، فيطعم لكل مسكين مِئْذًا ، أو يصوم مكان كل مِئْذًا يومًا . وقال ابن القاسم عنه : إن قوم الصيد دراهم ثم قومها طعامًا أجزأه ، والصواب الأول . وقال عبد الله بن عبد الحكم مثله ، قال عنه : وهو في هذه الثلاثة بالخيار ؛ أتى ذلك فعل أجزأه موسرًا كان أو معسرًا . وبه قال عطاء وجمهور الفقهاء ؛ لأن « أو » للتخيير . قال مالك : كل شيء في كتاب الله في الكفارات كذا أو كذا فصاحبه غير في ذلك ، أتى ذلك أحب أن يفعل فعل . وروى عن ابن عباس أنه قال : إذا قتل المحرم ظليًا أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة ؛ فإن لم يجد فإطعام ستة مساكين ، فإن لم يجد فعليه صيام ثلاثة أيام ؛ وإن قتل إبلًا أو نحوه فعليه بقرة ، فإن لم يجد أطعم عشرين مسكينًا ، فإن لم يجد صام عشرين يومًا ؛ وإن قتل نعامه أو حمارًا فعليه بدنة ، فإن لم يجد فإطعام ثلاثين مسكينًا ، فإن لم يجد فصيام ثلاثين يومًا . والطعام مِئْذًا لشبههم . وقاله إبراهيم النخعي وحماد بن سلمة ، قالوا : والمعنى « أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ » إن لم يجد الهدى . وحكى الطبري عن ابن عباس أنه قال : إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه بجزائه ، فإن وجد جزاءه ذبحه ونصق به ، وإن لم يكن عنده جزاؤه قُومَ جزاؤه بدراهم ، ثم قُومت الدراهم حنطة ، ثم صام مكان كل نصف صاع يومًا ؛ وقال : إنما أريد بالطعام تبين أمر الصيام ، فن لم يجد طعامًا ، فإنه يجد جزاءه . وأسنده أيضًا عن السدي . ويُعترض هذا القول بظاهر الآية فإنه ينافره .

السادسة والعشرون — اختلف العلماء في الوقت الذي يعتبر فيه المتلف ؛ فقال قوم : يوم الإلتلاف . وقال آخرون : يوم القضاء . وقال آخرون : يلزم المتلف أكثر القيمتين ، من يوم الإلتلاف إلى يوم الحكم . قال ابن العربي : واختلف علماءنا كاختلافهم ، والصحيح أنه تلزمه القيمة يوم الإلتلاف ؛ والدليل على ذلك أن الوجود كان حقًا للتلّف عليه ، فإذا أعدمه المتلف لزمه إيجاده بمثله ، وذلك في وقت المدم .

(١) الإبل قيل : هو (مثل الهزرة) والوجه الكسر ، وهو الذكر من الأوعال .

(٢) في رواية : فعليه بدله من الطعام ثلاثين مسكينًا .

السابعة والعشرون — أما الهدى فلا خلاف أنه لا بد له من مكة ؛ لقوله تعالى : « هَدًى بَالِغَ الْكَمَةِ » . وأما الإطعام فأختلف فيه قول مالك هل يكون بمكة أو بموضع الإصابة ؛ وإلى كونه بمكة ذهب الشافعي . وقال عطاء : ما كان من دم أو طعام فمكة ويصوم حيث يشاء ؛ وهو قول مالك في الصوم ، ولا خلاف فيه . قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : ولا يجوز إخراج شيء من جزاء الصيد بغير الحرم إلا الصيام . وقال حماد وأبو حنيفة : يُكفّر بموضع الإصابة مطلقا . وقال الطبري : يُكفّر حيث شاء مطلقا ، فأما قول أبي حنيفة فلا وجه له في النظر ، ولا أثر فيه . وأما من قال يصوم حيث شاء ؛ فلا أن الصوم عبادة تختص بالصائم فتكون في كل موضع كصيام سائر الكفارات وغيرها . وأما وجه القول بأن الطعام يكون بمكة ؛ فلا أنه بدل عن الهدى أو نظيره ، والهدى حق لمساكين مكة ، فلذلك يكون بمكة بدله أو نظيره . وأما من قال إنه يكون بكل موضع ؛ فأعتبر بكل طعام وفدية ، فإنها تجوز بكل موضع . والله أعلم .

الثامنة والعشرون — قوله تعالى : « أَوْ عَدَلْ ذَلِكَ صِيَامًا » العدل والعدل بفتح العين وكسرهما لفتان وهما المثل ؛ قاله الكسائي . وقال الفراء : عدل الشيء بكسر العين مثله من جنسه ، وبفتح العين مثله من غير جنسه ، ويؤثر هذا القول عن الكسائي ، تقول : عندي عدل دراهمك من الدراهم ، وعندي عدل دراهمك من الثياب ؛ والصحيح عن الكسائي أنهما لفتان ، وهو قول البصريين . ولا يصح أن يماثل الصيام الطعام في وجه أقرب من العدد . قال مالك : يصوم عن كل مذبذوما ، وإن زاد على شهرين أو ثلاثة ؛ وبه قال الشافعي . وقال يحيى بن عمر من أصحابنا : إنما يقال كم من رجل يشبع من هذا الصيد فيعرف العدد ، ثم يقال : كم من الطعام يشبع هذا العدد ؛ فإن شاء أخرج ذلك الطعام ، وإن شاء صام عدد أمداده . وهذا قول حسن أحاط فيه ؛ لأنه قد تكون قيمة الصيد من الطعام قليلة ، فهذا النظر يكثر الإطعام . ومن أهل العلم من لا يرى أن يتجاوز في صيام الجزاء شهرين ؛ قالوا : لأنها أعلى الكفارات . وأخاره ابن العربي . وقال أبو حنيفة رحمه الله : يصوم عن كل مذبذوما اعتبارا بفدية الأذى .

التاسعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ ﴾ الذوق هنا مستعار كقوله تعالى : « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ »^(١) . وقال : « فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ »^(٢) . وحقيقة الذوق إنما هي في حاسة اللسان ، وهي في هذا كله مستعارة . ومنه الحديث « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً »^(٣) . الحديث والوبال سوء العاقبة . والمرعى الوبيل هو الذى يُتَأَدَّى به بعد أكله . وطعام وبيل إذا كان ثقيلًا ؛ ومنه قوله :^(٤)
 * عَقِيلَةُ شَيْخٍ كَأَوْبِيلٍ يَلْنَدِدُ *^(٥)
 وعبر بأمره عن جميع حاله .

الموفية ثلاثين — قوله تعالى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ ﴾ يعنى في جاهلييتكم من قتلكم الصيد ؛ قاله عطاء بن أبى رباح وجماعة معه . وقيل : قبل نزول الكفارة . ﴿ وَمَنْ عَادَ ﴾ يعنى للنهى^(٦) ﴿ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ ﴾ أى بالكفارة . وقيل : المعنى « فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » يعنى في الآخرة إن كان مستحلاً ؛ ويكفر فى ظاهر الحكم . وقال شريح وسعيد بن جبير : يحكم عليه فى أول مرة ، فإذا عاد لم يحكم عليه ، وقيل له : أذهب ينتقم الله منك ؛ أى ذنبك أعظم من أن يكفر ، كما أن اليمين الفاجرة لا كفارة لها عند أكثر أهل العلم لعظم إثمها . والمنوزعون يتقون النعمة بالكفر . وقد روى عن ابن عباس : يملأ ظهره سوطاً حتى يموت . وروى عن زيد ابن أبى المعلّى : أن رجلاً أصاب صيدا وهو محرم فتجوز عنه ، ثم عاد فأنزل الله عز وجل نارا من السماء فأحرقت ، وهذه عبرة للأمة وكف للعديد عن المعصية .
 قوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴾ « عَزِيزٌ » أى منيع فى ملكه ، ولا يمتنع عليه ما يريد . « ذُو انْتِقَامٍ » ممن عصاه إن شاء .

قوله تعالى : أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَّعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩٦﴾
 فيه ثلاث عشرة مسألة :

(١) راجع ج ١٦ ص ١٥١ . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٩٣ . (٣) الشعر لطرقة ، وصدر البيت : * فرت كهاة ذات خيف جلالة * (٤) اليلند : الشديد المخصوصة . (٥) كذا فى ه ، ع ، وفى ج ، ي : للنهى .

الأولى - قوله تعالى : « أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ » هذا حكم بتحليل صيد البحر، وهو كل ما صيد من حيتانه . والصيد هنا يراد به المصيد، وأضيف إلى البحر لما كان منه بسبب . وقد مضى القول في البحر في « البقرة » والحمد لله . و « مَتَاعًا » نصب على المصدر أى تمتع به متاعا .

الثانية - قوله تعالى : « وَطَعَامُهُ » الطعام لفظ مشترك يطلق على كل ما يُطعم، ويطلق على مطعموم خاص كاللحم وحده، والبر وحده، والتمر وحده، واللبن وحده، وقد يطلق على النوم كما تقدم، وهو هنا عبارة عما قذف به البحر وطفاً عليه؛ أسند الدارقطني عن ابن عباس في قول الله عز وجل : « أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْيَاثَةِ » - الآية - صيده ما صيد وطعامه ما لفظ [البحر]^(٢) . وروى عن أبي هريرة مثله؛ وهو قول جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين . وروى عن ابن عباس طعامه ميتة؛ وهو في ذلك المعنى . وروى عنه أنه قال : طعامه ما ملح منه وبق؛ وقاله معه جماعة . وقال قوم : طعامه يلح الذي يتعقد من مائه وسائر ما فيه من نبات وغيره .

الثالثة - قال أبو حنيفة : لا يؤكل السمك الطافي، ويؤكل ما سواه من السمك، ولا يؤكل شيء من حيوان البحر إلا السمك؛ وهو قول الثوري في رواية أبي إسحق الفزاري عنه . وكره الحسن أكل الطافي من السمك . وروى عن علي بن أبي طالب [رضي الله عنه]^(٣) أنه كرهه، وروى عنه أيضا أنه كره أكل الجري^(٤)، وروى عنه أكل ذلك كله وهو أصح؛ ذكره عبد الرزاق عن الثوري عن جعفر بن محمد عن علي قال : الجراد والحيتان ذكي؛ فعلى يختلف عنه في أكل الطافي من السمك، ولم يختلف عن جابر أنه كرهه، وهو قول طاوس ومحمد ابن سيرين وجابر بن زيد، واحتجوا بعموم قوله تعالى : « حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ » . وبما رواه

(١) راجع ١ ص ٣٨٨ . (٢) الزيادة عن « الدارقطني » في رواية ابن عباس .

(٣) من ع . (٤) الجري : ضرب من السمك في ظهره طول ، وفي فمه سمه ، وليس له عظم

(٥) في : ابن زيد . إلا عظم الحيتين والسلسلة .

أبو داود والدارقطني عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) "كُلُوا مَا حَسَرَ عَنْهُ الْبَحْرُ وَمَا أَلْقَاهُ وَمَا وَجَدْتُمُوهُ مَيْتًا أَوْ طَافِيَا فَوْقَ الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلُوهُ" . قال الدارقطني : تفرد به عبد العزيز بن عبيد الله ، عن وهب بن كيسان عن جابر ، وعبد العزيز ضعيف لا يحتج به . وروى سفيان الثوري عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ؛ قال الدارقطني : لم يسنده عن الثوري غير أبي أحمد الزيري وخالفه وكيع والعدنيان وعبد الرزاق ومؤمل وأبو حاصم وغيرهم ؛ روه عن الثوري موقوفاً وهو الصواب . وكذلك رواه أيوب السخيتاني ، وعبيد الله بن عمرو ابن جريح ، وزهير وحماد بن سائمة وغيرهم عن أبي الزبير موقوفاً ؛ قال أبو داود : وقد أسند هذا الحديث من وجه ضعيف عن ابن أبي ذئب عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال الدارقطني : وروى عن إسماعيل بن أمية وابن أبي ذئب عن أبي الزبير مرفوعاً ، ولا يصح رفعه ، رفعه يحيى بن سليم عن إسماعيل ابن أمية ووقفه غيره . وقال مالك والشافعي وأبن أبي ليلى والأوزاعي والثوري في رواية الأثمجي : يؤكل كل ما في البحر من السمك والذواب ، وسائر ما في البحر من الحيوان ، وسواء أصطيد أو وجد ميتاً ؛ واحتج مالك ومن تابعه بقوله عليه الصلاة والسلام في البحر : "هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْحِلُّ مَيْتَتُهُ" . وأصح ما في هذا الباب من جهة الإسناد حديث جابر في الحوت الذي يقال له : «التَّيْبَرُ» وهو من أثبت الأحاديث نرجه الصحيحان . وفيه : فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال : "هُوَ رِزْقُ أَخْرِجَهُ اللَّهُ لَكُمْ فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٍ نَتَطْعَمُونَ" فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله ؛ لفظ مسلم . وأسند الدارقطني عن ابن عباس أنه قال أشهد على أبي بكر أنه قال : السمكة الطافية حلال لمن أراد أكلها . وأسند عنه أيضاً أنه قال : أشهد على أبي بكر أنه أكل السمك الطافي على الماء . وأسند عن أبي أيوب أنه ركب البحر في رهط من أصحابه ، فوجدوا سمكة طافية على الماء فسألوه عنها فقال : أطيبه هي لم تتغير ؟

(٢) كذا في الأصول عدا ل . فقد سقط منها .

(١) حسر ونضب وجزر بمعنى .

قالوا : نعم ، قال : فكلوها وأرفعوا نصيبى منها ، وكان صائما . وأسند عن جبلة بن عطية أن أصحاب أبي طلحة أصابوا سمكة طافية فسألوا عنها أبا طلحة فقال : أهدوها لى . وقال عمر بن الخطاب : الحوت ذكى والجراد ذكى كله ، رواه عنه الدارقطني . فهذه الآثار ترد قول من كره ذلك وتخصص عموم الآية ، وهو حجة للجمهور ؛ إلا أن مالكا كان يكره خنزير الماء من جهة اسمه ولم يحزمه وقال : أتم تقولون خنزيرا ! وقال الشافعى : لا بأس بخنزير الماء . وقال الليث : ليس بميته البحر بأس ، قال : وكذلك كلب الماء وفرس الماء . قال : ولا يؤكل إنسان الماء ولا خنزير الماء .

الرابعة — اختلف العلماء فى الحيوان الذى يكون فى البر والبحر هل يحل صيده للحرم أم لا ؟ فقال مالك وأبو مجلز وعطاء وسعيد بن جبيرة وغيرهم : كل ما يعيش فى البر وله فيه حياة فهو صيد البر ، إن قتله المحرم وداه ، وزاد أبو مجلز فى ذلك الضفادع والسلاحف والسرطان . الضفادع وأجناسها حرام عند أبى حنيفة ، ولا خلاف عن الشافعى فى أنه لا يجوز أكل الضفدع ، واختلف قوله فيما له شبه فى البر مما لا يؤكل كالخنزير والكلب وغير ذلك . والصحيح أكل ذلك كله ؛ لأنه نص على الخنزير فى جواز أكله ، وهو له شبه فى البر مما لا يؤكل . ولا يؤكل عنده التمساح ولا القرش والدلفين ، وكل ما له ناب لتهيه عليه السلام عن أكل كل ذى ناب . قال ابن عطية : ومن هذه أنواع لا زوال لها من الماء فهى لا محالة من صيد البحر ، وعلى هذا نخرج جواب مالك فى الضفادع فى « المدونة » فإنه قال : الضفادع من صيد البحر . وروى عن عطاء بن أبى رباح خلاف ما ذكرناه ، وهو أنه يراعى أكثر عيش الحيوان ؛ سئل عن ابن الماء أصيد به أم صيد بخر ؟ فقال : حيث يكون أكثر فهو منه ، وحيث يفرخ فهو منه ؛ وهو قول أبى حنيفة . والصواب فى ابن الماء أنه صيد بريعى وبأكل الحب . قال ابن العربى : الصحيح فى الحيوان الذى يكون فى البر والبحر منعه ؛ لأنه تعارض فيه دليلان ، دليل تحليل ودليل تحريم ، فيغلب دليل التحريم احتياطا . والله أعلم .

(١) القرش : دابة مفترسة من دواب البحر الملح . والدلفين بالضم دابة بحرية تنجى الفريق ، والمامة تقول : الدر فيل .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّيَّاتِ ﴾ فيه قولان : أحدهما للقيم والمسافر كما جاء في حديث أبي عبيدة أنهم أكلوه وهم مسافرون ، وأكل النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم ، فبين الله تعالى أنه حلال لمن أقام ، كما أحله لمن سافر . الثاني - أن السيارة هم الذين يركبونه ، كما جاء في حديث مالك والنسائي : أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء ، فإن توضأنا به عطشنا أفترضنا بماء البحر ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هو الطهور ماؤه الحل ميتته " قال ابن العربي قال علماءنا : فلو قال له النبي صلى الله عليه وسلم « نعم » لما جاز الوضوء به إلا عند خوف العطش ؛ لأن الجواب مرتبط بالسؤال ، فكان يكون محالا عليه ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم ابتدأ تأسيس القاعدة ، وبيان الشرع فقال : " هو الطهور ماؤه الحل ميتته " .

قلت : وكان يكون الجواب مقصورا عليهم لا يتعدى لغيرهم ، لولا ما تقرر من حكم الشريعة أن حكمه على الواحد حكمه على الجميع ، إلا مانص بالتخصيص عليه ، كقوله لأبي بردة في العناق : " صَحَّحَ بِهَا وَلَنْ يُجْزَى عَنْ أَحَدٍ غَيْرِكَ " .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ﴾ التحريم ليس صفة للأعيان ، وإنما يتعلق بالأفعال ؛ فغنى قوله : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ » أى فصل الصيد ، وهو المنع من الاصطياد ، أو يكون الصيد بمعنى المصيد ، على معنى تسمية المفعول بالفعل كما تقدم ، وهو الأظهر ؛ لإجماع العلماء على أنه لا يجوز للحرم قبول صيد وهب له ، ولا يجوز له شراؤه ولا اصطياده ولا استحداث ملكه بوجه من الوجوه ، ولا خلاف بين علماء المسلمين في ذلك ؛ لعموم قوله تعالى : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا » ؛ ولحديث الصَّعْبِ بْنِ جَنَامة على ما يأتى .

السابعة - اختلف العلماء فيما يأكله المحرم من الصيد ، فقال مالك والشافعي وأصحابهما وأحمد ، وروى عن إسماعيل ، وهو الصحيح عن عثمان بن عفان : إنه لا بأس بأكل المحرم الصيد إذا لم يُصَدَّ له ، ولا من أجله ؛ لما رواه الترمذي والنسائي والدارقطني

عن جابر ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يُصد لكم “ قال أبو عيسى : هذا أحسن حديث في الباب ، وقال النسائي : عمرو بن أبي عمرو ليس بالقوى في الحديث ، وإن كان قد روى عنه مالك . فإن أكل من صيد صيد من أجله فداء . وبه قال الحسن بن صالح والأوزاعي ، واختلف قول مالك فيما صيد لمحرمة بعينه . والمشهور من مذهبه عند أصحابه أن المحرم لا يأكل مما صيد لمحرمة معين أو غير معين ، ولم يأخذ بقول عثمان لأصحابه حين أتى بلحم صيد وهو مُحَرَّم : كُلُّوا فَلَسْتُمْ مِثْلِي لِأَنَّهُ صَيْدٌ مِنْ أَجْلِي ؛ وبه قالت طائفة من أهل المدينة ، وروى عن مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه : أكل الصيد للمحرمة جائز على كل حال إذا اصطاده الحلال ، سواء صيد من أجله أو لم يُصد لظاهر قوله تعالى : « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ » فحرم صيده وقتله على المحرمين ، دون ما صاده غيرهم . واحتجوا بحديث البزري - واسمه زيد بن كعب - عن النبي صلى الله عليه وسلم في حمار الوحش العقير أنه أمر أبا بكر فقسمه في الزفاق ؛ من حديث مالك وغيره . وبحديث أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه ” إنما هي طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمُوهَا اللَّهُ “ . وهو قول عمر بن الخطاب وثمان بن عفان في رواية عنه ، وأبي هريرة والزبير بن العوام ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبير . وروى عن علي بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر أنه لا يجوز للمحرمة أكل صيد على حال من الأحوال ، سواء صيد من أجله أو لم يُصد ؛ لعدم قوله تعالى : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرَمًا » . قال ابن عباس : هي مبهمة ، وبه قال طاوس وجابر ابن زيد أبو الشعثاء ، وروى ذلك عن الثوري ، وبه قال إسحق . واحتجوا بحديث الصَّعْب ابن جَنَامَةَ اللَّيْثِي ، أنه أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا ، وهو بالآبَاءِ أو بَوَدَّانَ فَرَدَهُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ قال : فلما أن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في وجهي قال : ” إنا لم نرده عليك إلا إنا حُرْمٌ “ خرجه الأئمة واللفظ لمالك . قال أبو عمر : وروى ابن عباس من حديث سعيد بن جبير ومُقَسَّم وعطاء وطاوس عنه ، أن الصَّعْب بن جَنَامَةَ أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحش ؛ وقال سعيد بن جبير

في حديثه : نَجَزَ حمار وحشٍ فردّه يقطر دما كأنه صيد في ذلك الوقت ؛ وقال مِقْسَمٌ في حديثه : رَجُلٌ حمار وحشٍ . وقال عطاء في حديثه : أهدى له عَصُدٌ صيد فلم يقبله وقال : " إِنَّا حُرْمٌ " . وقال طاوس في حديثه : عَصُدًا من لحم صيد ؛ حدث به إسماعيل عن علي بن المديني^(١) ، عن يحيى بن سعيد ، عن ابن جُرَيْج ، عن الحسن بن مسلم ، عن طاوس ، عن ابن عباس ، إلا أن منهم من يجعله عن ابن عباس عن زيد بن أرقم . قال إسماعيل : سمعت سليمان بن حرب يتأول هذا الحديث على أنه صيد من أجل النبي صلى الله عليه وسلم ، ولولا ذلك لكان أكله جائزاً ؛ قال سليمان : ومما يدل على أنه صيد من أجل النبي صلى الله عليه وسلم قولهم في الحديث : فردّه يقطر دما كأنه صيد في ذلك الوقت . قال إسماعيل : إنما تأول سليمان هذا الحديث ؛ لأنه يحتاج إلى تأويل ؛ فأما رواية مالك فلا تحتاج إلى التأويل ؛ لأن المحرم لا يجوز له أن يُمسك صيداً حياً ولا يُذَكِّبهُ ؛ قال إسماعيل : وعلى تأويل سليمان بن حرب تكون الأحاديث المرفوعة كلها غير مختلفة^(٢) [فيها] إن شاء الله تعالى .

الثامنة — إذا أحرَمَ ويده صيد أو في بيته عند أهله فقال مالك : إن كان في يده فعليه إرساله ، وإن كان في أهله فليس عليه إرساله . وهو قول أبي حنيفة وأحمد بن حنبل . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : سواء كان في يده أو في بيته ليس عليه أن يرسله . وبه قال أبو ثور^(٣) ، [وروى] عن مجاهد وعبد الله بن الحرث مثله ، وروى عن مالك . وقال ابن أبي ليلى والثوري والشافعي في القول الآخر : عليه أن يرسله ، سواء كان في بيته أو في يده ؛ فإن لم يرسله ضَمِنَ . وجه القول بإرساله قوله تعالى : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا » وهذا عام في الملك والتصرف كله . وجه القول بإمساكه : أنه معنى لا يمنع من ابتداء الإحرام فلا يمنع من استدامة ملكه ؛ أصله النكاح .

التاسعة — فإن صاده الحلال في الحِلِّ فأدخله الحرم جازله التصرف فيه بكل نوع من ذبحه ، وأكل لحمه . وقال أبو حنيفة : لا يجوز . ودليلنا أنه معنى يُفعل في الصيد بخاز في الحرم للحلال ، كالإمساك والشراء ولا خلاف فيها .

(١) هذه النسبة إلى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم كان أصله منها وتزل على البصرة . « الأنساب » .

(٢) من ي . (٣) من ع .

العاشرة — إذا دل المحرم حِلًّا على صيد فقتله الحلال اختلف فيه ؛ فقال مالك والشافعي وأبو ثور : لا شيء عليه ؛ وهو قول ابن المَاجِشُون . وقال الكوفيون وأحمد وإسحق وجماعة من الصحابة والتابعين : عليه الجزاء ؛ لأن المحرم التزم بإحرامه ترك التعرض ؛ فيضمن بالدلالة كالمودع إذا دل سارقا على سرقة .

الحادية عشرة — واختلفوا في المحرم إذا دل محرما آخر ؛ فذهب الكوفيون وأشهب من أصحابنا إلى أن على كل واحد منهما جزاء . وقال مالك والشافعي وأبو ثور : الجزاء على المحرم القاتل ؛ لقوله تعالى : « وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا » فعلق وجوب الجزاء بالقتل ، فدل على انتفائه بغيره ؛ ولأنه دال فلم يلزمه بدلالته غُرم ، كما لو دل الحلال في الحرم على صيد في الحرم . وتعلق الكوفيون وأشهب بقوله عليه السلام في حديث أبي قتادة : ” هل أشرتم أو أعتم ؟ ” وهذا يدل على وجوب الجزاء . والأقول أصح . والله أعلم .

الثانية عشرة — إذا كانت شجرة نابتة في الحل وفرعها في الحرم فأصيب ما عليه من الصيد ففيه الجزاء ؛ لأنه أخذ في الحرم . وإن كان أصلها في الحرم وفرعها في الحل فاختلف علماؤنا فيما أخذ عليه على قولين : الجزاء نظرا إلى الأصل ، ونفيه نظرا إلى الفرع .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ تشديد وتنبيه عقب هذا التحليل والتعريم ، ثم ذكر بأمر الحشر والقيامه بمبالغة في التحذير . والله أعلم .

قوله تعالى : جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهَرِ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَدِ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ ﴾ جعل هنا بمعنى خلق وقد تقدم . وقد سُميت الكعبة كعبة ؛ لأنها مربعة وأكثر بيوت العرب مُدَوَّرة . وقيل : إنما سُميت كعبة لتوئها

وبروزها، فكل نائي بارز كعب، مستديرا كان أو غير مستدير . ومنه كعب القدم وكعوب القناة . وكعب ندى المرأة إذا ظهر في صدرها . والبيت سُمي بذلك لأنها ذات سقف وجدار، وهى حقيقة البيبة وإن لم يكن بها ساكن . وسماه سبحانه حراما بحريمه إياه؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن مكة حرّمها الله ولم يُحرّمها الناس » وقد تقدم أكثر هذا مستوفى والحمد لله .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ قِيَامًا لِلنَّاسِ ﴾ أى صلاحا ومعاشا، لأمن الناس بها، وعلى هذا يكون « قِيَامًا » بمعنى يقومون بها . وقيل : « قِيَامًا » أى يقومون بشرائعها .
وقرأ ابن عامر وعاصم « قِيَمًا » وهما من ذوات الواو قبلت الواو ياء لكسرة ما قبلها . وقد قيل : « قِيَام » . قال العلماء : والحكمة فى جعل الله تعالى هذه الأشياء قِيَامًا للناس، أن الله سبحانه خلق الخلق على سليقة الآدمية من التحاسد والتنافس والتقاطع والتدابر، والسلب والغارة والقتل والتأثر، فلم يكن بدّ فى الحكمة الإلهية، والمشيئة الأقولية من كاف يدوم معه الحال، ووازيح يُحمد معه المال . قال الله تعالى : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » فامرهم الله سبحانه بالخلافة، وجعل أمورهم إلى واحد يزعمهم عن التنازع، ويحملهم على التآلف من التقاطع، ويردّ الظالم عن المظلوم، ويقرر كل يد على ما تستولى عليه . روى ابن القاسم قال حدثنا مالك أن عثمان بن عفان رضى الله عنه كان يقول : ما يزعم الإمام أكثر مما يزعم القرآن؛ ذكره أبو عمر رحمه الله . وجور السلطان عاما واحدا أقل أذى من كون الناس فوضى لحظة واحدة؛ فأنشأ الله سبحانه الخليفة لهذه الفائدة، لتجرى على رأيه الأمور، ويكف الله به عاذية الجمهور؛ فغظم الله سبحانه فى قلوبهم البيت الحرام، وأوقع فى نفوسهم هيبة، وعظم بينهم حرمة، فكان من لجأ إليه معصوما به، وكان من أضطهد مجتمعا بالكون فيه . قال الله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ » . قال العلماء : فلما كان موضعا مخصوصا لا يدركه كل مظلوم، ولا يتاله كل خائف جعل الله الشهر الحرام ملجأ آخرهوى :

(١) فى ج، ك، ب وع، مع . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧١ . (٣) فى ك، يزعم .
(٤) فى الأصول : الأمور . والتصويب من ابن العربي . (٥) راجع ج ١٣ ص ٢٦٣ .

الثالثة - وهو أسم جنس، والمراد الأشهر الثلاثة بإجماع من العرب، فقرر الله في قلوبهم حرمتها، فكانوا لا يَرُوعُونَ فيها مِرْبًا - أى نفسا - ولا يطلبون فيها دما، ولا يتوقعون فيها نارا، حتى كان الرجل يلقي قاتل أبيه وأبنة وأخيه فلا يؤذيه. وأقتطعوا فيها ثلث الزمان، ووصلوا منها ثلاثة متوالية، فسحة وراحة ومجالا للسياحة فى الأمن والاستراحة، وجعلوا منها واحدا منفردا فى نصف العام دَرَكًا للاحترام، وهو شهر رجب الأصم ويسمى مُضَرَّ، وإنما قيل له: [رجب] الأصم؛ لأنه كان لا يُسمع فيه صوت الحديد، ويسمى مُنْصِلَ الأَسِنَّة؛ لأنهم كانوا يترعون فيه الأَسِنَّة من الرماح، وهو شهر قريش، وله يقول عوف ابن الأَحْوص:

وشهر بنى أُمَيَّةَ والمَدَايا • إذا سبقت مُضَرَّجها الدِّماءُ

وسماه النبي صلى الله عليه وسلم شهر الله؛ أى شهر آل الله، وكان يقال لأهل الحرم: آل الله. ويحتمل أن يريد شهر الله؛ لأن الله متنه^(٣) وشده إذ كان كثير من العرب لا يراه. وسياقى^(٤) فى «براءة» أسماء الشهور إن شاء الله. ثم يَسْرَ لهم الإلهام، وشرع على السنة الرسل الكرام الهدى والقلائد، وهى:

الرابعة - فكانوا إذا أخذوا بعيرا أشعروه دما، أو علقوا عليه نملا، أو فعل ذلك الرجل بنفسه من التقليد - على ما تقدم بيانه أول السورة - لم يَرُوعَهُ أحد حيث لقيه، وكان الفِصْل بينه وبين من طلبه أو ظلمه؛ حتى جاء الله بالإسلام وبين الحق بمحمد عليه السلام، فانتظم الدين فى سلكه، وعاد الحق إلى نصابه، فأسندت الإمامة إليه، وأتبنى وجوبها على الخلق عليه وهو قوله سبحانه: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ» الآية. وقد مضى فى «البقرة» أحكام الإمامة فلا معنى لإعادتها.

الخامسة - قوله تعالى: «ذَلِكَ لِيَعْلَمُوا» (١) إشارة إلى جعل الله هذه الأمور قياما، والمعنى فعل الله ذلك لتعلموا أن الله يعلم تفاصيل أمور السموات والأرض، ويعلم مصالحكم أيها الناس قبل وبعد، فانظروا لطفه بالعباد على حال كفرهم.

(١) كذا فى الأصول، وصوابه: الأربعة. (٢) من ب وجو ك و هـ وع. (٣) فى ب وجو ك و هـ وز: س هـ. (٤) راجع ج ٨ ص ١٣٢ فابدها. (٥) فى ب وجو ك و هـ وز: أو شرعا. أى يسهلها أو شرعا. الخ. (٦) راجع ج ١٢ ص ٢٩٧. (٧) راجع ج ١ ص ٢٦٣ فابدها.

قوله تعالى : **اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿٣٨﴾
 قوله تعالى : **(اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ)** تخويف **(وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)** ترجئة .

وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : **مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَعُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ** ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : **(مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَعُ)** أى ليس له الهداية والتوفيق ولا التواب ؛ وإنما عليه البلاغ . وفى هذا رد على القدريّة كما تقدم . وأصل البلاغ البلوغ ، وهو الوصول . **بَلَّغْ بِلَغْ بُلُوغًا** ، وأبْلَغْهُ إِبْلَاغًا ، وَتَبَلَّغْ تَبَلُّغًا ، وبَالِغُهُ مِبَالِغَةٌ ، وَبَلَّغَهُ تَبَلُّغًا ، ومنه البلاغة ؛ لأنها لا يصلح المعنى إلى النفس فى حسن صورة من اللفظ . وتَبَلَّغَ الرَّجُلُ إِذَا تَعَامَى بِالْبَلَاغَةِ وَلَيْسَ بِبَلِغٍ ، وفى هذا بَلَاغٌ أى كفاية ؛ لأنه يبلغ مقدار الحاجة . **(وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ)** أى تظهرونه يقال : **بَدَا السَّرُّ** وأبداه صاحبه يُبْدِيهِ . **(وَمَا تَكْتُمُونَ)** أى ما تسرونه وتخفوناه فى قلوبكم من الكفر والنفاق .

قوله تعالى : **قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْتِ أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : **(قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ)** . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال الحسن : « **الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ** » الحلال والحرام . وقال السدى : المؤمن والكافر . وقيل : المطيع والمعاصى . وقيل : الردى والجيد ، وهذا على ضرب المثال . والصحيح أن اللفظ عام فى جميع الأمور ، يُتَصَوَّرُ فى المكاسب والأعمال ، والناس ، والمعارف من العلوم وغيرها ؛ فالخبيث من هذا كله لا يُفْلَح ولا يُنْجَب ، ولا تَحْسَنُ لَهُ عَاقِبَةٌ وإن كثرت ، والطيب وإن قل نافع جميل العاقبة . قال الله تعالى : « **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ** » ^(١)

وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نِكَاحًا^(١) . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ^(٢) » وقوله : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ^(٣) » ؛ فالخبيث لا يساوى الطيب مقدارا ولا إنفاقا ، ولا مكانا ولا ذهابا ، فالطيب يأخذ جهة اليمين ، والخبيث يأخذ جهة الشمال ، والطيب في الجنة ، والخبيث في النار . وهذا بين . وحقيقة الاستواء الاستمرار في جهة واحدة^(٤) ، ومثله الاستقامة وضدها الأعوجاج . ولما كان هذا هو :

الثانية — قال بعض علمائنا : إن البيع الفاسد يُفسخ ولا يُمضى بحواله سُوق ، ولا بتغير بدن ، فيستوى في إمضائه مع البيع الصحيح ، بل يُفسخ أبدا ، ويُرد الثمن على المبتاع إن كان قبضه ، وإن تلف في يده ضمنه ؛ لأنه لم يقبضه على الأمانة ، وإنما قبضه بشبهة عقد . وقيل : لا يُفسخ نظرا إلى أن البيع إذا فُسخ ورد بعد القوت يكون فيه ضرر وغبن على البائع ، فتكون السلعة تساوى مائة وترد عليه وهي تساوى عشرين ، ولا عقوبة في الأموال . والأقول أصح لمعوم الآية ، ولقوله عليه السلام : « من عمِلَ عملا ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ » .

قلت : وإذا تُبْع هذا المعنى في عدم الاستواء في مسائل الفقه تعددت وكثرت ، فمن ذلك الغاصب وهي :

الثالثة — إذا بنى في البقعة المفضوبة أو غرس فإنه يلزمه قلع ذلك البناء والغرس ؛ لأنه خبيث ، وردّها ؛ خلافا لأبي حنيفة في قوله : لا يقطع ويأخذ صاحبها القيمة . وهذا يردّه قوله عليه السلام : « ليس لِعِرْقٍ ظالم حقٌّ^(٥) » . قال هشام : العرق الظالم أن يقرس الرجل في أرض غيره ليستحقها بذلك . قال مالك : العرق الظالم كل ما أخذ واحتفر وغرس في غير حق . قال مالك : من غَصَب أرضا فزرعها ، أو أكرأها ، أو دارا فسكنها

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣١ . (٢) راجع ج ١٥ ص ١٩١ . (٣) راجع ج ١٦ ص ١٦٥ .

(٤) في ب و ج و د و هـ : حرمة . (٥) الرواية « لِعِرْقٍ » بالتثنية ، وهو على حذف مضاف

أي لدى عرق ظالم ، بفعل العرق نفسه ظلما والحق لصاحبه ، أو يكون الظالم من صفة صاحب العرق . وإن روى « عرق » بالإضافة فيكون الظالم صاحب العرق والحق للعرق وهو أحد عروق الشجرة . (غاية النهاية) .

أو أكرهاها، ثم استحقها ربهما أن على الغاصب كراء ما سكن وود ما أخذ في الكراء . واختلف قوله إذا لم يسكنها أو لم يزرع الأرض وعطلها ؛ فالمشهور من مذهبه أنه ليس عليه فيه شيء ؛ وقد روى عنه أنه عليه كراء ذلك كله . واختاره الوَّ قار ، وهو مذهب الشافعي ؛ لقوله عليه السلام : " ليس لعريق ظالم حق " وروى أبو داود عن أبي الزبير أن رجلين اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : غرس أحدهما نخلا في أرض الآخر ، فقضى لصاحب الأرض بآرضه ، وأمر صاحب النخل أن يخرج نخله منها ، قال : فلقد رأيتهما ، وإنما تضرب أصولها بالقُوس حتى أخرجت منها وإنما للنخل عم . وهذا نص . قال ابن حبيب : والحكم فيه أن يكون صاحب الأرض مخيرا على الظالم ، إن شاء حبس ذلك في أرضه بقيمته مقلوبا ، وإن شاء نزع من أرضه ؛ وأجر الزرع على الغاصب . وروى الدارقطني عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من بنى في رِباع قوم بإذنهم فله القيمة ومن بنى بغير إذنه فله النقص " . قال علماؤنا : إنما تكون له القيمة ؛ لأنه بنى في موضع يملك منفعة . وذلك كن بنى أو غرس بشبهة فله حق ؛ إن شاء رب المال أن يدفع إليه قيمته قائما ، وإن أبي قيل للذي بنى أو غرس : أدفع إليه قيمة أرضه برأحا ؛ فإن أبي كانا شريكين . قال ابن المَاجشون : وتفسير اشتراكهما أن تُقوَم الأرض برأحا ، ثم تُقوَم بمارتها فزادت قيمتها بالهارة على قيمتها برأحا كان العامل شريكا لرب الأرض فيها ، إن أحبا قسما أو حبسا . قال ابن الجهم^(٥) : فإذا دفع رب الأرض قيمة الهارة وأخذ أرضه كان له كراؤها فيما مضى من السنين . وقد روى عن ابن القاسم وغيره أنه إذا بنى رجل في أرض رجل بإذنه ثم وجب له إخراجها ، فإنه يعطيه قيمة بنائه مقلوبا . والأول أصح لقوله عليه السلام : " فله القيمة " وعليه أكثر الفقهاء .

الرابعة . — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّنَجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ ﴾ قيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعجبه الخيـث . وقيل : المراد به النبي

(١) هو زكريا بن يحيى المصري . (٢) عم : أى تامة . في طولها والنفادها ؛ واحدها عيمة وأصلها عم فسكن وأدغم . (٣) رباع (جمع ربع) : وهو المنزل . (٤) البراح : (بالفتح) : التسع من الأرض لازرع فيه ولا تجر . (٥) في ك : أبو الجهم .

صلى الله عليه وسلم نفسه ، وإعجابه له أنه صار عنده عجباً مما يشاهده من كثرة الكفار والمال الحرام ، وقلة المؤمنين والمال الحلال . (فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ) تقدم معناه .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلَ الْقُرْآنُ تُبَدَّلَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — روى البخارى ومسلم وغيرهما — واللفظ للبخارى — عن أنس قال قال رجل يا نبي الله من أبى ؟ قال : ” أبوك فلان “ [قال ^(١)] فزلت (يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ) الآية . وخرج أيضاً عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه : ” فوالله لا تسألونى عن شىء إلا أخبرتكم به ما دمت فى مقامى هذا “ فقام إليه رجل فقال : أين مدخلى يا رسول الله ؟ قال : ” النار “ . فقام عبد الله بن حذافة فقال : من أبى يا رسول الله فقال : ” أبوك حذافة “ وذكر الحديث قال ابن عبد البر : عبد الله بن حذافة أسلم قديماً ، وهاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية ، وشهد بدراً وكانت فيه دُعاة ^(٢) ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أرسله إلى كسرى بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما قال من أبى يا رسول الله ؟ قال : ” أبوك حذافة “ قالت له أمه : ما سمعتُ بآبِ أعق منك آمنتُ أن تكون أملك قَارَتْ ما يُقَارِفُ نساء الجاهلية تفضحها على أعين الناس ! . فقال : والله لو ألحقنى بعد أسود لحقت به . وروى الترمذى والدارقطنى عن علي بن رضى الله عنه قال : لما نزلت هذه الآية « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » ^(٣) قالوا : يا رسول الله أفى كل عام ؟ فسكت ، فقالوا : أفى كل عام ؟ قال : ” لا ولو قلتُ نعم لوجبتُ “ فانزل الله تعالى :

(١) من جوب ودوع . (٢) من جوب ودوع . (٣) الدعابة : المزاح .

(٤) راجع ج ٤ ص ١٣٧ .

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ» إلى آخر الآية . واللفظ للدَّارِقُطْنِي سئل البخاري عن هذا الحديث فقال : هو حديث حسن إلا أنه مرسل ؛ أبو البختري لم يُدرك عليا ، واسمه سعيد . وأخرجه الدَّارِقُطْنِي أيضا عن أبي عياض عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ» فقام رجل فقال : في كل عام يارسول الله ؟ فأعرض عنه ، ثم عاد فقال : في كل عام يارسول الله ؟ فقال : «ومن القائل ؟» قالوا : فلان ؛ قال : «والذي نفسى بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما أطقمتوها ولو لم تُطيقوها لكفرتم» فأنزل الله تعالى «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ» الآية . وقال الحسن البصري في هذه الآية : سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن أمور الجاهلية التي عفا الله عنها ، ولا وجه للسؤال عما عفا الله عنه . وروى مجاهد عن ابن عباس أنها نزلت في قوم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البعيرة والسائبة والوصيلة والحام ؛ وهو قول سعيد بن جبير ؛ وقال : ألا ترى أن بعده «مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَيْعَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ» .

قلت : وفي الصحيح والمسنَد كفاية . ويحتمل أن تكون الآية نزلت جوابا للجميع ، فيكون السؤال قريبا بعضه من بعض . والله أعلم . و «أشياء» وزنه أفعال ؛ ولم يصرف لأنه مشبه بمجرأ ؛ قاله الكسائي . وقيل : وزنه أفعلاء ؛ كقولك : هَيْنَ وَأَهْوَاءُ ؛ عن الفراء والأخفش ويُصغَرُ فيقال : أَشْيَاءُ ؛ قال المازني : يجب أن يُصغَرُ شَيَاتٍ كما يصغر أصدقاء ؛ في المؤنث صَدِيقَاتٍ وفي المذكر صُدِيقُونَ .

الثانية — قال ابن عون : سألت نافعا عن قوله تعالى : ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ فقال : لم تزل المسائل منذ قطُّ تكروه . روى مسلم عن المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمَهَاتِ وَوَادَ الْبَنَاتِ وَمَنْعًا وَهَاتٍ وَكَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَكَثُرَتِ السُّؤَالُ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ» . قال كثير من العلماء : المراد ^(٢)

بقوله " وكثرة السؤال " التكثير من السؤال في المسائل الفقهية تنطما ، وتكلفا فيما لم يزل ، والأغلوطات وتشقيق المولدات ، وقد كان السلف يكرهون ذلك ويرونه من التكليف ، ويقولون : إذا نزلت النازلة وفق المسئول لها . قال مالك : أدركت أهل هذا البلد وما عندهم علم غير الكتاب والسنة ، فإذا نزلت نازلة جمع الأمير لها من حضر من العلماء فما انفقوا عليه أنفذه ، وأنتم تكثرون المسائل وقد كرهها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد بكثرة المسائل كثرة سؤال الناس الأموال والحوائج إلخ واستكثارا ، وقاله أيضا مالك . وقيل : المراد بكثرة المسائل السؤال عما لا يعنى من أحوال الناس بحيث يؤدي ذلك إلى كشف عوراتهم والأطلاع على مساوئهم . وهذا مثل قوله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا » . قال ابن خزيمة : ولذلك قال [بعض] أصحابنا متى قدم إليه طعام لم يسأل عنه من أين هذا أو عرض عليه شيء يشتره لم يسأل من أين هو ، وحمل أمور المسلمين على السلامة والصحة . قلت : والوجه حمل الحديث على عمومهم فيتناول جميع تلك الوجوه كلها . والله أعلم .

الثالثة — قال ابن العربي : اعتقد قوم من الغافلين تحريم أسئلة النوازل حتى تقع تعلقا بهذه الآية وليس كذلك ؛ لأن هذه الآية مصرحة بأن السؤال المنهى عنه إنما كان فيما تقع المسألة في جوابه ، ولا مساءة في جواب نوازل الوقت فافترقا .

قلت قوله : اعتقد قوم من الغافلين فيه قبح ، وإنما كان الأولى به أن يقول : ذهب قوم إلى تحريم أسئلة النوازل ، لكنه جرى على عادته ، وإنما قلنا كان أولى به ؛ لأنه قد كان قوم من السلف يكرهها . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يلحن من سأل عما لم يكن ؛ ذكره الداريمى فى مسنده ؛ وذكر عن الزهرى قال : بلغنا أن زيد بن ثابت الأنصارى كان يقول إذا سئل عن الأمر : أكان هذا ؟ فإن قالوا : نعم قد كان حدث فيه بالذى يعلم ، وإن قالوا : لم يكن قال فذروه حتى يكون . وأسند عن عمار بن ياسر وقد سئل عن مسألة فقال :

(١) أى لا يجب إلا ببيان ؛ قال ابن العربي قوله تعالى : « وإن سألوها عنها حين ينزل القرآن تبدلن لهن » يشهد لكونها من باب التكليف الذى لا يبينه إلا نزول القرآن ، وجعل نزول القرآن سببا لوجوب الجواب .
(٢) راجع ج ١٦ ص ٣٣٠ . (٣) من ع . (٤) وجد فى سند عن الشبهة شهدة بنت أبي نصر الدينورى لحادثة تركها لوروده فى ج ١٠ ص ٥ .

هل كان هذا بعد ؟ قالوا : لا ؛ قال : دعونا حتى يكون ، فإذا كان تجشمتاها لكم . قال الداريمى : حدثنا عبد الله بن محمد بن أبى شيبة ، قال حدثنا ابن فضيل عن عطاء عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما كانوا خيرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما سألوه إلا عن ثلاث عشرة مسألة حتى قبض ، كلهن فى القرآن ؛ منهن « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ »^(١) ، « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ »^(٢) [وشبهه] ما كانوا يسألون إلا عما ينفعهم .

الرابعة - قال ابن عبد البر : السؤال اليوم لا يُخاف منه أن يتزل تحريم ولا تحليل من أجله ، فمن سأل مستفهما راغبا فى العلم ونفى الجهل عن نفسه ، باحثا عن معنى يجب الوقوف فى الديانة عليه ، فلا بأس به ، فشفاء العي^(٣) السؤال ؛ ومن سأل متعتا غير متفقه ولا متعلم فهو الذى لا يحل قليل سؤاله ولا كثيره ؛ قال ابن العربى : الذى ينبغى للعالم أن يشتغل به هو بسط الأدلة ، وإيضاح سُبُل النظر ، وتحصيل مقدمات الاجتهاد ، وإعداد الآلة المعينة على الاستمداد ؛ فإذا عرضت نازلة أُتيت من بابها ، وتشدت فى مظانها ، والله يفتح فى صوابها .

الخامسة - قوله تعالى : (وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدِلْكُمْ) فيه غموض ، وذلك أن فى أول الآية النهى عن السؤال ، ثم قال : « وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبْدِلْكُمْ » فأباحه لم ؛ ف قيل : المعنى وإن تسالوا عن غيرها فيما مست الحاجة إليه ، فحذف المضاف ، ولا يصح حمله على غير الحذف . قال الجرجاني : الكناية فى « عنها » ترجع إلى أشياء أخرى ؛ كقوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ »^(٤) ، « ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً »^(٥) أى ابن آدم ؛ لأن آدم لم يجعل نطفة فى قرار مكين ، لكن لما ذكر الإنسان وهو آدم دل على إنسان مثله ، وعُرف ذلك بقرينة الحال ؛ فالمعنى وإن تسالوا عن أشياء حين يُنَزَّل القرآن من تحليل أو تحريم أو حكم ، أو مست حاجتكم إلى التفسير ، فإذا سألتم فحينئذ تبديل لكم ، فقد أباح هذا النوع من السؤال : ومثاله أنه بين عِدَّة المطلقة والمتوفى عنها زوجها والحامل ،

(١) راجع ج ٣ ص ٤٠ و ص ٨٠ . (٢) من ك . (٣) الى : الجمل .

(٤) السجدة ج ١٢ ص ١٠٨ .

ولم يمر ذكْرُهُ التي ليست بذات قُرء ولا حامل ، فسألوا عنها فتزل « وَاللَّيْلِ يَلْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ ^(١) » . فالنهي إِذَا في شيء لم يكن بهم حاجة إلى السؤال فيه ؛ فأما ما مسَّت الحاجة إليه فلا .

السادسة — قوله تعالى : (عَفَا اللَّهُ عَنْهَا) أى عن المسئلة التي سلفت منهم . وقيل : عن الأشياء التي سألوا عنها من أمور الجاهلية وما جرى مجراها . وقيل : العفو بمعنى الترك ؛ أى تركها ولم يُعرف بها في حلال ولا حرام فهو معفو عنها فلا تبحثوا عنه فلعلة إن ظهر لكم حكمه ساءكم . وكان عبيد بن عمير يقول : إن الله أحل وحرّم ، فما أحل فاستحلوه ، وما حرّم فاجتنبوه ، وترك بين ذلك أشياء لم يحللها ولم يحرمها ، فذلك عفو من الله ، ثم يتلو هذه الآية . وخرج الدارقطني عن أبي ثعلبة الحُشَني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى فرض فرائض فلا تُضيعوها وحرّم حرّماً فلا تتهكّوها وحدّد حدوداً فلا تعتدوها وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها " والكلام على هذا التقدير فيه تقديم وتأخير ؛ أى لا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها إن تبدل لكم تسؤكم ، أى أمسك عن ذكرها فلم يوجب فيها حكماً . وقيل : ليس فيه تقديم ولا تأخير ؛ بل المعنى قد عفا الله عن مسئلتكم التي سلفت ، وإن كرهها النبي صلى الله عليه وسلم ، فلا تعودوا لأمثالها . فقوله : « عنها » أى عن المسئلة ، أو عن السؤالات كما ذكرناه .

السابعة — قوله تعالى : (قَدْ سَأَلْنَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ) أخبر تعالى أن قوماً من قبلنا قد سألوا آياتِ مثلها ، فلما أعطوها وفرضت عليهم كفروا بها ، وقالوا : ليست من عند الله ؛ وذلك كسؤال قوم صالح الناقة ، وأصحاب عيسى المائدة ؛ وهذا تحذير مما وقع فيه من سبق من الأمم . والله أعلم .

الثامنة — إن قال قائل : ما ذكرتم من كراهية السؤال والنهي عنه ، يعارضه قوله تعالى : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ^(٢) » فالجواب ؛ أن هذا الذي أمر الله به عباده

هو ما تقتز وثبت وجوبه مما يجب عليهم العمل به ، والذي جاء فيه النهي هو ما لم يتعبد الله عباده به ، ولم يذكره في كتابه . والله أعلم .

التاسعة — روى مسلم عن عامر بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مِنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُحَرِّمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مُسْأَلَتِهِ " . قال القشيري أبو نصر : ولو لم يسأل العجلاني عن الزنى لما ثبت اللعان . قال أبو الفرج الجوزي : هذا محمول على من سأل عن الشيء عتًا وعَبَثًا فعوقب بسوء قصده بتحريم ما سأل عنه ، والتحريم يعم .

العاشرة — قال علماؤنا : لا تعلق للقدرية بهذا الحديث في أن الله تعالى يفعل شيئًا من أجل شيء وبسببه ، تعالى الله عن ذلك ، فإن الله على كل شيء قدير ، وهو بكل شيء عليم ، بل السبب والداعي فعل من أفعاله ، لكن سبق القضاء والقدر أن يحرم الشيء المستول عنه إذا وقع السؤال فيه ، لا أن السؤال موجب للتحريم ، وعلته له . ومثله كثير « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ^(١) » .

قوله تعالى : مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وِصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٥٦﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (مَا جَعَلَ اللَّهُ) . جعل هنا بمعنى سَمَّى ، كما قال تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » أى سَمَّيْنَاهُ . والمعنى في هذه الآية ما سَمَّى الله ، ولا سَمَّ ذلك حكام ، ولا تعبد به شرعا ، بيد أنه قضى به علما ، وأوجده بقدرته وإرادته خلقا ، فإن الله خالق كل شيء من خير وشر ، ورفع وضر ، وطاعة ومعصية .

الثانية — قوله تعالى : (مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ) « مِنْ » زائدة . والبحيرة فعيلة بمعنى مفعولة ، وهى على وزن التَّطْبِيعَةِ والذَّبْحَةِ . وفى الصحيح عن سعيد بن المسيب : البحيرة هى التى يمنع ثوبها للطواغيت ، فلا يحتلبها أحد من الناس . وأما السائبة فهى التى كانوا

يُسَيَّبُونَهَا لَأَهْلِهِمْ . وقيل : الْبَحِيرَةُ لغة هي الناقة المشقوقة الأذن ؛ يقال : بَحَرْتُ أذن الناقة أى شققها شقاً واسعاً ، والناقة بَحِيرَةٌ ومبحورة ، وكان البحر علامة التخلية . قال ابن سيده : يقال البَحِيرَةُ هي التي خُلِيت بلا راع ، ويقال للناقة الْغَزِيرَةُ بَحِيرَةٌ . قال ابن إسحق : الْبَحِيرَةُ هي ابنة السائبة ، والسائبة هي الناقة إذا تابعت بين عشريّات ليس بينهما ذَكَرٌ ، لم يُرْكَبْ ظهرها ولم يُجْزَوْرَ بها ، ولم يُشْرَبْ لبنها إلا ضَيْفٌ ، فما تُجَبِّتْ بعد ذلك من أنثى شُقَّتْ أذنها ، وخُلِي سبيلها مع أمها ، فلم يُرْكَبْ ظهرها ولم يُجْزَوْرَ بها ، ولم يُشْرَبْ لبنها إلا ضَيْفٌ كما قيل بأمها ؛ فهي البَحِيرَةُ ابنة السائبة . وقال الشافعي : إذا تُجَبِّتْ الناقة خمسة أبطن إناثاً بَحَرْتُ أذنها فحرمت ؛ قال :

محزّمة لا يطعم الناس لحمها • ولا نحن في شيء كذاك البحائر

وقال ابن عَرِيز : الْبَحِيرَةُ الناقة إذا تُجَبِّتْ خمسة أبطن فإذا كان الخامس ذكراً نحروه فأكله الرجال والنساء ، وإن كان الخامس أنثى بحروا أذنها — أى شقوه — وكانت حراماً على النساء لحمها ولبنها — وقاله عكرمة — فإذا ماتت حلت للنساء . والسائبة البعير يُسَيَّبُ بنذر يكون على الرجل إن سلمه الله من مرض ، أو بلغه منزله أن يفعل ذلك ، فلا تُحْبَسُ عن رعى ولا ماء ، ولا يركبها أحد ؛ وقال به أبو عبيد ؛ قال الشاعر :

وسائبة لله تَنِيْسُ تَشْكُرُ • إن الله عافى مامراً أو مجاشعاً

وقد يُسَيَّبُونَ غير الناقة ، وكانوا إذا سيبوا العبد لم يكن عليه ولاء . وقيل : السائبة هي الحفلة لا قيد عليها ، ولا راعى لها ؛ فاعل بمعنى مفعول ، نحو « عيشة راضية » أى مرضية . من سابت الحية وانسابت ؛ قال الشاعر :

عقرتم ناقة كانت لربي • وسائبة فقوموا للعقاب

وأما الوصيلة والحام ؛ فقال ابن وهب قال مالك : كان أهل الجاهلية يعتقدون الإبل والغنم يُسَيَّبُونَهَا ؛ فأما الحام فمن الإبل ؛ كان الفحل إذا انقرض ضرابه جعلوا عليه من ريش الطواويس

(١) قال ابن عطية : أرى أن البَحِيرَةَ تصلح وتسن ويغزولها فتشبه الغزيرات بالبحر .

(٢) كذا في ج و ا و ك . ولعله أبو بكر محمد بن عَرِيز — كَرِير — السجستاني صاحب غريب القرآن وصحح بأنه عَرِيز براء وراء مهسلة ، كما في ي و ب و ز ، والتاج مادة عزز وفيه عزاء هذا التعريف لابن مرة من الأزهري . (٣) كذا في الأصول . والأذن مؤنثة . (٤) نمت الناقة سميت .

وسبيوه ؛ وأما الوصيلة فن الغنم إذا ولدت أنثى بعد أنثى سبيوها . وقال ابن عُرَيْرٍ : الوصيلة في الغنم ؛ قال : كانوا إذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظروا ؛ فإن كان السابع ذكرا ذُبح وأُكل منه الرجال والنساء ، وإن كان أنثى تركت في الغنم ، وإن كان ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم تُذبح لمكانها ، وكان لحمها حراما على النساء ، ولبن الأنثى حراما على النساء إلا أن يموت منها شيء فيأكله الرجال والنساء . والجأى الفحل إذا رُكب ولد ولده . قال :

حَمَاهَا أَبُو قَابُوسَ فِي عَزِّ مُلْكِهِ * كَمَا قَدْ حَمَى أَوْلَادَ أَوْلَادِهِ الْفَحْلُ
ويقال : إذا نُجِجَ مِنْ صُلْبِهِ عَشْرَةٌ أَبْطَنَ قَالُوا : قَدْ حَمَى ظَهْرَهُ فَلَا يُرْكَبُ وَلَا يُنْعَمُ مِنْ كَلَالِهِ وَلَا مَاءٍ .
وقال ابن إسحق : الوصيلة الشاة إذا أَتَمَّتْ عَشْرَ إِمَائَةٍ مُتَابَعَاتٍ فِي خَمْسَةِ أَبْطَنٍ لَيْسَ بَيْنَهُنَّ ذَكَرٌ ، قَالُوا : وَصَلَتْ ؛ فَكَانَ مَا وَلَدَتْ بَعْدَ ذَلِكَ لِلذَّكَورِ مِنْهُمْ دُونَ الْإِمَائَةِ ، إِلَّا أَنْ يَمُوتَ شَيْءٌ مِنْهَا فَيَشْتَرِكَ فِي أَكْلِهِ ذَكَورُهُمْ وَإِمَائُهُمْ .

الثالثة — روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
”رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ عَامِرٍ الْخَزَاعِيَّ يَحْتَزُّ قُضْبَهُ ^(١) فِي النَّارِ وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَبَّ السَّوَابِ“ وفي رواية
”عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ بْنِ قَعْقَعَةَ بْنِ خِنْدِفٍ أَخَا بَنِي كَعْبٍ هَؤُلَاءِ يَحْتَزُّ قُضْبَهُ فِي النَّارِ“ . وروى
أبو هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أكتم بن الجحون : ”رَأَيْتُ عَمْرُو
ابْنَ لُحَيٍّ بْنِ قَعْقَعَةَ بْنِ خِنْدِفٍ يَحْتَزُّ قُضْبَهُ فِي النَّارِ فَارَأَيْتُ رَجُلًا أَشْبَهَ رَجُلَ مَنْكَ بِهِ وَلَا بِهِ مِنْكَ“
فَقَالَ أَكْتُمُ : أَخَشَى أَنْ يَضُرَّنِي شَبْهُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ ؛ قَالَ : ”لَا إِنَّكَ مُؤْمِنٌ وَهُوَ كَافِرٌ إِنَّهُ أَوَّلُ
مَنْ غَدَرَ دِينَ إِسْمَاعِيلَ وَبَحَّرَ الْبَحِيرَةَ وَسَبَّ السَّائِبَةَ وَحَمَى الْحَامِيَّ“ وفي رواية ”رَأَيْتُهُ رَجُلًا قَصِيرًا
أَشْعَرْلَهُ وَفَرَةً ^(٢) يَحْتَزُّ قُضْبَهُ فِي النَّارِ“ . وفي رواية ابن القاسم وغيره عن مالك عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ”لَمَّا يُوْذَى أَهْلُ النَّارِ بِرِيحِهِ“ . مرسل
ذكره ابن العربي . وقيل : إن أول من ابتدع ذلك جنادة بن عوف . والله أعلم . وفي الصحيح
كفاية . وروى ابن إسحق : أن سبب نصب الأوثان ، وتغيير دين إبراهيم — عليه السلام —

(١) القصب : الخي . (٢) الوفرة : شعر الرأس إذا وصل شحمة الأذن . (٣) في ك : الأصنام .

(١)

عمرو بن لُحَيٍّ خرج من مكة إلى الشام ، فلما قدم مآب من أرض البقاء ، وبها يومئذ العالقي أولادِ عِمْلِيقِ — ويقال عِمْلَاق — بن لَؤِذِ بن سام بن نوح ، رآهم يعبدون الأصنام فقال لهم : ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون ؟ قالوا : هذه أصنام نستمطر بها فتمطر ، ونستنصر بها فننصر ؛ فقال لهم : أفلا تعطوني منها صنما أسيره إلى أرض العرب فيعبدونه ؟ فأعطوه صنما يقال له : « هُبَلٌ » فقدم به مكة فنصبه ، وأخذ الناس بعبادته وتعظيمه ؛ فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم أنزل الله عليه ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾ . ﴿ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعني من قريش ونجدة ومشركي العرب ﴿ يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ بقولهم : إن الله أمر بتعريمها ، ويزعمون أنهم يفعلون ذلك لرضا ربهم في طاعة الله ، وطاعة الله إنما تعلم من قوله ، ولم يكن عندهم من الله بذلك قول ، فكان ذلك مما يفترونه على الله . وقالوا : « مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُورِنَا » يعني من الولد والألبان « وَمَحْرُومٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً » يعني إن وضعته ميتا اشترك فيه الرجال والنساء ؛ فذلك قوله عز وجل : « فَمَنْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ » أى يكذبهم العذاب في الآخرة « إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ » أى بالتحريم والتحليل . وأنزل عليه : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ جَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ إِذْنٌ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ » وأنزل عليه : « تَمَنَّيْنَا أَزْوَاجَ^(١) الْآيَةِ » وأنزل عليه : « وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ^(٢) » الآية .

الرابعة — تعلق أبو حنيفة رضى الله عنه في منعه الأحباس وردة الأوقاف ؛ بأن الله تعالى عاب على العرب ما كانت تفعل من تسييب البهائم وحمايتها وحبس أبقاعها عنها ، وقاس على البحيرة والسائبة ؛ والفرق بين . ولو عمد رجل إلى ضيعة له فقال : هذه تكون حبسا ، لا يُحْتَنَى ثَمَرُهَا ، ولا تُزْرَع أرضها ، ولا يُنْتَفَع منها بنفع ، لحاز أن يشبه هذا بالبحيرة والسائبة . وقد قال علقمة لمن سأله عن هذه الأشياء : ما تريد إلى شيء كان من عمل أهل الجاهلية وقد ذهب . وقال نحوه ابن زيد . وجمهور العلماء على القول بجواز الأحباس والأوقاف ما عدا أبا حنيفة

(١) مآب (بهمزة مفتوحة بعدها ألف) : مدينة في طرف الشام من نواحي البقاء . (معجم ياقوت) .

(٢) راجع ج ٧ ص ٩٥ . (٣) راجع ج ٨ ص ٣٥٤ .

وأبا يوسف وزُفر، وهو قول شريح إلا أن أبا يوسف رجع عن قول أبي حنيفة في ذلك لما حدثه ابن عُليّة عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في أن يتصدق بسهمه بخير فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أحبس الأصل وسبّل الثمرة ^(١) ». وبه يحتج كل من أجاز الأحباس ؛ وهو حديث صحيح قاله أبو عمر . وأيضا فإن المسئلة إجماع من الصحابة وذلك أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وعائشة وفاطمة وعمر بن العاص وابن الزبير وجابرا كلهم وقفوا الأوقاف ، وأوقفاهم بمكة والمدينة معروفة مشهورة . وروى أن أبا يوسف قال لمالك بحضرة الرشيد : إن الحبس لا يجوز ؛ فقال له مالك : هذه الأحباس أحباس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بخير وقدك وأحبس أصحابه . وأما ما احتج به أبو حنيفة من الآية فلا حجة فيه ؛ لأن الله سبحانه إنما عاب عليهم أن تصرفوا بعقولهم بغير شرع توجه إليهم ، أو تكليف فرض عليهم في قطع طريق الانتفاع ، وإذهاب نعمة الله تعالى ، وإزالة المصلحة التي للعباد في تلك الإبل . وبهذا فارقت هذه الأمور الأحباس والأوقاف . وما احتج به أبو حنيفة وزُفر ما رواه عطاء عن ابن المسيب قال : سألت شريحا عن رجل جعل داره حبسا على الآخر من ولده فقال : لا حبس عن فرائض الله ؛ قالوا : فهذا شريح قاضي عمر وعثمان وعليّ الخلفاء الراشدين حكم بذلك . واحتج أيضا بما رواه ابن أبي ليعة عن أخيه عيسى ، عن عكرمة عن ابن عباس ، قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول بعدما أُنزلت سورة « النساء » وأنزل الله فيها الفرائض : ينهى عن الحبس . قال الطبري : الصدقة التي يفيضها المتصدق في حياته على ما أذن الله به على لسان نبيه وعمِل به الأئمة الراشدون رضي الله عنهم ليس من الحبس عن فرائض الله ؛ ولا حجة في قول شريح ولا في قول أحد يُخالف السنة ، وعمل الصحابة الذين هم الحجّة على جميع الخلق ؛ وأما حديث ابن عباس فرواه ابن أبي ليعة ، وهو رجل اختلط عقله في آخر عمره ، وأخوه غير معروف فلا حجة فيه ؛ قاله ابن القصار .

فإن قيل : كيف يجوز أن تخرج الأرض بالوقف عن ملك أربابها لا إلى ملك مالك ؟ قال الطحاوي يقال لهم : وما ينكر من هذا وقد اتفقت أنت وخصمك على الأرض يجعلها

(١) أي أجعلها وقفا ، وأبج عمرتها لمن وقفها عليه .

(٢) في ك : الآخرين .

صاحبها مسجداً للمسلمين ، ويخلى بينهم وبينها ، وقد خرجت بذلك من ملك إلى غير مالك ، ولكن إلى الله تعالى ؛ وكذلك السقايات والجسور والقناطر ، فما ألزمت مخالفتك في حجتك عليه يلزمك في هذا كله . والله أعلم .

الخامسة - اختلف المحيزون للحبس فيما للحبس من التصرف ؛ فقال الشافعي : ويحرم على الموقوف ملكه كما يحرم عليه ملك رقبة العبد ، إلا أنه جائز له أن يتولى صدقته ، وتكون بيده ليفترقها ويسبّلها فيما أخرجها فيه ؛ لأن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - لم يزل يلى صدقته - فيما بلغنا - حتى قبضه الله عز وجل . قال : وكذلك على وفاطمة رضى الله عنهما كانا يلبان صدقاتهما ؛ وبه قال أبو يوسف . وقال مالك : من حبس أرضاً أو نخلاً أو داراً على المساكين وكانت بيده يقوم بها ويكرها ويقسمها في المساكين حتى مات والحبس في يديه ، أنه ليس بحبس ما لم يُجزه غيره وهو ميراث ؛ والترجيع عنده والحوائط والأرض لا ينفذ حبسها ، ولا يتم حوزها ، حتى يتولاه غير من حبسه ، بخلاف الخيل والسلاح ؛ هذا محصل مذهبه عند جماعة أصحابه ؛ وبه قال ابن أبي ليلى .

السادسة - لا يجوز للواقف أن ينتفع بوقفه ؛ لأنه أخرج به الله وقطعه عن ملكه ، فانتفاعه بشيء منه رجوع في صدقته ؛ وإنما يجوز له الانتفاع إن شرط ذلك في الوقف ، أو أن يقتصر الحبس^(١) ، أو ورثته فيجوز لهم الأكل منه . ذكر ابن حبيب عن مالك قال : من حبس أصلاً تجرى غلته على المساكين فإن ولده يعطون منه إذا آفقتوا - كانوا يوم حبس أغنياء أو فقراء - غير أنهم لا يعطون جميع الغلة مخافة أن يندرس الحبس ، ولكن يبقى منه سهم للمساكين ليبقى عليه اسم الحبس ؛ ويكتب على الولد كتاب أنهم إنما يعطون منه ما أعطوا على سبيل المسكنة ، وليس على حق لهم دون المساكين .

السابعة - عتق السائبة جائز ؛ وهو أن يقول السيد لعبده أنت حر وينوى العتق ، أو يقول : أعتقتك سائبة ؛ فالمشهور من مذهب مالك عند جماعة أصحابه أن ولاء الجماعة المسلمين ، وعتقه نافذ ؛ هكذا روى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم وأشهب وغيرهم ، وبه

(١) الربيع : محلة القوم ومنزلهم . (٢) في ك : عند جماعة من ... الخ . (٣) في ج : لحبس .

قال ابن وهب ؛ وروى ابن وهب عن مالك قال : لا يعتق أحد سائبة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء وعن هبته ؛ قال ابن عبد البر : وهذا عند كل من ذهب مذهبه ، إنما هو محمول على كراهة عتق السائبة لا غير ؛ فإن وقع نفذ وكان المحكم فيه ما ذكرناه . وروى ابن وهب أيضا وابن القاسم عن مالك أنه قال : أنا أكره عتق السائبة وأنهى عنه ؛ فإن وقع نفذ وكان ميراثا لجماعة المسلمين ، وعَقْلُهُ عليهم . وقال أصبغ : لا بأس بعتق السائبة ابتداء ؛ ذهب إلى المشهور من مذهب مالك ؛ وله احتج إسماعيل [القاضي]^(١) ابن إسحق وإياه تقلد . ومن حجته في ذلك أن عتق السائبة مستفيض بالمدينة لا ينكره عالم ، وأن عبد الله بن عمر وغيره من السلف أعتقوا سائبة . وروى عن ابن شهاب وربيعة وأبي الزناد وهو قول عمر بن عبد العزيز وأبي العالية وعطاء وعمرو بن دينار وغيرهم .

قلت : أبو العالية الرابحي البصري^(٢) التيمي — رضى الله عنه — ممن أُعْتُق سائبة ؛ أعتقته مولاة له من بنى رباح سائبة لوجه الله تعالى ، وطافت به على حلق المسجد ، وأسمه رفيع بن مهران ، وقال ابن نافع : لا سائبة اليوم في الإسلام ، ومن أعتق سائبة كان ولاؤه له ؛ وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وابن الماجشون ، ومال إليه ابن العربي ؛ واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : ” من أعتق سائبة فولأؤه له “ وبقوله : ” إنما الولاء لمن أعتق “ . فنفى أن يكون الولاء لغير معتق ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ » وبالحدِيث ” لا سائبة في الإسلام “ وبما رواه أبو قيس عن هُرَيزِل بن شَرَحْبِيل قال قال رجل لعبد الله : إني أعتقت غلاما لي سائبة فإذا ترى فيه ؟ فقال عبد الله : إن أهل الإسلام لا يسيئون ، إنما كانت تسبب الجاهلية ؛ أنت وارثه وولي نعمته .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أُولَٰئِكَ هُمُ الْيَكُونُونَ شَيْعًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ الآية تقدم معناها والكلام عليها في « البقرة » ^(١) فلا معنى لإعادتها .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥٥﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قال علماءنا : وجه اتصال هذه الآية بما قبلها التحذير مما يجب أن يحذر منه ، وهو حال من تقدمت صفته ممن ركن في دينه إلى تقليد آبائه وأسلافه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس القيام به بواجب إذا استقام الإنسان ، وأنه لا يؤاخذ أحدٌ بذنب غيره ، لولا ما ورد من تفسيرها في السنة وأقاويل الصحابة والتابعين على ما نذكره بحول الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾ معناه احفظوا أنفسكم من المعاصي ؛ تقول عليك زيدا بمعنى الزم زيدا ، ولا يجوز عليه زيدا ، بل إنما يجري هذا في المخاطبة في ثلاثة ألفاظ ؛ عليك زيدا أى خذ زيدا ، وعندك عمرا أى حضرك ، ودونك زيدا أى قرب منك ، وأنشد :

• يَا أَيُّهَا الْمَائِغُ دَلَّوْى دُونَكَ ^(٢) •

وأما قوله : عليه رجلا لَيْسَنِي ، فشاذ .

الثالثة — روى أبو داود والترمذى وغيرهما عن قيس قال : خطبنا أبو بكر الصديق رضى الله عنه فقال : إنكم تقرءون هذه الآية وتساولونها على غير تأويلها « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٠ وما بعدها . (٢) كذا في الأصول . والمتبادر أن هذا إمراء ، أى خذه .

(٣) المائغ : هو الذى ينزل إلى قرار البئر إذا قل ماؤها فيملاّ اللؤلؤ . وتماه :

• إنى رأيت الناس يحدونكا •

”إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعذاب من عنده“ . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ؛ قال إسحق بن إبراهيم ^(١) سمعت عمرو بن علي يقول سمعت وكيعا يقول : لا يصح عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا حديث واحد ، قلت : ولا إسماعيل عن قيس ، قال : إن إسماعيل روى عن قيس موقوفا . قال النقاش : وهذا إفراط من وكيع ؛ رواه شعبة عن سفيان وإسحق عن إسماعيل مرفوعا ؛ وروى أبو داود والترمذي وغيرهما عن أبي أمية الشعباني قال : أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له : كيف تصنع بهذه الآية ؟ فقال : أية آية ؟ قلت قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » قال أما والله لقد سألت عنها خيرا ، سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” [بل] ^(٢) آثمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحطا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فمليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العامة فإن من ورائكم أيا ما الصبر فيهن مثل القبض على الجمر للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم “ وفي رواية قيل : يا رسول الله أجر خمسين منا أو منهم ؟ قال : ” بل أجر خمسين منكم “ قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب . قال ابن عبد البر قوله : ” بل منكم “ هذه اللفظة قد سكنت عنها بعض الرواة فلم يذكروها ، وقد تقدم . وروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” إنكم في زمان من ترك منكم عشرين ما أمر به هلك ثم يأتي زمان من عمل منهم بعشرين ما أمر به نجا “ قال : هذا حديث غريب . وروى عن ابن مسعود أنه قال : ليس هذا زمان هذه الآية ؛ قولوا الحق ما قيل منكم ، فإذا رد عليكم فعليكم أنفسكم . وقيل لأبن عمر في بعض أوقات الفتن : لو تركت القول في هذه الأيام فلم تأمر ولم تنه ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا : ” ليبلغ الشاهد الغائب “ ونحن شهدنا فليزمننا أن نبليكم ، وسيأتي زمان إذا قيل فيه الحق لم يقبل . في رواية عن ابن عمر بعد قوله : ” ليبلغ الشاهد الغائب “ فكنا نحن الشهود وأتم الغيب ، ولكن هذه الآية

(١) في ك : ابن راهويه . وهو ابن إبراهيم . (٢) الزيادة عن الترمذي .

لأقوام يحيئون من بعدنا إن قالوا ، لم يقبل منهم . وقال ابن المبارك قوله تعالى : « عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ » خطاب لجميع المؤمنين ، أى عليكم أهل دينكم ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » فكانه قال : ليأمر بعضكم بعضاً ؛ ولينه بعضكم بعضاً ؛ فهو دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا يضركم ضلال المشركين والمنافقين وأهل الكتاب ؛ وهذا لأن الأمر بالمعروف يجري مع المسلمين من أهل العصيان كما تقدم ؛ وروى معنى هذا عن سعيد بن جبير . وقال سعيد بن المسيب : معنى الآية لا يضركم من ضل إذا أهدتكم بعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقال ابن خُوَيزَمَةَ : تضمنت الآية اشتغال الإنسان بخاصة نفسه ، وتركه التعرض لمعائب الناس ، والبحث عن أحوالهم ؛ فإنهم لا يسألون عن حاله فلا يسأل عن حالهم وهذا كقوله تعالى : « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » ، « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « كُنْ جَلِيسَ يَتِّكَ وَعَلَيْكَ بِخَاصَةِ نَفْسِكَ » . ويجوز أن يكون أريد به الزمان الذى يتعذر فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ فينكر بقلبه ، ويشغل بإصلاح نفسه .

قلت : قد جاء حديث غريب رواه ابن أبي عمير : قال حدثنا بكر بن سَوَادَةَ الجُدَامِيُّ عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان رأس مائتين فلا تأمر بمعروف ولا تنه عن منكر عليك بخاصة نفسك » قال علمائنا : إنما قال عليه السلام ذلك لتغير الزمان ، وفساد الأحوال ، وقلة المعينين . وقال جابر بن زيد : معنى الآية ؛ يأبى الذين آمنوا من أبناء أولئك الذين مجروا البحيرة وسيبوا السوائب ؛ عليكم أنفسكم فى الاستقامة هل الذين ، لا يضركم ضلال الأسلاف إذا أهدتكم ؛ قال : وكان الرجل إذا أسلم قال له الكفار سَفَّهْتَ آبَاءَكَ وَضَلَلْتَهُمْ وَفَعَلْتَ وَفَعَلْتَ ؛ فأُزِلَ الله الآية بسبب ذلك . وقيل : الآية فى أهل الأهواء الذين لا ينفعهم الوعظ ؛ فإذا علمت من قوم أنهم لا يقبلون ، بل يستخفون ويظهرون فأسكت عنهم . وقيل : نزلت فى الأسارى الذين عذبهم المشركون حتى آرتد بعضهم ، فقيل لمن بقى على الإسلام : عليكم أنفسكم لا يضركم ارتداد أصحابكم . وقال : سعيد بن جبير : هى

(١) راجع ج ١٩ ص ٨٥ . (٢) راجع ج ٧ ص ١٥٧ .

(٣) فى ب ، ع ، هـ : جلس بالمهملات : وهو سباط فى البيت ، وجلس بته إذا لم يبرح مكانه .

في أهل الكتاب — وقال مجاهد : في اليهود والنصارى ومن كان مثلهم ؛ يذهبان إلى أن المعنى لا يضركم كفر أهل الكتاب إذا أدوا الجزية . وقيل : هي منسوخة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ قاله المهدوي . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ولا يعلم قائله .

قلت : قد جاء عن أبي عبيد القاسم بن سلام أنه قال : ليس في كتاب الله تعالى آية جمعت الناسخ والمنسوخ غير هذه الآية . قال غيره : الناسخ منها قوله : « إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ » ، والهدى هنا هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والله أعلم .

الرابعة — الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متعين متى رُجى القبول ، أو رُجى رد الظالم ولو بعنف ، مالم يخف الأمر ضررا يلحقه في خاصته ، أو فتنة يدخلها على المسلمين ؛ إما بشق عصا ، وإما بضرر يلحق طائفة من الناس ؛ فإذا خيف هذا « ^{عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ} » ^(١) مُحْكَمٌ واجب أن يوقف عنده . ولا يشترط في الناهي أن يكون عدلا كما تقدم ؛ وعلى هذا جماعة أهل العلم فأعلمه ^(٢) .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَلِّغُوا إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ ^{أَلَمْتُ} حِينَ الْوَصِيَّةِ أَشْنَانٍ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَانِحَارٍ مِّنْ غَيْرِكُمْ ^{إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ} ^{الْصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ} إِنْ آرَبْتُمْ لَا تَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكُتُمْ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ ^{الْأَمِينِ} ^(١٠٦) فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ ^{أَنَّهُمَا} ^{أَسْتَحَقَّا} إِنَّمَا فَتَانِحَارٍ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ ^{فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ} لَشَهِدْتُنَا أَحَقَّ مِنْ شَهِدَتِيهِمَا وَمَا أَعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ

الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾ ذَلِكَ أَذَقْنِي أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ يَحَافُوا
أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِمْ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ ﴿١٨﴾

فيه سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قال مكي — رحمه الله — : هذه الآيات الثلاث عند أهل المعاني من
أشكل ما في القرآن إعرابا ومعنى وحكما ؛ قال ابن عطية : هذا كلام من لم يقع له التلج^(١)
في تفسيرها ؛ وذلك بين من كتابه رحمه الله .

قلت : ما ذكره مكي — رحمه الله — ذكره أبو جعفر النحاس قبله أيضا ، ولا أعلم خلافا
أن هذه الآيات نزلت بسبب تميم الداري وعدي بن بداء . روى البخاري والدارقطني وغيرهما
عن ابن عباس قال : كان تميم الداري وعدي^(٢) [بن بداء] يختلفان إلى مكة ، فخرج معهما فتى^(٣)
من بني سهم فتوفي بأرض ليس بها مسلم ، فأوصى إليهما ؛ فدعما تركته إلى أهله وحسبا جاما من
فضة مخصوصا بالذهب ، فاستحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما كنتما ولا أطلعنا " ثم
وجد الجاهل بمكة فقالوا : اشتريناه من عدي وتمام ، فجاء رجلان من ورثة السهمي خلعا أن
هذا الجاهل للسهمي ، ولشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا ؛ قال : فأخذوا الجاهل ؛ وفيهم
نزلت هذه الآية . لفظ الدارقطني . وروى الترمذي عن تميم الداري في هذه الآية « يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ » يرى منها الناس غيري وغير عدي بن بداء — وكانا نصرانيين يختلفان
إلى الشام قبل الإسلام ، فأتيا الشام بتجارتهما ، وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له : بُدَيْل
ابن أبي مريم بتجارة ، ومعه جام من فضة يريد به الملك ، وهو عظم تجارته ، فرض فأوصى
إليهما ، وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله ؛ قال تميم : فلما مات أخذنا ذلك الجاهل فبعناه بألف درهم ثم

(١) تلجت النفس بالشئ . طلبنا اشتفت به واطمأنت إليه ؛ وقيل : عرفته وسرت به .

(٢) من ع . (٣) الجاهل إنا من فضة ؛ وجام مخصوص أى عليه صفائح الذهب مثل غوص النخل .

اقتسمناها أنا وعدى بن بداء، فلما قدمنا إلى أهلنا دفعنا إليهم ما كان معنا، وفقدوا الجاه فسألونا عنه فقلنا: ما ترك غير هذا، وما دفع إلينا غيره؛ قال تميم: فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تأتمت من ذلك، فاتيت أهلنا وأخبرتهم الخبر، وأذيت إليهم خمسمائة درهم، وأخبرتهم أن عند صاحبنا مثلها، فأتوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البينة فلم يجدوا، فأمرهم أن يستحلفوه بما يقطع به على أهل دينه، فحلف فأنزل الله عز وجل «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ» إلى قوله «بَعْدَ آيَاتِنَا» فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم خلفا فترعت الخمسمائة من يدي عدى بن بداء. قال أبو عيسى: هذا حديث غريب وليس إسناده بصحيح. وذكر الواقدي أن الآيات الثلاث نزلت في تميم وأخيه عدى، وكانا نصرانيين، وكان متجرهما إلى مكة، فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قدم ابن أبي مرزوق مولى عمرو بن العاص المدينة وهو يريد الشام تابجا، فخرج مع تميم وأخيه عدى؛ وذكر الحديث. وذكر النقاش قال: نزلت في بُدَيْل بن أبي مرزوق مولى العاص بن وائل السهمي؛ كان خرج مسافرا في البحر إلى أرض النجاشي، ومعه رجلان نصرانيان أحدهما يسمى تيميا وكان من لحْم وعدى بن بداء، فمات بُدَيْل وهم في السفينة فرمى به في البحر، وكان كتب وصيته ثم جعلها في المتاع فقال: أبلغنا هذا المتاع أهلنا، فلما مات بُدَيْل قبضا المال، فأخذنا منه ما أعجبهما فكان فيما أخذنا إناء من فضة فيه ثلثائة مثقال، منقوشا بموئها بالذهب؛ وذكر الحديث. وذكره سفيان وقال: فلما قدموا الشام مرض بُدَيْل وكان مسلما؛ الحديث.

الثانية - قوله تعالى: «(شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ)» ورد «شهد» في كتاب الله تعالى بأنواع مختلفة: منها قوله تعالى: «وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ» قيل: معناه أحضروا. ومنها «شَهِد» بمعنى قضى أى أعلم؛ قاله أبو عبيدة؛ كقوله تعالى: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» (٤). ومنها «شَهِد» بمعنى أقر؛ كقوله تعالى: «وَالْمَلَائِكَةُ يُشْهِدُونَ» (٥). ومنها «شَهِد» بمعنى حكم؛ قال الله تعالى «وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا» (٦). ومنها «شَهِد» بمعنى حلف؛ كما في اللعان. «وشَهِد»

(١) يقطع: بمنظوم. (٢) في ع: موشا بالذهب. (٣) أراد بعمان.

(٤) راجع ج ٤ ص ٤٠. (٥) راجع ج ٦ ص ١٩. (٦) راجع ج ٩ ص ١٧٢.

بمعنى وصّى؛ كقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ». وقيل: معناها هنا الحضور للوصية؛ يقال: شهدت وصية فلان أى حضرتها. وذهب الطبري إلى أن الشهادة بمعنى اليمين؛ فيكون المعنى يمين ما بينكم أن يحلف آثنان؛ واستدل على أن ذلك غير الشهادة التي تؤدى للشهود له بأنه لا يعلم الله حكم يجب فيه على الشاهد يمين. واختار هذا القول القفال. وسميت اليمين شهادة؛ لأنه يثبت بها الحكم كما يثبت بالشهادة. واختار ابن عطية أن الشهادة هنا هي الشهادة التي تحفظ فتؤدى، وضعف كونها بمعنى الحضور واليمين.

الثالثة - قوله تعالى: «(بَيْنَكُمْ)» قيل: معناه ما بينكم فحذفت «ما» وأضيفت الشهادة إلى الظرف، وأستعمل أسما على الحقيقة، وهو المسمى عند النحويين بالمفعول على السعة؛ كما قال:

* ويوما شهدناه سُلَيًّا وعامرا^(١)

أراد شهدنا فيه. وقال تعالى: «بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» أى مكرّم فيهما. وأنشد:

تُصَاغُ مِنْ لَا قِيَتَ لِي ذَا عِدَاوَةٍ * صِفَا حَا وَعَنِّي بَيْنَ عَيْنِكَ مُتَرَوٍّ

أراد ما بين عينيك فحذف؛ ومنه قوله تعالى: «هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَيْنِكَ» أى ما بينى وبينك.

الرابعة - قوله تعالى: «(إِذَا حَضَرَ)» معناه إذا قارب الحضور، وإلا فإذا حضر الموت لم يشهد ميت. وهذا كقوله تعالى: «فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ». وكقوله: «إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ» ومثله كثير. والعامل فى «إِذَا» المصدر الذى هو «شَهَادَةٌ».

الخامسة - قوله تعالى: «(حِينَ الْوَصِيَّةِ آثَنَانِ)» «حين» ظرف زمان والعامل فيه «حَضَرَ». وقوله: «آثَنَانِ» يقتضى بمطلقه شخصين، ويحتمل رجلين، إلا أنه لما قال بعد ذلك: «ذَوَا عَدْلٍ» بين أنه أراد رجلين؛ لأنه لفظ لا يصلح إلا للذكر، كما أن «ذَوَاتَا» لا يصلح إلا للؤنث. وارتفع «آثَنَانِ» على أنه خبر المبتدأ الذى هو «شَهَادَةٌ»؛

(١) هذا صدر بيت لرجل من بنى عامر؛ وتماه: * قليل سوى الطعن التهال نوافله

وسلم وعامر قبيلتان من قيس عيلان. (٢) راجع ج ١٤ ص ٣٠٢.

(٣) راجع ج ١١ ص ٢٤. (٤) فى ك: ليت. (٥) راجع ج ١٠ ص ١٧٤.

(٦) راجع ج ١٨ ص ١٤٨. (٧) راجع ج ١٧ ص ١٧٨.

قال أبو علي: «شَهَادَةُ» رفع بالابتداء والخبر في قوله: «أَشْهَانِ»؛ التقدير شهادة بينكم في وصاياكم شهادة اثنين؛ فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه؛ كما قال تعالى: «وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ» (٢) أى مثل أمهاتهم. ويجوز أن يرتفع «أَشْهَانِ» بـ «شهادة»؛ التقدير وفيما أنزل عليكم أوليكن منكم أن يشهد اثنين، أوليكن الشهادة اثنين.

السادسة - قوله تعالى: «ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ» «ذَوَا عَدْلٍ» صفة لقوله: «أَشْهَانِ» و«منكم» صفة بعد صفة. وقوله: «أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» أى أو شهادة آخرين من غيركم؛ فمن غيركم صفة لآخرين. وهذا الفصل هو المشكل في هذه الآية، والتحقيق فيه أن يقال: اختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال:

الأول - أن الكاف والميم في قوله: «مِنْكُمْ» ضمير للمسلمين «وَأَخْرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» للكافرين؛ فعلى هذا تكون شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في السفر إذا كانت وصية، وهو الأشبه بسياق الآية، مع ما تقرر من الأحاديث. وهو قول ثلاثة من الصحابة الذين شاهدوا التنزيل؛ أبو موسى الأشعري، وعبد الله بن قيس، وعبد الله بن عباس؛ فعنى الآية من أولها إلى آخرها على هذا القول؛ أن الله تعالى أخبر أن حكمه في الشهادة على الموصى إذا حضر الموت أن تكون شهادة عدلين؛ فإن كان في سفر وهو الضرب في الأرض، ولم يكن معه أحد من المؤمنين، فليشهد شاهدين ممن حضره من أهل الكفر، فإذا قدما وأديا الشهادة على وصيته خلفا بعد الصلاة أنهما ما كذبا وما بدلا، وأن ما شهدا به حق، ما كتباه شهادة وحكم بشهادتهما؛ فإن عثر بعد ذلك على أنهما كذبا أو خانا، ونحو هذا مما هو إثم حلف رجلان من أولياء الموصى في السفر، وغرم الشاهدان ما ظهر عليهما. هذا معنى الآية على مذهب أبي موسى الأشعري، وسعيد بن المسيب، ويحيى بن يعمر، وسعيد بن جبير وأبي جحلف وإبراهيم وشريح وعبيدة السلماني؛ وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدي وابن عباس وغيرهم. وقال به من الفقهاء سفيان الثوري؛ ومال إليه أبو عبيد القاسم بن سلام لكثرة من قال به. واختاره أحمد بن حنبل وقال: شهادة أهل الذمة جائزة على المسلمين في السفر

(١) ينبغي بناء الفعل للجهول. (٢) راجع ج ١٤ ص ١٢١. (٣) كذا في الأصول،

وابن قيس هو أبو موسى. ولعل الصواب عبد الله بن مسعود كما يستفاد من أحكام المصاحف.

(٤) كذا في ب، ج، ع، ك، هـ، ز وفي أ: الشهادة.

عند عدم المسلمين ؛ كلهم يقولون « مِنْكُمْ » من المؤمنين ومعنى « مِنْ غَيْرِكُمْ » يعنى الكفار . قال بعضهم : وذلك أن الآية ^(١) نزلت ولا مؤمن إلا بالمدينة ؛ وكانوا يسافرون بالتجارة محبة أهل الكتاب وعبداء الأوثان وأنواع الكفرة . والآية محكمة على مذهب أبى موسى وشُرَيْح وغيرهما . القول الثانى — أن قوله سبحانه : « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » منسوخ ؛ هذا قول زيد بن أسلم والنخعى ومالك ؛ والشافعى وأبى حنيفة وغيرهم من الفقهاء ؛ إلا أن أبا حنيفة خالفهم فقال : تجوز شهادة الكفار بعضهم على بعض ؛ ولا تجوز على المسلمين ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « يَمُنُّ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ » وقوله : « وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ » ^(٢) ؛ فهؤلاء زعموا أن آية الدين من آخر ما نزل ؛ وأن فيها « يَمُنُّ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ » فهو ناسخ لذلك ؛ ولم يكن الإسلام يومئذ إلا بالمدينة ؛ فجازت شهادة أهل الكتاب ؛ وهو اليوم طبق الأرض فسقطت شهادة الكفار ؛ وقد أجمع المسلمون على أن شهادة الفُسَّاق لا تجوز ؛ والكفار فساق فلا تجوز شهادتهم . قلت : ما ذكرتموه صحيح إلا أنا نقول بموجبه ؛ وأن ذلك جائز في شهادة أهل الذمة على المسلمين في الوصية في السفر خاصة للضرورة بحيث لا يوجد مسلم ؛ وأما مع وجود مسلم فلا ؛ ولم يأت ما أدعيتموه من النسخ عن أحد ممن شهد التنزيل ؛ وقد قال بالأول ثلاثة من الصحابة وليس ذلك في غيره ؛ ومخالفة الصحابة إلى غيرهم ينفر عنه أهل العلم . ويقوى هذا أن سورة « المائدة » من آخر القرآن نزولا حتى قال ابن عباس والحسن وغيرهما : إنه لا منسوخ فيها . وما أدعوه من النسخ لا يصح ؛ فإن النسخ لا بد فيه من إثبات الناسخ على وجه يتنافى الجمع بينهما مع تراخى الناسخ ؛ فما ذكروه لا يصح أن يكون ناسخا ؛ فإنه في قصة غير قصة الوصية لمكان الحاجة والضرورة ؛ ولا يمتنع اختلاف الحكم عند الضرورات ؛ ولأنه ربما كان الكافر ثقة عند المسلم ويرتضيه عند الضرورة ؛ فليس فيما قالوه ناسخ .

القول الثالث — أن الآية لا نسخ فيها ؛ قاله الزهرى والحسن وعكرمة ؛ ويكون معنى قوله : « مِنْكُمْ » أى من عشيرتكم وقربانتكم ؛ لأنهم أحفظ وأضبط وأبعد عن النسيان . ^(٣)

(١) المتبادر أن العبارة : إن الآية نزلت في حادثة ولا مؤمن الخ .

(٢) راجع ٣ ص ٣٩٥ و ١٥٧ ج ١٨ . (٣) في ك : من الشان .

ومعنى قوله : « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » أى من غير القرابة والعشيرة ؛ قال النحاس : وهذا ينبنى على معنى غامض فى العربية ؛ وذلك أن معنى « آخر » فى العربية من جنس الأول ؛ تقول : مررت بكرىم وكريم آخر ؛ فقولوه « آخر » يدل على أنه من جنس الأول ؛ ولا يجوز عند أهل العربية مررت بكرىم وخسيس آخر ؛ ولا مررت برجل وحمار آخر ؛ فوجب من هذا أن يكون معنى قوله : « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » أى عدلان ؛ والكفار لا يكونون مدولا فيصح على هذا قول من قال « مِنْ غَيْرِكُمْ » من غير عشيرتكم من المسلمين . وهذا معنى حسن من جهة اللسان ؛ وقد يحتاج به لمالك ومن قال بقوله ؛ لأن المعنى عندهم « من غيركم » من غير قبيلتكم ؛ على أنه قد عورض هذا القول بأن فى أول الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فحطوب الجماعة من المؤمنين .

السابعة — استدل أبو حنيفة بهذه الآية على جواز شهادة الكفار من أهل الذمة فيما بينهم ؛ قال : ومعنى « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » أى من غير أهل دينكم ؛ فدل على جواز شهادة بعضهم على بعض ؛ فيقال له : أنت لا تقول بمقتضى هذه الآية ؛ لأنها نزلت فى قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين وأنت لا تقول بها ؛ فلا يصح احتجاجك بها . فإف قيل : هذه الآية دلت على جواز قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين من طريق النطق ؛ ودلت على قبول شهادتهم على أهل الذمة من طريق التنبيه ؛ وذلك أنه إذا قبلت شهادتهم على المسلمين فلائن تقبل على أهل الذمة أولى ؛ ثم دلّ الدليل على بطلان شهادتهم على المسلمين ؛ فبقى شهادتهم على أهل الذمة على ما كان عليه ؛ وهذا ليس بشئ ؛ لأن قبول شهادة أهل الذمة على أهل الذمة فرع لقبول شهادتهم على المسلمين ؛ فإذا بطلت شهادتهم على المسلمين وهى الأصل فلائن تبطل شهادتهم على أهل الذمة وهى فرعها أخرى وأولى . والله أعلم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى سافرتم ؛ وفى الكلام حذف تقديره إن أنتم ضربتم فى الأرض ﴿ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ ﴾ فإوصيتم إلى اثنين مدلين فى ظنكم ؛ ودفعتم إليهما ما معكم من المال ، ثم تمم وذهباً إلى ورثتكم بالتركة فارتابوا فى أمرهما ؛

وآدعوا عليهما خيانة ؛ فالحكم أن تحبسوهما من بعد الصلاة ؛ أى تستوثقوا منهما ؛ وسمى الله تعالى الموت فى هذه الآية مصيبة ؛ قال علماءنا : والموت وإن كان مصيبة عظيمة ؛ ورزية كبرى ؛ فأعظم منه الغفلة عنه ؛ والإعراض عن ذكره ؛ وترك التفكير فيه ؛ وترك العمل له ؛ وإن فيه وحده لعبرة لمن اعتبر ؛ وفكرة لمن تفكر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) [أنه قال : « لو أن البهائم تعلم من الموت ما تعلمون ما أكلتم منها سمينا » . ويروى أن أعرابيا كان يسير على جمل له ؛ فخر الجمل ميتا فترل الأعرابي عنه ؛ وجعل يطوف به ويتفكر فيه ويقول : مالك لا تقوم ؟ ! مالك لا تنبعث ؟ ! هذه أعضاؤك كاملة ؛ وجوارحك سالمة ؛ ما شأنك ؟ ! ما الذى كان يملكك ؟ ! ما الذى كان يبعثك ؟ ! ما الذى صرعتك ؟ ! ما الذى عن الحركة منعك ؟ ! ثم تركه وانصرف متفكرا فى شأنه ؛ متعجبا من أمره .

التاسعة - قوله تعالى : « تَحْبِسُونَهُمَا » قال أبو على : « تحبسونهما » صفة لـ « آخران » واعترض بين الصفة والموصوف بقوله : « إن أنتم » . وهذه الآية أصل فى حبس من وجب عليه حق ؛ والحقوق على قسمين : منها ما يصلح استيفاؤه معجلا ؛ ومنها ما لا يمكن استيفاؤه إلا مؤجلا ؛ فإن خُلِيَ مَنْ عَلَيْهِ [الحق] غاب واختفى وبطل الحق وتوَيَّى فلم يكن بد من التوثق منه ؛ فإما يعوض عن الحق وهو المسمى رهنا ؛ وإما بشخص ينوب منابه فى المطالبة والذمة وهو الحيل ؛ وهو دون الأول ؛ لأنه يجوز أن يغيب كغيبه ويتعذر وجوده كتعذره ؛ ولكن لا يمكن أكثر من هذا ؛ فإن تعذرا جميعا لم يسبق إلا التوثق بحبسه حتى تقع منه التوفية لما كان عليه من حق ؛ أو تبين عسرته .

العاشرة - فإن كان الحق بدنيا لا يقبل البذل كالأحدود والقصاص ولم يتفق استيفاؤه معجلا ؛ لم يكن فيه إلا التوثق بسجنه ؛ ولأجل هذه الحكمة شَرَعَ السجن ؛ روى أبو داود والترمذى وغيرهما عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس رجلا فى تهمة . وروى أبو داود عن عمرو بن الشريد عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٣) فى عرك : به .

(٢) توى المال : ذهب فلم يرج .

(١) من ع .

(٤) الحيل : الكفيل .

(٥) فى ك : لم يمكن .

قال : " لِي الْوَاحِدُ يُحِلُّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ " . قال ابن المبارك يحل عِرْضَهُ يُقَلِّظُ لَهُ ، وعُقُوبَتَهُ يُجَبِّسُ لَهُ . قال الخطابي : الحبس على ضربين ؛ حبس عقوبة ، وحبس استظهار ، فالمعقوبة لا تكون إلا في واجب ، وأما ما كان في تهمة فإنما يستظهر بذلك ليستكشف به ما وراءه ، وقد روى أنه حبس رجلا في تهمة ساعة من نهار ثم خلى عنه . وروى معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال : كان شريح إذا قضى على رجل بحق أمر بحبسه في المسجد إلى أن يقوم فإن أعطاه حقه وإلا أمر به إلى السجن .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ ﴾ يريد صلاة العصر ؛ قاله الأكثر من العلماء ؛ لأن أهل الأديان يعظمون ذلك الوقت ويتجنبون فيه الكذب واليمين الكاذبة . وقال الحسن : صلاة الظهر . وقيل : أى صلاة كانت . وقيل : من بعد صلاتهما على أنهما كافران^(١) ؛ قاله السدي . وقيل : إن فائدة اشتراطه بعد الصلاة تعظيما للوقت ، وإرهابا به ؛ لشهود الملائكة ذلك الوقت ؛ وفي الصحيح " من حلف على يمين كاذبة بعد العصر لقي الله وهو عليه غضبان " .

الثانية عشرة — هذه الآية أصل في التغليظ في الإيمان ، والتغليظ يكون بأربعة أشياء : أحدها — الزمان كما ذكرنا . الثاني — المكان كالمسجد والمنبر ، خلافا لأبي حنيفة وأصحابه حيث يقولون : لا يجب استعلاف أحد عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا بين الركن والمقام لا في قليل الأشياء ولا في كثيرها ؛ وإلى هذا القول ذهب البخاري — رحمه الله — حيث ترجم " باب يحلف المدعى عليه حيثما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع إلى غيره " . وقال مالك والشافعي : ويحلف في أيمن القسامة إلى مكة من كان من أعمالها ، فيحلف بين الركن والمقام ، ويحلف إلى المدينة من كان من أعمالها ، فيحلف عند المنبر . الثالث — الحال ؛ روى مطرف وابن الماجشون وبعض أصحاب الشافعي أنه يحلف قائما مستقبل القبلة ؛ لأن ذلك أبلغ في الردع والزجر . وقال ابن كاتبة : يحلف جالسا ؛ قال ابن العربي : والذي عندي أنه يحلف كما يُحْكَم عليه بها إن كان قائما فقاوما وإن جالسا فجالسا إذ لم يثبت في أثر ولا نظر اعتبار ذلك من قيام أو جلوس .

(١) في ع : كانا كافرين . (٢) من ي .

قلت : قد استنبط بعض العلماء من قوله في حديث علقمة بن وائل عن أبيه : « فانطلق ليحلف » القيام — والله أعلم — أخرجه مسلم . الرابع — التخليط باللفظ ؛ فذهبت طائفة إلى الحلف بالله لا يزيد عليه ؛ لقوله تعالى : « فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ » وقوله : « قُلْ إِي وَرَبِّي »^(١) وقال : « وَتَاللَّهِ لَا يَكِيدَنَّ أَصْنَامُكُمْ » وقوله عليه السلام : « من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » . وقول الرجل : والله لا أزيد عليهن . وقال مالك : يحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما له عندى حق ، وما آذعاه على باطل ؛ والحجة له مارواه أبو داود حدثنا مسدد قال حدثنا أبو الأحوص قال حدثنا عطاء بن السائب عن أبي يحيى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : — « يعني لرجل حلفه — » « أحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما له عندك شيء »^(٢) يعني للذمى ؛ قال أبو داود : أبو يحيى اسمه زياد كوفي ثقة ثبت . وقال الكوفيون : يحلف بالله لا غير ، فإن اتهمه القاضي غلط عليه اليمين ؛ فيحلفه بالله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية ، الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور . وزاد أصحاب الشافعي التخليط بالمصحف . قال ابن العربي : وهو بدعة ما ذكرها أحد قط من الصحابة . وزعم الشافعي أنه رأى ابن مازن قاضي صنعاء يحلف بالمصحف ويأمر أصحابه بذلك [ويرويه]^(٣) عن ابن عباس ، ولم يصح .

قلت : وفي كتاب « المذهب » وإن حلف بالمصحف وما فيه من القرآن فقد حكي الشافعي عن مطرف أن ابن الزبير كان يحلف على المصحف ، قال : ورأيت مطرفاً بصنعاء يحلف على المصحف ؛ قال الشافعي : وهو حسن . قال ابن المنذر : وأجمعوا على أنه لا ينبغي للحاكم أن يستحلف بالطلاق والعناق والمصحف .^(٤)

قلت : قد تقدم في الإيمان : وكان قتادة يحلف بالمصحف . وقال أحمد وإسحق : لا يكره ذلك ؛ حكاه عنهما ابن المنذر .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٥١ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٩٦ (٣) هو أبو يحيى زياد الأمرج مول الأضار . (٤) من الأصول . وفي ابن العربي : ويأثر أصحابه ذلك عن ابن عباس . (٥) وفي ج ١٠ ص ١٠٠ : يستحلف . (٦) في ب وع وهوى : أَر المصحف .

الثالثة عشرة — اختلف مالك والشافعي من هذا الباب في قدر المال الذي يحلف به في مقطع الحق؛ فقال مالك: لا تكون اليمين في مقطع الحق في أقل من ثلاثة دراهم قياسا على القطع، وكل مال تقطع فيه اليد وتسقط به حرمة العضو فهو عظيم. وقال الشافعي: لا تكون اليمين في ذلك في أقل من عشرين دينارا قياسا على الزكاة، وكذلك عند منبته كل مسجد.

الرابعة عشرة — قوله تعالى: ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ الفاء في «فَيَقْسِمَانِ» عاطفة جملة على جملة، أو جواب جزاء، لأن «تَحْبِسُونَهُمَا» معناه احبسوهما، أي اليمين؛ فهو جواب الأمر الذي دل عليه الكلام كأنه قال: إذا حبستموهما أقسما؛ قال ذو الرمة:
 وإنسان عني يتحير الماء مرة • فيبدوا وتارات^(١) ييم فيفترق
 تقديره عندهم: إذا حسر بدا.

الخامسة عشرة — واختلف من المراد بقوله: «فَيَقْسِمَانِ»؟ فقيل: الوصيان إذا أرتب في قولهما. وقيل: الشاهدان إذا لم يكونا عدلين وارتاب بقولهما الحاكم حلقهما. قال ابن العربي: مبطلا لهذا القول: والذي سمعت — وهو بدعة — عن ابن أبي ليل أنه يحلف الطالب مع شاهده أن الذي شهدا به حق؛ وحينئذ يقضى له بالحق؛ وتأويل هذا عندي إذا ارتاب الحاكم بالقبض فيحلف إنه لباقي، وأما غير ذلك فلا يلتفت إليه؛ هذا في المدعى فكيف يحبس الشاهد أو يحلف؟! هذا ما لا يلتفت إليه.

قلت: وقد تقدم من قول الطبري في أنه لا يعلم الله حكم يجب فيه على الشاهدين. وقد قيل: إنما استحلف الشاهدان لأنهما صارا مدعى عليهما، حيث أدعى الورثة أنهما خانا في المال.

السادسة عشرة — قوله تعالى ﴿إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ شرط لا يتوجه تحليف الشاهدين إلا به، ومتى لم يقع ريب ولا اختلاف فلا يمين. قال ابن عطية: أما أنه يظهر من حكم أبي موسى

في تحليف اليمين أنه باليمين تكمل شهادتهما وتنفذ الوصية لأهلها ؛ روى أبو داود عن الشعبي -
 أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقواء هذه ، ولم يجد أحدا من المسلمين [حضره]
 يشهده على وصيته ، فأشهد رجلين من أهل الكتاب ، فقديما الكوفة فاتيا الأشعري فآخبراه ؛
 وقديما بتركته ووصيته ؛ فقال الأشعري : هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ؛ فأحلفهما بعد العصر : « بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتما ولا غيرا
 وإنما لوصية الرجل وتركته » فأمضى شهادتهما . قال ابن عطية : وهذه الريبة عند من لا يرى
 الآية منسوخة تترتب في الخيانة ، وفي الإتهام بالميل إلى بعض الموصى لهم دون بعض ، وتقع
 مع ذلك اليمين عنده ؛ وأما من يرى الآية منسوخة فلا يقع تحليف إلا أن يكون الارتياح
 في خيانة أو تعد بوجه من وجوه التعدي ؛ فيكون التحليف عنده بحسب الدعوى على منكر
 لا على أنه تكيل للشهادة . قال ابن العربي : يمين الريبة والتهمة على قسمين : أحدهما -
 ما تقع الريبة فيه بعد ثبوت الحق وتوجه الدعوى فلا خلاف في وجوب اليمين . الثاني -
 التهمة المطلقة في الحقوق والحدود ، وله تفصيل بيانه في كتب الفروع ؛ وقد تحققت ها هنا
 الدعوى وقويت حسبا ذكر في الروايات .

السابعة عشرة - الشرط في قوله : « إِنْ أَرَبْتُمْ » يتعلق بقوله : « تَحْبِسُونَهُمَا » لا بقوله
 « فَيَقْسِمَانِ » لأن هذا الحبس سبب القسم .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : (لَا تَشْتَرِي بِهِ مَمْنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) أى يقولان
 في يمينهما لا نشترى بقسمنا عوضا نأخذه بدلا مما أوصى به ، ولا ندفعه إلى أحد ولو كان
 الذى نقسم له ذا قرى منا . وإضمار القول كثير ، كقوله : « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ
 مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ »^(٤) أى يقولون سلام عليكم . والاكتفاء ها هنا ليس بمعنى
 البيع ، بل هو التحصيل .

(١) دقواء (فتح أوله وضم ثانيه وبعد الواو قاف أخرى وألف معدودة وتقصر) : مدينة بين إربل وبغداد
 معروفة ، لها ذكر في الأخبار والفتوح ، كان بها وقعة لخوارج . (معجم البلدان) . (٢) كذا في الأصول .
 ويبدو أن فيه سقطا غليظا . (٣) في ب و ج و ك و ي و ع و ه . (٤) راجع ج ٩ ص ٣١٠

التاسعة عشرة — اللام في قوله : « لَا تَشْتَرِي » جواب لقوله : « فَيَقْسِيَانِ » لأن أقسم يلتقي بما يلتقي به القسم ، وهو « لا » و « ما » في النفي ، « وإن » واللام في الإيجاب .
والهاء في « به » عائد على أسم الله تعالى ، وهو أقرب مذكور ، المعنى : لا نبيع حفظنا من الله تعالى بهذا العرض . ويحتمل أن يعود على الشهادة ودُكِّرت على معنى القول ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « وَأَتَقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » فأعاد [الضمير ^(١)] على معنى الدعوة الذي هو الدعاء ، وقد تقدم في سورة « النساء » ^(٢) .

الموفية عشرين — قوله تعالى : « نَمَنَّا » قال الكوفيون : المعنى ذامن أى سلعة ذامن ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وعندنا وعند كثير من العلماء أن الثمن قد يكون هو ويكون السلعة ، فإن الثمن عندنا مشتري كما أن الثمنون مشتري ، فكل واحد من المبيعين ثمننا ومثونا كان البيع دائرا على عرض وتقد ، أو على عرضين ، أو على تقدين ، وعلى هذا الأصل تنبنى مسألة : إذا أفلس المبتاع ووجد البائع متاعه هل يكون أولى به ؟ قال أبو حنيفة : لا يكون أولى به ، وبناء على هذا الأصل ، وقال : يكون صاحبها أسوة الغرماء . وقال مالك : هو أحق بها في الفلاس دون الموت . وقال الشافعي : صاحبها أحق بها في الفلاس والموت . تمسك أبو حنيفة بما ذكرنا ، وبأن الأصل الكلي أن الدين في ذمة المفلس والميت ، وما بأيديهما محل للوفاء ، فيشترك جميع الغرماء فيه بقدره ومن أموالهم ، ولا فرق في ذلك بين أن تكون أعيان السلع موجودة أولا ، إذ قد خرجت عن ملك بائعها ووجبت أثمانها لهم في الذمة بالإجماع ، فلا يكون لهم إلا أثمانها أو ما وجد منها . وخصص مالك والشافعي هذه القاعدة بأخبار رُويت في هذا الباب رواها الأئمة أبو داود وغيره .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : « وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ » أى ما أعلمنا الله من الشهادة . وفيها سبع قراءات ، من أرادها وجدها في « التحصيل » وغيره .

(١) من ك . (٢) راجع ج ٥ ص ٥٠ فقها : « فإنه ليس بينه » وهو الشاهد . والأصول جميعا : « بينها » فلا شاهد . (٣) وهو تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع . في قراءة نافع .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا ﴾ قال عمر : هذه الآية أعضل ما في هذه السورة من الأحكام . وقال الزجاج : أصعب ما في القرآن من الإعراب قوله : « مِنْ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِيَّانِ » . عثر على كذا أى أطاع عليه ؛ يقال : عثرت منه على خيانة أى أطلعت ، وأعثرت غيرى عليه ، ومنه قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمُ^(١) » . لأنهم كانوا يطلبونهم وقد خفي عليهم موضعهم ؛ وأصل العثر الوقوع والسقوط على الشيء ؛ ومنه قولهم : عثر الرجل يعثر عثورا إذا وقعت إصبعه بشيء صدمته ، وعثرت إصبع فلان بكذا إذا صدمته فأصابته ووقعت عليه . وعثر الفرس عثارا ؛ قال الأعشى :

بَذَاتٍ لَوْتُ عَقْرَانَةً إِذَا عَثَرْتُ * فَالْتَفَسُ أَذْنَىٰ لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَعَا

والعثر العثار الساطع ؛ لأنه يقع على الوجه ، والعثر الأثر الخفى لأنه يوقع عليه من خفاء . والضمير في « أَنَّهُمَا » يعود على الوصيين اللذين ذكرا في قوله عز وجل : « أَتَيْنَا » عن سعيد ابن جبير . وقيل : على الشاهدين ؛ عن ابن عباس . و« اسْتَحَقَّا » أى استوجبا « إِثْمًا » يعنى بالخيانة ، وأخذهما ما ليس لهما ، أو باليمين الكاذبة أو بالشهادة الباطلة . وقال أبو على : الإثم هنا أسم الشيء المأخوذ ؛ لأن أخذه بأخذه آثم ؛ فسمى إثمًا كما سمي ما يؤخذ بغير حق مظلمة . وقال سيويه : المظلمة أسم ما أخذ منك ؛ فكذلك سمي هذا المأخوذ بأسم المصدر وهو الجأثم . الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَيْنَ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا ﴾ يعنى فى الإيمان أو فى الشهادة ؛ وقال « أَخْرَيْنَ » بحسب أن الورثة كانا اثنين . وارتفع « آخران » بفعل مضمر . « يَقُومَانِ » فى موضع نعت . « مَقَامَهُمَا » مصدر ، وتقديره : مقاما مثل مقاميهما ، ثم أقيم النعت مقام المنعوت ، والمضاف مقام المضاف إليه .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ مِنْ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِيَّانِ ﴾ قال ابن السرى : المعنى استحق عليهم الإيصاء ؛ قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فيه ؛ لأنه لا يجعل

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٧٨ (٢) ناقة ذات لوث أى قوة ؛ وكذا عفرانة ؛ والمعنى أنها لا تمر لثوتها ؛

فلو عثرت لقلت نعت . وقوله : (بذات لوث) متعلق بـ (بكلفت) فى بيت قبله وهو :

كلفت مجهولها قسى وشائنى * همى عليها إذا ما آلتها لها (السان)

(٣) قراءة قاف بالباء للقول ، وهى قراءة الجمهور .

حرف بدلا من حرف؛ واختاره ابن العربي؛ وأيضا فإن التفسير عليه؛ لأن المعنى عند أهل التفسير: من الذين استحق عليهم الوصية. و«الأُولَيَّانِ» بدل من قوله: «فَأَخْرَانِ» قاله ابن المبرِّق، واختاره النحاس، وهو بدل المعرفة من النكرة وإبدال المعرفة من النكرة جائز. وقيل: النكرة إذا تقدم ذكرها ثم أعيد ذكرها صارت معرفة؛ كقوله تعالى: «كَشَاةٌ فِيهَا مِصْبَاحٌ^(١)» ثم قال: «الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ» ثم قال: «الزُّجَاجَةُ». وقيل: هو بدل من الضمير في «يَقُومَانِ» كأنه قال: فيقوم الأوليان، أو خبر ابتداء محذوف؛ التقدير: فَأَخْرَانِ يقومان مقامهما هما الأوليان. وقال ابن عيسى: «الأُولَيَّانِ» مفعول «أَسْتَحِقُّ» على حذف المضاف؛ أى أستحق فيهم وبسببهم إثم الأولين، فعليهم بمعنى فيهم، مثل «عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ^(٢)» أى فى ملك سليمان. وقال الشاعر:

متى ما تُنْكروها تعرفوها • على أقطارها عَلَّقُ نَفِثِ^(٣)

أى فى أقطارها. وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة «الأُولَيْنِ» جمع أول على أنه بدل من «اللَّذِينَ» أو من الماء والميم فى «عليهم». وقرأ حفص: «أَسْتَحِقُّ» بفتح التاء والحاء، وروى عن أبى بن كعب؛ وفاعله «الأُولَيَّانِ» والمفعول محذوف، والتقدير: من الذين أستحق عليهم الأوليان بالميت وصيته التى أوصى بها. وقيل: أستحق عليهم الأوليان ردَّ الإيمان. وروى عن الحسن: «الأُولَانِ». وعن ابن سيرين: «الأُولَيْنِ»؛ قال النحاس: والقراءتان لحن؛ لا يقال فى مثنى: مثنان، غير أنه قد روى عن الحسن «الأُولَانِ».

الخامسة والعشرون — قوله تعالى: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ﴾ أى يحلفان الآثران اللذان يقومان مقام الشاهدين «أن الذى قال صاحبنا فى وصيته حق»، وأن المال الذى وصى به إليكما كان أكثر مما أتيتمانا به، وأن هذا الإتيان لمن متاع صاحبنا الذى نخرج به معه وكتبه فى وصيته، وأنكما ختما «فذلك قوله: ﴿لَشَهِدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِادَتَيْهِمَا﴾» أى يملئنا أحق من يمينهما؛

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٥٥ (٢) راجع ج ٢ ص ٤١ (٣) قُتِلَ الجرح الدم إذا أظهره، واليت لصخر الفى • «السان» • (٤) قال ابن عطية: على تنية أول، والنصب على تقدير الأولين فالأولين فى الرتبة.

فصح أن الشهادة قد تكون بمعنى اليمين ، ومنه قوله تعالى : « فَشَهِدُوا أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ ^(١) » . وقد روى معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال : قام رجلان من أولياء الميت خلفا . « لَشَهِدَاتُنَا أَحَقُّ » ابتداء وخبر . وقوله : « وَمَا أَعْتَدْنَا » أى تجاوزنا الحق فى قَسَمِنَا . « إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ » أى إن كنا حلفنا على باطل ، وأخذنا ما ليس لنا .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : « ذَلِكَ أَذْنَى » ابتداء وخبر . « أَنْ » فى موضع نصب . « يَأْتُوا » نصب بـ « أَنْ » . « أَوْ يَخَافُوا » عطف عليه . « أَنْ تُرَدَّ » فى موضع نصب بـ « يَخَافُوا » . « أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ » قيل : الضمير فى « يَأْتُوا » و « يَخَافُوا » راجع إلى الموصى إليهما ، وهو الألبق بمساق الآية . وقيل : المراد به الناس ، أى أخرى أن يحذر الناس الخيانة فيشهدوا بالحق خوف الفضيحة فى رد اليمين على المدعى ، والله أعلم .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا » أمر ؛ ولذلك حذفت منه النون ، أى أسمعوا ما يقال لكم ، قابلين له ، منبئين أمر الله فيه . « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ » فَسَقَ يَفْسُقُ ويفسُق إذا خرج من الطاعة إلى المعصية ، وقد تقدم ، والله أعلم .

قوله تعالى : يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا ^ط إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ^(٢)

قوله تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ » يقال : ما وجه اتصال هذه الآية بما قبلها ؟ فالجواب — أنه اتصال الزجر عن الإظهار خلاف الإبطان فى وصية أو غيرها مما ينبئ أن المجازى عليه عالم به . و « يَوْمَ » ظرف زمان والعامل فيه « وَأَسْمِعُوا » أى واسمعوا خبر يوم . وقيل : التقدير وآتقوا يوم يجمع الله الرسل ؛ عن الزجاج . وقيل : التقدير أذكروا أو أخذوا يوم القيامة حين يجمع الله الرسل ، والمعنى متقارب ؛ والمراد التهديد والتخويف . « فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ » أى ما الذى أجابتم به أممكم ؟ وما الذى رد عليكم قومكم حين دعوتهم إلى

توحيدى ؟ . (قَالُوا) أى يقولون : (لَا عِلْمَ لَنَا) . واختلف أهل التأويل فى المعنى المراد بقولهم : «لَا عِلْمَ لَنَا» ف قيل : معناه لا علم لنا بباطن ما أجاب به أمنا ؛ لأن ذلك هو الذى يقع عليه الجزاء ؛ وهذا مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى لا علم لنا إلا ما علمتنا ، فحذف ؛ عن ابن عباس ومجاهد بخلاف . وقال ابن عباس أيضا : معناه لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منا . وقيل : إنهم يَدَّهَلُونَ من هول ذلك ويفزعون من الجواب ، ثم يحميرون بعد ما تنوب إليهم عقولهم فيقولون : «لَا عِلْمَ لَنَا» ؛ قاله الحسن ومجاهد والسدى . قال النحاس : وهذا لا يصح ؛ لأن الرسل صلوات الله عليهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . قلت : هذا فى أكثر مواطن القيامة ؛ ففى الخبر «إن جهنم إذا حُجِّمَ بها زَفَرَتْ زفرة فلا يبقى نبي ولا صديق إلا جثًّا لركبته» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خوفنى جبريل يوم القيامة حتى أبكاني فقلت يا جبريل ألم يغفرلى ما تقدم من ذنبى وما تأخر ؟ فقال لى يا محمد لتشهدن من هول ذلك اليوم ما يُنسيك المغفرة» .

قلت : فإن كان السؤال عند زفرة جهنم — كما قاله بعضهم — فقول مجاهد والحسن صحيح ؛ والله أعلم . قال النحاس : والصحيح فى هذا أن المعنى : ماذا أُجِبْتُمْ فى السر والعلانية ليكون هذا توبيخا للكفار ؛ فيقولون : لا علم لنا ؛ فيكون هذا تكذيبا لمن اتخذ المسيح الها . وقال ابن جرير : معنى قوله : «مَاذَا أُجِبْتُمْ» ماذا عملوا بعدكم ؟ قالوا : «لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ» . قال أبو عبيد : ويشبه هذا حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «يرد على أقوام الخوض فيختلجئون^(٣) فأقول أمتى فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك» . وكسر الفين [من الغيوب] حزة [والكساء^(٥)] وأبو بكر ، وضم الباقون . قال الماوردى : فإن قيل : فلم سألهم عما هو أعلم به منهم ؟ فعنه جوابان : أحدهما — أنه سألهم ليعلمهم ما لم يعلموا من كفر أمهم ونفاقهم وكذبهم عليهم من بعدهم . الثانى — أنه أراد أن يفضحهم بذلك على رهوس الأشهاد ليكون ذلك نوعا من العقوبة لهم .

(١) فك : يرميون . (٢) فب وجوه ووعى : عن . (٣) أى يجتنبون ويبتعدون .

(٤) من ك . (٥) من ك وع . والذى فى السمين وروح المعاني : أبو بكر وحزة .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى
وَلَدَتِكَ إِذْ أُيِّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا
وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ
الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ
الْأُفْئَكَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ
بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ) هذا من صفة يوم
القيامة كأنه قال : أذكرك يوم يجمع الله الرسل وإذ يقول الله لعيسى كذا ؛ قاله المهدوي .
و « عيسى » يجوز أن يكون في موضع رفع على أن يكون « ابْنُ مَرْيَمَ » نداءً ثانياً ، ويجوز
أن يكون في موضع نصب ؛ لأنه نداء منصوب كما قال :

* يَا حَكَمَ بْنَ الْمُنْذِرِ بْنِ الْحَارُودِ *

ولا يجوز الرفع في الثاني إذا كان مضافاً إلا عند الطوال ^(٢) .

قوله تعالى : (أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ) إنما ذكر الله تعالى عيسى نِعْمته عليه وعلى والدته وإن
كان لهما ذكر لأمرين : أحدهما — ليتلو على الأمم ما خصهما به من الكرامة ، وميزهما به من
علو المنزلة . الثاني — ليؤكد به حجته ، ويرد به جاحده . ثم أخذ في تعديد نعمه فقال :
(إِذْ أُيِّدْتُكَ) يعني قوتك ؛ مأخوذ من الأيْد وهو القوة ، وقد تقدّم . وفي « رُوحِ الْقُدُسِ » ^(٤)

(١) الرجز لرجل من بني الحرامز ؛ يمدح به أحد بني المنذر بن الحارود العبديّ . و « حكم » هذا أحد ولاة البصرة
لهشام بن عبد الملك . وسمى جده الحارود لأنه أغار على قوم فاكتسح أموالهم فشبّه بالسيل الذي يجرد ما مر به . وتماه :
مرادق المجذع عليك ممدود . (شواهد سيبويه) . (٢) الطوال : هو محمد بن أحمد بن عبد الله الطوال النحوي من
أهل الكوفة أحد أصحاب الكسائي ؛ قال نعلب : وكان حاذقاً بإلقاء العربية . توفي سنة ٢٤٣ هـ . « بغية الوعاة » .
(٣) في ك : أخذ بعدد . (٤) راجع ج ٢ ص ٢٤ .

وجهان : أحدهما - أنها الروح الطاهرة التي خصه الله بها كما تقدم في قوله : « وَرُوحٌ مِنْهُ » . الثاني - أنه جبريل عليه السلام وهو الأصم ، كما تقدم في « البقرة » . (تَكَلَّمَ النَّاسُ) (٢) يعني وتكلم الناس في المهد صبياً ، وفي الكهولة نبياً ، وقد تقدم ما في هذا في « آل عمران » . فلا معنى لإعادته . (كَفَقْتُ) معناه دفعت وصرفت (بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ) حين هموا بقتلك . (وَإِذْ يَجْهَرُ بِالْبَيِّنَاتِ) أى الدلالات والمعجزات ، وهى المذكورة فى الآية . (فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى الذين لم يؤمنوا بك ومجدوا نبؤتك . (إِنْ هَذَا) أى المعجزات . (إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) . وقراً حمزة والكسائى « سائر » أى إن هذا الرجل إلا ساحر قوى على السحر .

قوله تعالى : وَإِذْ أُوحِيَتْ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي

قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ أُوحِيَتْ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي) قد تقدم القول فى معانى هذه الآية (٢). والوحى فى كلام العرب معناه الإلهام ويكون على أقسام : وحى بمعنى إرسال جبريل إلى الرسل عليهم السلام . ووحى بمعنى الإلهام كما فى هذه الآية ؛ أى ألهمتهم وقذفت فى قلوبهم ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » . « وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى » ووحى بمعنى الإعلام فى اليقظة والنام . قال أبو عبيدة : أوحيت بمعنى أمرت ، « وإلى صلة » يقال : وحى وأوحى بمعنى ؛ قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا رَبُّكَ أَوْحَى لَهَا » وقال المعاج : (٦) وحى لها القرار فاستقرت .

• وحى لها القرار فاستقرت •

أى أمرها بالقرار فاستقرت . وقيل : « أَوْحِيَتْ » هنا بمعنى أمرتهم . وقيل : بينت لهم . « وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ » على الأصل ؛ ومن العرب من يحذف إحدى التوئين ؛ أى وأشهد يارب . وقيل : يا ههنا بآئنا مسلمون لله .

(١) راجع ص ٢٢ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٢ ص ٤٤ . (٣) راجع ج ٤ ص ٩٠ و ص ٩٧ . وما بعدها . (٤) راجع ج ١٠ ص ١٣٣ . (٥) راجع ج ١١ ص ٢٥٠ . (٦) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩ . (٧) أى الأرض ؛ ومصدر اليت : بإذنه الأرض وما تحت *

قوله تعالى : إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ) على ما تقدم من الإعراب . (هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ) . قراءة الكسائي - وعلي - وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد « هَلْ قَسْطِيعُ » بالناء « رَبُّكَ » بالنصب . وأدغم الكسائي - اللام من « هل » في التاء . وقرأ الباقرن بالياء ، « رَبُّكَ » بالرفع ، وهذه القراءة أشكل من الأولى ؛ فقال السدي : المعنى هل يطيعك ربك إن سأله (أَنْ يُنْزَلَ) فيستطيع بمعنى يطيع ؛ كما قالوا : استجاب بمعنى أجب ، وكذلك استطاع بمعنى أطاع . وقيل المعنى : هل يقدر ربك ، وكان هذا السؤال في ابتداء أمرهم قبل استحكام معرفتهم بالله عز وجل ؛ ولهذا قال عيسى في الجواب عند غلظهم وتجويزهم على الله ما لا يجوز : « اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » أي لا تشكوا في قدرة الله تعالى .

قلت : وهذا فيه نظر ؛ لأن الحواريين خلصان الأنبياء ودخلوهم وأنصارهم كما قال : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ » ^(١) . وقال عليه السلام : « لكل نبي حواري وحواري الزير » . ومعلوم أن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم جاءوا بمعرفة الله تعالى وما يجب له وما يجوز وما يستحيل عليه وأن يبايعوا ذلك أممهم ؛ فكيف يخفى ذلك على من باطنهم وأخص بهم حتى يجهلوا قدرة الله تعالى ؟ إلا أنه يجوز أن يقال : إن ذلك صدر ممن كان معهم ، كما قال بعض جهال الأعراب للنبي صلى الله عليه وسلم : أجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ^(٢) ، وكما قال من قال من قوم موسى : « أَجْعَلْ لَنَا إِمَّا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » على ما يأتي بيانه في « الأعراف » ^(٣) . إن شاء الله تعالى . وقيل : إن القوم لم يشكوا في استطاعة الباري سبحانه لأنهم كانوا مؤمنين عارفين عالمين ، وإنما هو كقولك للرجل : هل يستطيع فلان أن يأتي

(١) راجع ج ١٨ ص ٨٩ . (٢) ذات أنواط : شجرة بينهما كانت تعبد في الجاهلية ؛ قال ابن الأثير :

كان المشركون ينوطون بها سلاحهم أي يعلقونها بها ، ويكفون حولها . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٧٣ .

وقد علمت أنه يستطيع ؛ فالمعنى : هل يفعل ذلك ؟ وهل يجيبني إلى ذلك أم لا ؟ وقد كانوا عالمين باستطاعة الله تعالى لذلك ولغيره علم دلالة وخبر ونظر فأرادوا علم معاينة كذلك ؛ كما قال إبراهيم صلى الله عليه وسلم : « رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّمُ الْمَوْتَى » على ما تقدم ، وقد كان إبراهيم علم لذلك علم خبر ونظر ، ولكن أراد المعاينة التي لا يدخلها ريب ولا شبهة ؛ لأن علم النظر والخبر قد تدخله الشبهة والاعتراضات ، وعلم المعاينة لا يدخله شيء من ذلك ؛ ولذلك قال الحواريون : « وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا » كما قال إبراهيم : « وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي » .

قلت : وهذا تأويل حسن ؛ وأحسن منه أن ذلك كان من قول من كان مع الحوارين ؛ على ما يأتي بيانه . وقد أدخل ابن العربي المستطيع في أسماء الله تعالى ، وقال : لم يرد به كتاب ولا سنة أصما وقد ورد فعلا ، وذكر قول الحوارين : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » . ورده عليه ابن الحصار في كتاب شرح السنة له وغيره ؛ قال ابن الحصار : وقوله سبحانه مخبرا عن الحوارين لمعنى : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » ليس بشك في الاستطاعة ، وإنما هو تطفف في السؤال ، وأدب مع الله تعالى ؛ إذ ليس كل ممكن سبق في علمه وقوعه ولا لكل أحد ، والحواريون هم كانوا خيرة من آمن بعيسى ، فكيف يظن بهم الجهل باقتدار الله تعالى على كل شيء ممكن ؟ ! وأما قراءة « التاء » ففيل : المعنى هل تستطيع أن تسأل ربك ، هذا قول عائشة ومجاهد — رضى الله عنهما ؛ قالت عائشة رضى الله عنها : كان القوم أعلم بالله عز وجل من أن يقولوا « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » [قالت : ^(١)] ولكن « هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » . وروى عنها أيضا أنها قالت : كان الحواريون لا يشكون أن الله يقدر على إزلال مائدة ولكن قالوا : « هل يستطيع ربك » . وعن معاذ بن جبل قال : أقرأنا النبي صلى الله عليه وسلم « هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » قال معاذ : وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم مرارا يقرأ بالتاء « هل يستطيع ربك » . وقال الزجاج : المعنى هل تستدعى طاعة ربك فيما تسأله . وقيل : هل تستطيع أن تدعو ربك أو تسأله ؛ والمعنى متقارب ، ولا بد من محذوف ؛ كما قال : « وَأَسْأَلُ

(١) راجع ج ٣ ص ٢٩٧ . (٢) في ع : وقوعه لكل . الخ . (٣) في ه : هم هم كانوا .

(٤) من ب و ج و ك و ع .

الْقُرْبَى ^(١) ، وعلى قراءة الياء لا يحتاج إلى حذف . (قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ) أى اتَّقُوا معاصيه وكثرة السؤال ؛ فإنكم لا تدرون ما يحل بكم عند اقتراح الآيات ؛ إذ كان الله عز وجل إنما يفعل الأصلح لعباده . (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) أى إن كنتم مؤمنين به وبما جئت به ، فقد جاءكم من الآيات ما فيه غنى .

قوله تعالى : قَالُوا زُرِدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١٣٣﴾

قوله تعالى : (قَالُوا زُرِدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا) نصب بأن . (وَتَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْنَا مِنَ الشَّاهِدِينَ) عطف كله ، بينوا به سبب سؤالهم حين سُئِلُوا عنه . وفى قولهم : « نَأْكُلَ مِنْهَا » وجهان : أحدهما — أنهم أرادوا الأكل منها للحاجة الداعية إليها ، وذلك أن عيسى عليه السلام كان إذا خرج أتبعه خمسة آلاف أو أكثر ، بعضهم كانوا أصحابه ، وبعضهم كانوا يطلبون منه أن يدعو لهم لمرض كان بهم أو علة ، إذ كانوا زمني أو عميانا ، وبعضهم كانوا ينظرون ويستهزئون ، فخرج يوما إلى موضع فوقوا في مفازة ، ولم يكن معهم نفقة فجاءوا وقالوا للحواريين : قولوا لعيسى حتى يدعو بأن تنزل علينا مائدة من السماء ؛ فجاءه شمعون رأس الحواريين وأخبره أن الناس يطلبون بأن تدعو بأن تنزل عليهم مائدة من السماء ، فقال عيسى لشمعون : « قل لهم اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » فأخبر بذلك شمعون القوم فقالوا له : قل له : « زُرِدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا » الآية . الثانى — « نَأْكُلَ مِنْهَا » لنال بركتها لا حاجة دعوتهم إليها ، قال الماوردى : وهذا أشبه ؛ لأنهم لو احتاجوا لم ينهوا عن السؤال [وقولهم :] « وَتَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا » يحتمل ثلاثة أوجه : أحدها — تطمئن إلى أن الله تعالى بعثك إلينا نبيا . الثانى — تطمئن إلى أن الله تعالى قد اختارنا لدعوته ^(٤) . الثالث — تطمئن إلى أن الله تعالى قد أجابنا إلى ما سألنا ؛ ذكرها الماوردى . وقال المهدوى : أى تطمئن بأن الله قد قبل صومنا وعملنا . قال الثعلبي : نستيقن قدرته فتسكن قلوبنا . « وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا »

(١) راجع ٩٦ ص ٢٤٦ . (٢) قع : فتال . (٣) من ك .

(٤) كذا فى ك وفى البحر : أعوانا لك ، وفى ب و جوى : لدعوانا . وفى ع : لدعوا . وفى هـ : لدعائنا .

بأنك رسول الله . « وَنَكُونُ عَلَيْهِم مِّنَ الشَّاهِدِينَ » لله بالوحدانية ، ولك بالرسالة والنبوة .
وقيل : « وَنَكُونُ عَلَيْهِم مِّنَ الشَّاهِدِينَ » لك عند من لم يرها إذا رجعنا إليهم .

قوله تعالى : قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً
مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِّنكَ وَأَرْزُقْنَا
وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : (قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا) الأصل عند سيبويه يا الله ، والميان
بدل من « يا » . « رَبَّنَا » نداء ثان ، لا يميز سيبويه غيره ؛ ولا يجوز أن يكون نعتا ؛ لأنه
قد أشبه الأصوات من أجل ما لحقه . (أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً) المائدة الخوان الذى عليه
الطعام ؛ قال قُطْرُب : لا تكون المائدة مائدة حتى يكون عليها طعام ، فإن لم يكن قيل :
خُوان ، وهى فاعلة من مَادَ عبده إذا أطعمه وأعطاه ؛ فالمائدة تُمِد ما عليها أى تعطى ،
ومنه قول رؤبة — أنشد الأَخفش :

تُهدى رهوس المترفين الأنداد • إلى أمير المؤمنين المناد

أى المستعطى المسئول ؛ فالمائدة هى المَطْعمَة والمعْطِية الآكلين الطعام . ويسمى الطعام
أيضا مائدة تجوزا ؛ لأنه يؤكل على المائدة ؛ كقولهم للطرسما . وقال أهل الكوفة :
سميت مائدة لحركتها بما عليها ؛ من قولهم : مَادَ الشئ إذا مال وتحرك ؛ قال الشاعر :

لهلك بالك إن تَغْنَتْ حمامة • يَمِيدُ بها غُصْنٌ مِنَ الْأَيْكِ مَائِلٌ
وقال آخر :

وألقني قتل الكنانى بعده • فكادت بي الأرض الفضاء تَمِيدُ

ومنه قوله تعالى : « وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ » . وقال أبو عبيدة : مائدة
فاعلة بمعنى مفعولة ، مثل « عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ » بمعنى مرضية و « مَاءٍ دَافِقٍ » أى مدفوق .
قوله تعالى : (تَكُونُ لَنَا عِيدًا) « تكون » نعت للمائدة وليس بجواب .

(١) فى ذى تحرف . (٢) راجع ج ١٠ ص ٩٠ . (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٧٠

(٤) راجع ج ٢٠ ص ٤ .

وقرأ الأعمش « نَكُنْ » على الجواب؛ والمعنى : يكون يوم نزولها (عِيدًا لِأَوَّلِنَا) أى لأول أمتنا وآخرها ؛ فقيل : إن المائدة نزلت عليهم يوم الأحد غدوة وعشية ؛ فلذلك جعلوا الأحد عيدا . والعيد واحد الأعياد؛ وإنما جمع باباء وأصله الواو للزومها في الواحد، ويقال : للفرق بينه وبين أعواد الخشب ، وقد عِيدُوا أى شهدوا العيد ؛ قاله الجوهري . وقيل : أصله من عاد يعود أى رجع فهو عود بالواو ، فقلبت ياء لانكسار ما قبلها ، مثل الميزان والميقات والميعاد ؛ فقيل ليوم الفطر والأضحي : عيدا لأنهما يعودان كل سنة . وقال الخليل : العيد كل يوم يجمع كأنهم عادوا إليه . وقال ابن الأنباري : سمي عيدا للعود في المرح والفرح ، فهو يوم سرور الخلق كلهم ؛ ألا ترى أن المسجونين في ذلك اليوم لا يطالبون ولا يعاقبون ، ولا يصاد الوحش ولا الطيور ، ولا تنفذ الصبيان إلى المكاتب . وقيل : سمي عيدا لأن كل إنسان يعود إلى قدر منزلته ؛ ألا ترى إلى اختلاف ملابسهم وحيثاتهم وماكلهم فمنهم من يضيف ومنهم من يضاف ، ومنهم من يرسم ومنهم من يرسم . وقيل : سمي بذلك لأنه يوم شريف تشبها بالعيد : وهو فحل كريم مشهور عند العرب وينسبون إليه، فيقال : إبل عِيدِيَّة ؛ قال :^(٢)

• عِيدِيَّةٌ أُرِهَنْتَ فِيهَا الدنانير •

وقد تقدم . وقرأ زيد بن ثابت « لِأَوَّلَانَا وَأَخْرَانَا » على الجمع^(٣) . قال ابن عباس : يأكل منها آخر الناس كما يأكل [منها] أولهم . (وَأَيَّةٌ مِنْكَ) بمعنى دلالة وحجة . (وَأَرْزُقْنَا) أى أعطنا . (وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) أى خير من أعطى ورزق ؛ لأنك الغني الحميد .

قوله تعالى : قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكَ فَن يَكْفُرُ بَعْدُ مِنْكَ

فَلْيَنصِرْهُ عَذَابًا لَا أَعْدِيَّةٌ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ (١١٥)

(١) في البحر: يجمع الناس لأنهم . الخ . وفي ب وع وهـ وى : يجمع . (٢) هورذاذ الكلبى - كما في اللسان - وصدر البيت :

• ظلت تجوب بها البلدان ناجية •

(٣) صوبت هذه القراءة عن البحر وفيه من كتب التفسير ؛ قال صاحب البحر : وقرأ زيد بن ثابت وابن محيصن والجهدي « لِأَوَّلَانَا وَأَخْرَانَا » أنشأوا على معنى الأمة والجماعة . والذي بالأصول : جوكوب وى وزوه : « لِأَوَّلِنَا وَأَخْرَيْنَا » . (٤) من ك وع .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ ﴾ هذا وعد من الله تعالى أجاب به سؤال عيسى كما كان سؤال عيسى إجابة للحواريين ، وهذا يوجب أنه قد أنزلها ووعد به الحق ، فجحد القوم وكفروا بعد نزولها فُسيخوا قردة وخنزير . قال ابن عمر : إن أشد الناس عذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِيثَاقِنَا مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ . واختلف العلماء في المائدة هل نزلت أم لا ؟ فالذي عليه الجمهور - وهو الحق - نزولها ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ ﴾ . وقال مجاهد : ما نزلت وإنما هو ضَرْبٌ مِثْلَ ضَرْبِهِ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَهُ فَنَهَاكَ عَنْ مِثْلِهِ الْآيَاتِ لِأَنِّيَأَنَّهُ . وقيل : وعدمهم بالإجابة فلما قال لهم : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِيثَاقِنَا مِنْكُمْ ﴾ - الآية - آستغفروا منها ، واستغفروا الله وقالوا : لا نريد هذا ؛ قاله الحسن . وهذا القول والذي قبله خطأ ، والصواب أنها نزلت . قال ابن عباس : إن عيسى بن مريم قال لبني إسرائيل : « صوموا ثلاثين يوما ثم سلوا الله ما شئتم يُعْطِيَكُمْ » فصاموا ثلاثين يوما وقالوا : يا عيسى لو عملنا لأحد فقضينا عملنا [لأطعمنا] ^(١) ، وإنا صمنا وجُعنا فادع الله أن ينزل علينا مائدة من السماء ، فأقبلت الملائكة بمائدة يحملونها ، عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات ، فوضعوها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم . وذكر أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي [الحكيم] ^(٢) في « نواذر الأصول » له : حدثنا عمر بن أبي عمر قال حدثنا عمار بن هرون الثقفى عن زكرياء بن حكيم الحنظلى عن علي بن زيد بن جُدعان عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال : لما سألت الحواريون عيسى بن مريم - صلوات الله وسلامه عليه - المائدة قام فوضع ثياب الصوف ، ولبس ثياب المسوح - وهو سِرْبَالٌ مِنْ مُسُوحٍ أَسْوَدَ وَلِحَافٍ أَسْوَدَ - فقام فألزق القدم بالقدم ، وألصق العقب بالعقب ، والإبهام بالإبهام ، ووضع يده اليمنى على يده اليسرى ، ثم طأطأ رأسه ، خاشعا لله ؛ ثم أرسل عينيه يبكي حتى جرى الدمع

(١) الزيادة عن « روح المعاني » وغيره من كتب التفسير .

(٢) أحوات (جمع حوت) : وهو نوع من السمك المعروف . (٣) من ع .

على لحيته ، وجعل يقطر على صدره ثم قال : « اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَآرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » قَالَ اللَّهُ إِنَّهُ مُتْرَفٌ عَلَيْكُمْ « الآية » فزلت سفرة حمراء مدورة بين غماتين ، غمامة من فوقها وغمامة من تحتها ، والناس ينظرون إليها ؛ فقال عيسى : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا فِتْنَةً إِلَيَّ أَسْأَلُكَ مِنَ الْعَجَائِبِ فَتُعْطَى » فهبطت بين يدي عيسى عليه السلام وعليها منديل مُغْفَى ، خُفَّ عيسى ساجدا والحواريون معه ، وهم يحمدون لها رائحة طيبة لم يكونوا يحمدون [مثلها] ^(١) قبل ذلك ؛ فقال عيسى : « أَيُّكُمْ أَعْبَدُ اللَّهَ وَأَجْرًا عَلَى اللَّهِ وَأَوْثَقُ بِاللَّهِ فليكشف عن هذه السفرة حتى نأكل منها ونذكر اسم الله عليها ونحمد الله عليها » فقال الحواريون : يَا رُوحَ اللَّهِ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ ، فقام عيسى — صلوات الله عليه — فتوضأ وضوءا حسنا ، وصلى صلاة جديدة ، ودعا دعاء كثيرا ، ثم جلس إلى السفرة ، فكشف عنها ؛ فإذا عليها سمكة مشوية ليس فيها شوك تسيل سيلان الدسم ، وقد نُضِدَ حولها من كل البقول ما عدا الكراث ؛ وعند رأسها ملح وخل ، وعند ذنبها خمسة أرغفة على واحد منها خمس رُمَافَات ، وعلى الآخر تَمَرَات ، وعلى الآخر زيتون . قال التَّلْعَبِيُّ : على واحد منها زيتون ، وعلى الثاني عسل ، وعلى الثالث بيض ، وعلى الرابع جُبْن ، وعلى الخامس قَدِيد . فبلغ ذلك اليهود بقاءوا غمًا وكَدَا ينظرون إليه فرأوا عجايبا ؛ فقال شمعون — وهو رأس الحواريون — يَا رُوحَ اللَّهِ أَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا أَمْ مِنْ طَعَامِ الْجَنَّةِ ؟ فقال عيسى صلوات الله عليه : « أَمَا أَفَرَقْتُمْ بَعْدُ عَنْ هَذِهِ الْمَسَائِلِ مَا أَخَوْفِي أَنْ تُعَذِّبُوا » . فقال شمعون : وَإِلَهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا أَرَدْتَ بِذَلِكَ سُوءًا . فقالوا : يَا رُوحَ اللَّهِ لَوْ كَانَ مَعَ هَذِهِ الْآيَةِ آيَةٌ أُخْرَى ؛ قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : « يَا سَمَكَةَ أَحْيِي بِإِذْنِ اللَّهِ » فَأَضْطَرَبَتِ السَّمَكَةُ طَرِيَّةً تَبْصُ عَيْنَاهَا ، فَفَزِعَ الْحَوَارِيُّونَ فَقَالَ عِيسَى : « مَا لِي أَرَاكُمْ تَسْأَلُونَ عَنِ الشَّيْءِ فَإِذَا أُعْطِيتُمُوهُ كَرِهْتُمُوهُ مَا أَخَوْفِي أَنْ تُعَذِّبُوا » وَقَالَ : « لَقَدْ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا عَلَيْهَا طَعَامٌ مِنَ الدُّنْيَا

(١) الزيادة من الدر المنثور . (٢) في الدر المنثور في رواية : « أَمَا آتَاكُمْ أَنْ تَتَنَبَّأُوا بِمَاتَرُونَ وَتَقْتُلُوا مِنْ تَقْرِ الْمَسَائِلِ ... الخ . وفي تفسير ابن عطية « أَلَمْ يَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ هَذِهِ الدَّوَالِاتِ » . (٣) في ج و ه و ب : إله إسرائيل . (٤) تبص : تلعب . وفي ب ، ج ، ك ، ي : تبصص .

ولا من طعام الجنة ولكنه شيء أبدعه الله بالقدره البالغة فقال لها كوني فكانت » فقال عيسى : « يا سمكة عودي كما كنت » فعادت مشوية كما كانت ؛ فقال الحواريون : يا روح الله كن أول من يأكل منها ، فقال عيسى : « معاذ الله إنما يأكل منها من طلبها وسأله » فابت الحواريون أن يأكلوا منها خشية أن تكون مثله ^(١) وفنته ، فلما رأى عيسى ذلك دعا عليها الفقراء والمساكين والمرضى والزمنى والمجذمين والمقعدين والعُميان وأهل الماء الأصفر ، وقال : « كلوا من رزق ربكم ودعوة نبيكم وأحمدوا الله عليه » وقال : « يكون المهنة لكم والعذاب على غيركم » فأكلوا حتى صدروا عن سبعة آلاف وثلاثمائة يَجْبِشُونَ فبرئ كل سقيم أكل منه ، واستغنى كل فقيراً كل منه حتى المساكين ، فلما رأى ذلك الناس ازدحموا عليه فما بقي صغير ولا كبير ولا شيخ ولا شاب ولا غني ولا فقير إلا جاءوا يأكلون منه ، فضنط بعضهم بعضاً فلما رأى ذلك عيسى جعلها ثوباً بينهم ، فكانت تنزل يوماً ولا تنزل يوماً ، كنانة تُمدد ترمي يوماً وتشرب يوماً ، فترت أربعين يوماً تنزل مُحماً فلا تزال هكذا حتى يفيء النوى موضعه . وقال التلميذ : « فلا تزال منصوبة يؤكل منها حتى إذا فاء النوى طارت صعداً فبأكل منها الناس ، ثم ترجع إلى السماء والناس ينظرون إلى ظلها حتى تتوارى عنهم ، فلما تم أربعون يوماً أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام « يا عيسى أجعل مائدة هذه للفقراء دون الأغنياء » ^(٢) فتأمر الأغنياء في ذلك وطأوا الفقراء ، [وشكوا] وشكوا الناس ؛ فقال الله يا عيسى : « إني أخذ بشرطى » ؛ فأصبح منهم ثلاثة وثلاثون خنزيراً يأكلون العذرة يطلبونها بالأجاء ، والأجاء — هي الكفاسة واحداً بكاء — بعد ما كانوا يأكلون الطعام الطيب وينامون على الفرش اللينة ، فلما رأى الناس ذلك اجتمعوا على عيسى يبيكون ، وجاءت الخنازير فجثوا على رُكبتهم قدام عيسى ، فجعلوا يبيكون وتقطر دموعهم فعرفهم عيسى فجعل يقول : « ألسن بفلان » ؟ فيؤمى برأسه ولا يستطيع الكلام ، فلبثوا كذلك سبعة أيام — ومنهم من يقول : أربعة أيام —

(٢) جثاً ونجساً : أخرج صوتاً من فيه عند الشبع .

(١) مثله : عقوبة .

(٤) من كءى ، جء ، ب .

(٥) بكاء (بالكسر والقصر) كال .

(٣) تمارى : شك .

ثم دعا الله عيسى أن يقبض أرواحهم ، فأصبحوا لا يدري أين ذهبوا ؟ الأرض آبتلتمهم
أو ما صنعوا ؟ !

قلت : في هذا الحديث مقال ولا يصح من قبل إسناده . وعن ابن عباس وأبي عبد الرحمن
السلمي كان طعام المائدة خبزاً وسمكاً . وقال ابن عطية : كانوا يجدون في السمك طيب
كل طعام ، وذكره الثعلبي . وقال عمار بن ياسر وقائدة : كانت مائدة تنزل من السماء وعليها
ثمار من ثمار الجنة . وقال وهب بن منبه : أنزل الله تعالى أفرصة من شعير وحيثانا . وخرج
الترمذي في أبواب التفسير عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
” أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً وأمرؤاً ألا يخونوا ولا يدنحوا لنفسٍ نفاقاً واذنحوا
ورفعوا لنفسٍ فسحوا قردة وخنازير “ قال أبو عيسى : هذا حديث قد رواه أبو عاصم وغير
واحد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن خلايس عن عمار بن ياسر موقوفاً ولا نعرفه
مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن قزعة ؛ حدثنا حميد بن مسعدة قال حدثنا سفیان بن حبيب
عن سعيد بن أبي عروبة نحوه ولم يرفعه ، وهذا أصح من حديث الحسن بن قزعة ، ولا نعلم
للحديث المرفوع أصلاً . وقال سعيد بن جبیر : أنزل على المائدة كل شيء إلا الخبز واللحم .
وقال عطاء : نزل عليها كل شيء إلا السمك واللحم . وقال كعب : نزلت المائدة منكوسة^(١)
من السماء تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل طعام إلا اللحم .

قلت : هذه الثلاثة أقوال مخالفة للحديث الترمذي وهو أولى منها ؛ لأنه إن لم يصح
مرفوعاً فصح موقوفاً عن صحابي كبير . والله أعلم . والمقطوع به أنها نزلت وكان عليها طعام
يؤكل والله أعلم بتعيينه . وذكر أبو نعيم عن كعب أنها نزلت ثانية لبعض عبادة بن إسرائيل ،
قال كعب : اجتمع ثلاثة نفر من عبادة بن إسرائيل فاجتمعوا في أرض فلاة مع كل رجل منهم
اسم من أسماء الله تعالى ؛ فقال أحدهم : سلوني فأدعو الله لكم بما شتمتم ؛ قالوا : نسالك أن
تدعوا الله أن يظهر لنا عينا ساحة بهذا المكان ؛ ورياضاً خضراً وعبقرياً ، قال : فدعا الله فإذا

عين ساحة ورياض خضر وعَبْقَرَى . ثم قال أحدهم : سَلُونِي فَأَدْعُو اللَّهَ لَكُمْ بِمَا شِئْتُمْ ؛ فقالوا : نسألك أن تدعو الله أن يطعمنا شيئاً من ثمار الجنة فعدا الله ففزلت عليهم بَسْرَةً فاكلوا منها لا تغلب إلا أكلوا منها لو نأثم رفعت ؛ ثم قال أحدهم : سلوني فأدعو الله لَكُمْ بِمَا شِئْتُمْ ؛ فقالوا : نسألك أن تدعو الله أن ينزل علينا المائدة التي أنزلها على عيسى ؛ قال : فعدا ففزلت ففقضوا منها حاجتهم ثم رفعت ؛ وذكر تمام الخبر .

مسئلة — جاء في حديث سلمان المذكور بيان المائدة وأنها كانت سُفْرَهُ لا مائدة ذات قوائم ، والسُّفْرَةُ مائدة النبي صلى الله عليه وسلم وموائد العرب ؛ خرج أبو عبد الله الترمذى [الحكيم] : حدثنا محمد بن [بشار]^(١) ، قال حدثنا معاذ بن هشام ، قال حدثني أبي ، عن يونس ، عن قتادة ، عن أنس قال : ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خِوَانٍ قط ولا في سُكَّرَجَةٍ ولا خِزْلَةٍ مُرَقَّقَةٍ . قال قلت لأنس : فعلام كانوا يأكلون ؟ قال : على السُّفْرَةِ ؛ قال محمد بن بشار : يونس هذا هو أبو الفرات الإسكافي .

قلت : هذا حديث صحيح ثابت اتفق على رجاله ؛ البخارى ومسلم ، وخرجه الترمذى . قال : حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا معاذ بن هشام فذكره وقال فيه : حسن غريب . قال الترمذى أبو عبد الله : الخِوَانُ هوشى محدث فعلته الأماجم ، وما كانت العرب لتتبنها^(٢) ، وكانوا يأكلون على السُّفْرَةِ واحداً سُفْرَةً وهى التى تتخذ من الجلود ولها معاليق تنظم وتنفرج ، فبالإنفراج سُميت سُفْرَةً ؛ لأنها إذا حُلَّتْ معاليقها انفرجت فأسفرت عما فيها فقبل لها السُّفْرَةُ وإنما سُمي السُّفْرَةُ إسفار الرجل بنفسه عن البيوت . وقوله : ولا في سُكَّرَجَةٍ ؛ لأنها أوعية الأصباغ^(٣) ، وإنما الأصباغ للألوان ولم تكن من سماتهم الألوان ، وإنما كان طعامهم التريد عليه مقطعات اللحم . وكان يقول : ” أَنهَسُوا اللَّحْمَ نَهْسًا فَإِنَّهُ أَشْهَى وَأَمْرًا ” . فإن قيل : فقد جاء ذكر المائدة في الأحاديث ؛ من ذلك حديث ابن عباس قال : لو كان الضَّبُّ حراماً

(١) من ع . (٢) الذى فى الأصل : (محمد بن المنى أبو موسى الزين) وهو « محمد بن بشار » كما فى الترمذى ، وكا سياتى . (٣) امتن الثنى : استعمله لله . (٤) الأصباغ (جمع صبغ) وهو ما يؤتى به من كل مانع كالخل وفى التزليل : « وصبغ للأكلين » . (٥) أى التى عليه الصلاة والسلام . رواه أحمد والترمذى والحاكم . (٦) نهس أخذ اللحم بأطراف الأسنان ونثقه وفى وجوه : أنهشوا « نهشاً » بالمعجمة وهى الرواية ، معناها أخذ اللحم بجميع الأسنان .

ما أكل على مائدة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ خرجه مسلم وغيره . وعن عائشة — رضى الله عنها — قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تُصَلَّى الملائكة على الرجل ما دامت مائدته موضومة " خرجه الثقات ؛ وقيل : إن المائدة كل شيء يُمدُّ ويُسَطُّ مثل المِنْدِيل والثوب ، وكان من حقه أن تكون مادة الدال مضعفة ، فجعلوا إحدى الدالين ياء فقليل : مائدة ، والفعل واقع به فكان ينبغي أن تكون ممدودة ؛ ولكن خرجت في اللغة مخرج فاعل كما قالوا : سِرُّ كاتم وهو مكتوم ، وصيصة راضية وهى مرضية ، وكذلك نخرج في اللغة ما هو فاعل على مخرج مفعول فقالوا : رجل مشثوم ، وإنما هو شائم ، وحجاب مستور وإنما هو ساتر ؛ فالخِوان هو المرتفع عن الأرض بقوائمه ، والمائدة مأمدٌ وبسطٌ ^(١) ، والسفرة ما أسفر عما في جوفه ، وذلك لأنها مضمومة بمعايقها . وعن الحسن قال : الأكل على الخِوان فعل الملوك ، وعلى المِنْدِيل فعل العجم ، وعلى السفرة فعل العرب وهو السنة [وانه أطل ^(٢)] .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ . اختلف في وقت هذه المقالة ؛ فقال قتادة وابن جريج وأكثر المفسرين : إنما يقول له هذا يوم القيامة . وقال السدي وقطرب . قال له ذلك حين رفعه إلى السماء وقالت النصاري فيه ما قالت ؛ واحتجوا بقوله : « إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ » فإن « إِذْ » في كلام العرب لما مضى . والأول أصح ؛ يدل عليه ما قبله من قوله : « يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ » — الآية —

(١) في حاشية الجمل من القرطبي ؛ والمائدة مأمد وبسط من الثياب والمناديل . الخ (٢) عن ك .

وما بعده « هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ » . وعلى هذا تكون « إذ » بمعنى « إذا » كقوله تعالى : « وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا ^(١) إِذْ فَرَغُوا » أى إذا فرغوا . وقال أبو النجم :

ثم جزاه الله عني إذ جرى • جنات حدين في السموات الملا

يعنى إذا جرى . وقال الأسود بن جعفر الأزدي :

فَالآنَ إِذْ هَازِلْتُهُنَّ فَإِنَّمَا • يَقُلْنَ أَلَا لَمْ يَذْهَبِ الشَّيْخُ مَذْهَبًا

يعنى إذا هازلتن ، فعبّر عن المستقبل بلفظ الماضي ؛ لأنه لتحقيق أمره ، وظهور برهانه ، كأنه قد وقع . وفي التزليل « وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ^(٢) » ومثله كثير وقد تقدم . واختلف

أهل التأويل في معنى هذا السؤال — وليس هو باستفهام وإن خرج مخرج الاستفهام —

على قولين : أحدهما — أنه سأل عن ذلك توبيخا لمن ادعى ذلك عليه ليكون إنكاره بعد

السؤال أبلغ في التكذيب ، وأشد في التوبيخ والتفريع . الثاني — قصد بهذا السؤال تعريفه

أن قومه قيروا بعده ، وأدعوا عليه ما لم يقله . فإن قيل : فالنصارى لم يتخذوا مريم إلها فكيف

قال ذلك فيهم ؟ فقيل : لما كان من قولهم أنها لم تلد بشرا وإنما ولدت إلها لزمهم أن يقولوا

إنها لأجل البعضية بمثابة من ولده ، فصاروا حين لزمهم ذلك بمثابة القائلين له .

قوله تعالى : (قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ

عَلِمْتُهُ) خرج الترمذي عن أبي هريرة قال : تَلَقَّى عِيسَى حُجَّتَهُ وَلَقَاهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ : وَإِذْ قَالَ

اللَّهُ يَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . قال أبو هريرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم : « فَلَقَاهُ اللَّهُ » « سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ »

الآية كلها . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وبدأ بالتسبيح قبل الجواب لأمرين

أحدهما — تزيها له عما أضيف إليه . الثاني — خضوعا لعزته ، وخوفا من سطوته . ويقال :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا قَالَ لِعِيسَى : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ »

أخذه التهمة من ذلك القول حتى سمع صوت عظامه في نفسه فقال : « سُبْحَانَكَ » ثم قال :

« مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ » أى أن ادعى لنفسى ما ليس من حقها ، يعنى أنى

مربوب ولست ربّ، وعابد ولست بعبود . ثم قال : « إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ » فردّ ذلك إلى علمه ، وقد كان الله عالماً به أنه لم يقله ، ولكنه سأل عنه تقريباً لمن آخذ عيسى إلهاً . ثم قال : « تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ » أى تعلم ما في غيبي ولا أعلم ما في غيبك . وقيل : المعنى تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم . وقيل : تعلم ما أخفيه ولا أعلم ما أخفيه . وقيل : تعلم ما أريد ولا أعلم ما تريد . وقيل : تعلم سرى ولا أعلم سرّك ؛ لأن السرّ موضعه النفس . وقيل : تعلم ما كان منى في دار الدنيا ، ولا أعلم ما يكون منك في دار الآخرة .

قلت : والمعنى في هذه الأقوال متقارب ؛ أى تعلم سرى وما أنطوى عليه ضميرى الذى خلقته ، ولا أعلم شيئاً مما أسألت به من غيبك وعلمك . (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) ما كان وما يكون ، وما لم يكن وما هو كائن .

قوله تعالى : مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ) يعنى فى الدنيا بالتوحيد . (أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ) « أَنْ » لا موضع لها من الإعراب وهى مفسرة مثل « وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا » .^(١) ويموز أن تكون فى موضع نصب ؛ أى ما ذكرت لهم إلا عبادة الله . ويموز أن تكون فى موضع خفض ؛ أى بأن آعبدوا الله ؛ وضّم النون أولى ؛ لأنهم يستثقلون كسرة بعدها ضمة ، والكسر جازر على أصل التقاء الساكنين .

قوله تعالى : (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) أى حفيظاً بما أمرتهم . (مَا دُمْتُ فِيهِمْ) « ما » فى موضع نصب أى وقت دوامى فيهم . (فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ) قيل : هذا يدل على أن الله عز وجل توفاه قبل أن يرفعه ؛ وليس بشئ ؛ لأن الأخبار تظاهرت برفعه ، وأنه فى السماء حتى ، وأنه يترز ويقتل الدّجال — على ما يأتى بيانه — وإنما المعنى

فلما رفعتني إلى السماء . قال الحسن : الوفاة في كتاب الله عز وجل على ثلاثة أوجه : وفاة الموت ، وذلك قوله تعالى : « ^(١) اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » يعني وقت انقضاء أجلها . ووفاة النوم ؛ قال الله تعالى : « ^(٢) وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ » يعني الذي ينيمنكم . ووفاة الرفع ، قال الله تعالى : « ^(٣) يَا عِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ » . [وقوله] « ^(٤) كُنْتَ أَنتَ » [« أنت هنا »] ^(٥) تأكيد « الرقيب » خبر « كُنْتَ » ومعناه الحافظ عليهم ، والعالم بهم والشاهد على أفعالهم ؛ وأصله المراقبة أى المراجعة ؛ ومنه المراقبة لأنها في موضع الرقيب من علو المكان . (وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى من مقالي ومقاتلهم . وقيل : على من عصى وأطاع ؛ خرج مسلم عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً بموعظة فقال : « يا أيها الناس إنكم تمحشرون إلى الله [حفاة] ^(٦) عُرَاةٌ غُرُلًا ^(٧) » كما بدأنا أول خلقٍ نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين » ألا وإن أول الخلائق يُنكس يوم القيامة إبراهيم — عليه السلام — ألا وإنه سيُجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح : « ^(٨) وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » قال : « فيقال لى إنهم لم يزالوا [مدبرين] مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم » . قوله تعالى : ^(٩) إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ) شرط ، وجوابه (وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) مثله . روى النسائي عن أبي ذر قال : قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية ليلة حتى أصبح ، والآية « ^(١) إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

- (١) راجع ج ١ ص ٢٦٠ . (٢) راجع ج ٧ ص ٥٥ . (٣) راجع ج ٤ ص ٩٩ .
 (٤) منك . (٥) في الأصول : الرقة . والمثبت هو اللفظ . (٦) الزيادة عن صحيح مسلم .
 (٧) غرل (جمع أغرل) أى غير مخنوقين ؛ والمراد — والله أعلم — إنهم يحشرون كما خلقوا لاشئ معهم ولا ينقص منهم شئ . بل يتم لهم كل ما نقص منهم . « هاشم مسلم » . (٨) منك وهو بوبوع .
 (٩) أى بقرا آية يرددها في صلاته حتى أصبح .

وآختلف في تأويله ف قيل : قاله على وجه الاستعطاف لهم ، والرأفة بهم ، كما يستعطف السيد لعبده ؛ ولهذا لم يقل : فإنهم عَصَوْكَ . وقيل : قاله على وجه التسليم لأمره ، والاستجارة من عذابه ، وهو يعلم أنه لا يغفر للكافر . وقيل الهاء والميم في « إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ » . لمن مات منهم على الكفر ، والهاء والميم في « إِنَّ تُغْفِرَ لَهُمْ » لمن تاب منهم قبل الموت ؛ وهذا حسن . وأما قول من قال : إن عيسى عليه السلام لم يعلم أن الكافر لا يغفر له فقول مجترئ على كتاب الله عز وجل ؛ لأن الأخبار من الله عز وجل لا تُنسخ . وقيل : كان عند عيسى أنهم أحدثوا معاصي ، وعملوا بعده بما لم يأمرهم به ، إلا أنهم على محمود دينه ، فقال : وإن تغفر لهم ما أحدثوا بعدى من المعاصي . وقال : « فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » ولم يقل : فإنك أنت الغفور الرحيم على ما تقتضيه القصة من التسليم لأمره ، والتفويض لحكمه . ولو قال : فإنك أنت الغفور الرحيم لأوهم الدماء بالمغفرة لمن مات على شركه وذلك مستحيل ؛ فالتقدير إن تبقيهم على كفرهم حتى يموتوا وتعذبهم فإنهم عبادك ، وإن تهدهم إلى توحيدك وطاعتك فتغفر لهم فإنك أنت العزيز الذي لا يمتنع عليك ما تريده ؛ الحكيم فيما تفعله ؛ تفضل من تشاء وتهدي من تشاء . وقد قرأ جماعة : « فإنك أنت الغفور الرحيم » وليست من المصحف . ذكره القاضي عياض في كتاب « الشفا » وقال أبو بكر الأنباري : وقد طعن على القرآن من قال إن قوله : « إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » ليس بمشاكل لقوله : « وَإِنَّ تُغْفِرَ لَهُمْ » ؛ لأن الذي يُشاكل المغفرة فإنك أنت الغفور الرحيم — والجواب — أنه لا يحتمل إلا ما أنزله الله ، ومتى نقل إلى الذي نقله إليه ضُغف معناه ؛ فإنه ينفرد الغفور الرحيم بالشرط الثاني فلا يكون له بالشرط الأول تعلق ، وهو على ما أنزله الله عز وجل ، واجتمع على قراءته المسلمون مقرون بالشرطين كليهما أولهما وآخرهما ؛ إذ تلخيصه إن تعذبهم فإنك أنت عزيز حكيم ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم في الأمرين كليهما من التعذيب والغفران ، فكان العزيز الحكيم أليق بهذا المكان لعمومه ؛ فإنه يجمع الشرطين ، ولم يصلح الغفور الرحيم إذ لم يحتمل من العموم ما أحتمله العزيز الحكيم ، وما شهد بتعظيم الله تعالى وعدله والثناء عليه في الآية

كلها والشرطين المذكورين أولى وأثبت معنى في الآية مما يصلح لبعض الكلام دون بعض .
 نخرج مسلم [من غير طريق ^(١)] عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم
 تلا قوله عز وجل في إبراهيم « رَبِّ إِنِّي أَضَلَّكَ كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ
 عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » ^(٢) وقال عيسى عليه السلام : « إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ
 لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » فرفع يديه وقال : « اللهم أمتي » وبكى فقال الله عز وجل :
 « يا جبريل أذهب إلى محمد — وربك أعلم — فسله ما يُبْكِيكَ » فاتاه جبريل عليه السلام
 فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال — وهو أعلم — فقال الله : « يا جبريل
 أذهب إلى محمد فقل [له] ^(٣) إنا سترضيك في أمتك ولا تسوءك » . وقال بعضهم : في الآية تقديم
 وتأخير، ومعناه إن تعذبهم فإنك أنت العزيز الحكيم وإن تغفر لهم فإنهم عبادك ، ووجه
 الكلام على نسقه أولى لما بيناه . وبالله التوفيق .

قوله تعالى : قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ
 تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ) أى صدقهم في الدنيا
 فاما في الآخرة فلا ينفع فيها الصدق ، وصدقهم في الدنيا يحتمل أن يكون صدقهم في العمل
 لله ، ويحتمل أن يكون تركهم الكذب عليه وعلى رسله ، وإنما ينفعهم الصدق في ذلك اليوم
 وإن كان نافعا في كل الأيام لوقوع الجزاء فيه . وقيل : المراد صدقهم في الآخرة وذلك
 في الشهادة لأنبيائهم بالبلاغ ، وفيما شهدوا به على أنفسهم من أعمالهم ، ويكون وجه النفع فيه
 أن يكفوا المؤاخذه بتركهم كتم الشهادة ، فيغفر لهم بإقرارهم لأنبيائهم وعلى أنفسهم . والله أعلم .
 وقرأ نافع وأبن محيص « يَوْمَ » بالنصب . ورفع الباقون وهى القراءة البينة على الابتداء والخبر ،

فيوم ينفع خبر «هذا» والجملة في موضع نصب بالقول . وأما قراءة نافع وابن محيصن فحكي إبراهيم بن حميد عن محمد بن يزيد أن هذه القراءة لا تجوز ، لأنه نصب خبر الابتداء ، ولا يجوز فيه البناء . وقال إبراهيم بن السري : هي جائزة بمعنى قال الله هذا لعيسى بن مريم يوم ينفع الصادقين صدقهم ؛ ف «يوم» ظرف للقول ، « وهذا » مفعول القول والتقدير ؛ قال الله هذا القول في يوم ينفع الصادقين . وقيل : التقدير قال الله عز وجل هذه الأشياء تنفع يوم القيامة . وقال الكسائي والقرّاء : بنى يوم هاهنا على النصب ؛ لأنه مضاف إلى غير اسم ؛ كما تقول : مضى يومئذ ؛ وأنشد الكسائي^(١) :

على حين عاتبت المشيب على الصبا * وقلت ألمّا أضع والشيب وإزع

الزجاج : ولا يحيز البصريون ما قالاه إذا أضفت الظرف إلى فعل مضارع ، فإن كان إلى ماض كان جيدا كما مر في البيت ، وإنما جاز أن يضاف الفعل إلى ظروف الزمان ؛ لأن الفعل بمعنى المصدر . وقيل : يجوز أن يكون منصوبا ظرفا ويكون خبر الابتداء الذي هو « هذا » لأنه مشار به إلى حديث ، وظروف الزمان تكون أخبارا عن الأحداث ، تقول : القتال اليوم ، والخروج الساعة ، والجملة في موضع نصب بالقول . وقيل : يجوز أن يكون « هذا » في موضع رفع بالابتداء و « يوم » خبر الابتداء والعامل فيه محذوف ، والتقدير : قال الله هذا الذي قصصناه يقع يوم ينفع الصادقين صدقهم . وفيه قراءة ثالثة « يوم ينفع » بالتثنية « الصادقين صدقهم » في الكلام حذف تقديره « فيه » مثل قوله : « وآتوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا »^(٢) وهي قراءة الأعمش .

قوله تعالى : (لَمْ يَجَأْ) ابتداء وخبر . (تجرى) في موضع الصفة . (مِنْ تَحْتِهَا) أى من تحت غرّفها وأشجارها وقد تقدّم . ثم بين تعالى نوابهم ، وأنه راض عنهم رضا لا ينضب

(١) البيت النابذة ، والشاهد في إضافة « حين » إلى الفعل وبنائها معه على الفتح . (٢) راجع ج ١ ص ٣٧٦ .

بعده أبدا . (وَرَضُوا عَنْهُ) أى عن الجزاء الذى أنابهم به . (ذَلِكَ الْفَوْزُ) أى الظفر
 (الْعَظِيمُ) أى الذى عظم خيره وكثره، وارتفعت منزلة صاحبه وشرفه .

قوله تعالى : لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٥﴾

قوله تعالى : (لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) [الآية ^(١)] جاء هذا عقب ما جرى من
 دعوى النصارى فى عيسى أنه إله ، فأخبر تعالى أن ملك السموات والأرض له دون عيسى
 ودون سائر المخلوقين . ويحوز أن يكون المعنى أن الذى له ملك السموات والأرض
 يعطى الجنات المتقدم ذكرها للطيعين من عباده، جعلنا الله منهم بمنه وكرمه . تمت سورة
 « المائدة » بحمد الله تعالى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنعام

وهي مكية في قول الأكثرين ؛ قال ابن عباس وقتادة : هي مكية كلها إلا آيتين منها نزلنا بالمدينة ، قوله تعالى : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » نزلت في مالك بن الصيف وكعب ابن الأشرف اليهوديين ، والأخرى قوله : « وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ » نزلت في ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري . وقال ابن جريج : نزلت في معاذ بن جبل ، وقاله الماوردي . وقال الثعلبي : سورة « الأنعام » مكية إلا ست آيات نزلت بالمدينة « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » إلى آخر ثلاث آيات و « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ » إلى آخر ثلاث آيات ؛ قال ابن عطية : وهي الآيات المحكمات . وذكر ابن العربي : أن قوله تعالى : « قُلْ لَا أَجِدُ » نزل بمكة يوم عرفة . وسيأتي القول في جميع ذلك إن شاء الله . وفي الخبر أنها نزلت جملة واحدة غير الست الآيات ، وشيعتها سبعون ألف ملك ، مع آية واحدة منها اثنا عشر ألف ملك ، وهي « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ » نزلوا بها ليلا لهم زجل بالتسبيح والتحميد ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتبوها من ليلتهم . وأسد أبو جعفر النحاس قال : حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو حاتم روح بن الفرج مولى الحضارمة قال حدثنا أحمد بن محمد أبو بكر العمري حدثنا ابن أبي فديك حدثني عمر بن طلحة ابن طلحة بن وقاص عن نافع أبي سهل بن مالك عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نزلت سورة الأنعام معها موكب من الملائكة ستمائة ألف الخائفين لهم زجل بالتسبيح » والأرض لهم ترج ورسل الله صلى الله عليه وسلم يقول : « سبحان ربّي العظيم » ثلاث مرات . وذكر الدارمي أبو محمد في مسنده عن عمر بن الخطاب ^(٤) [رضى الله عنه] قال : الأنعام من نجائب القرآن . وفيه عن كعب قال : فاتحة « التوراة » فاتحة الأنعام وخاتمتها خاتمة

(١) زجل : صوت رفيع عال . (٢) في جروب رى : أبي سهل ، وفي غيرها : ابن سهل .
والصحيح ما أئتمناه عن التهذيب . (٣) في الجمل عن القرطبي : ثم نرا جادا . (٤) من ع .
(٥) نجائب القرآن ونواجيه : أفاضل سورة . (النهاية) .

« هود » . وقاله وهب بن منبه أيضا . وذكر المهدوي قال المفسرون : إن « التوراة » أُنْتُحِتْ بقوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » الآية وخُتِمَتْ بقوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ » إلى آخر الآية . وذكر الثعلبي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ ثلاث آيات من أول سورة « الأنعام » إلى قوله : « وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ » وكل الله به أربعين ألف ملك يكتبون له مثل عبادتهم إلى يوم القيامة ، ويُنْزَلُ ملك من السماء السابعة ومعه مِرْزَبَةٌ من حديد ، فإذا أراد الشيطان أن يوسوس له أو يُوحِيَ في قلبه شيئا ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون حجابا ، فإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى : « آمِسْ فِي ظِلِّ يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي وَكُلْ مِنْ ثَمَارِ جَنَّتِي وَأَشْرَبْ مِنْ مَاءِ الْكَوْثَرِ وَأَقْسَلْ مِنْ مَاءِ السَّلْسِلِ فَأَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ » . وفي البخاري عن ابن عباس قال : إذا سرك أن تعلم جهل العرب فأقرأ ما فوق الثلاثين ومائة من سورة « الأنعام » « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » إلى قوله : « وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ » . تنبيه — قال العلماء : هذه السورة أصل في محاجة المشركين ، وغيرهم من المبتدعين ، ومن كذب بالبعث والنشور ، وهذا يقتضي إزالتها بحملة واحدة ؛ لأنها في معنى واحد من الحجة ، وإن تصرف ذلك بوجوه كثيرة ، وعليها بنى المتكلمون أصول الدين ؛ لأن فيها آيات بينات ترد على القدورية دون السور التي تذكر والمذكورات ، وستزيد ذلك بيانا إن شاء الله بحول الله تعالى [وعونه] .

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ

الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ①

فيه خمس مسائل .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٤٤ (٢) المرزبة (بالخفيف) ويقال لها : الإرزبة (بالهمزة والتشديد) .

الطرفة الكبيرة التي تكون للعداد . (النهاية) . (٣) راجع ج ٧ ص ٩٦ . (٤) في ع : أمثل .

(٥) في ب وجوع وي : وسترى ذلك مبينا . (٦) من ك .

الأولى — قوله تعالى ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ بدأ سبحانه فاتحتها بالحمد على نفسه ، وإثبات الألوهية ؛ أى أن الحمد كله له فلا شريك له . فإن قيل : فقد أفتتح غيرها بالحمد لله فكان الاجترار بواحدة يغني عن سائرهِ ؛ فيقال : لأن لكل واحدة منه معنى في موضعه لا يؤدى عنه غيره من أجل عقده بالنعم المختلفة ، وأيضا فلما فيه من المحجة في هذا الموضع على الذين هم برهم يعدلون . وقد تقدّم معنى « الحمد » في الفاتحة^(١) .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أخبر عن قدرته وعلمه وإرادته فقال : الذى خلق أى اخترع وأوجد وأنشأ وأبتدع . والخلق يكون بمعنى الاختراع ، ويكون بمعنى التقدير ، وقد تقدّم ، وكلاهما مراد هنا ؛ وذلك دليل على حدوثهما ؛ فرفع السماء بغير عمد ، وجعلها مستوية من غير أود^(٢) ، وجعل فيها الشمس والقمر آيتين ، وزينها بالنجوم ، وأودعها السحاب والغيوم علامتين ؛ وبسط الأرض وأودعها الأرزاق والنبات ، وبث فيها من كل دابة آيات ؛ وجعل فيها الجبال أوتادا ، وسبلا لجفا ، وأجرى فيها الأنهار والبحار ، وجفر فيها العيون من الأحجار دلالات على وحدانيته ، وعظيم قدرته ، وأنه هو الله الواحد القهار ، وبين بخلقه السموات والأرض أنه خالق كل شيء .

الثالثة — خرج مسلم قال : حدثني سُرَيْج بن يونس وهرون بن عبد الله قالوا حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله ابن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال : " خلق الله عز وجل التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل " .

قلت : أدخل العلماء هذا الحديث تفسيراً لفاتحة هذه السورة ؛ قال البيهقي : وزعم أهل العلم بالحديث أنه غير محفوظ لمخالفة ما عليه أهل التفسير وأهل التواريخ . وزعم بعضهم أن إسماعيل بن أمية إنما أخذه عن إبراهيم بن أبي يحيى عن أيوب بن خالد ، وإبراهيم غير محتج به . وذكر محمد بن يحيى قال : سألت علي بن المديني عن حديث أبي هريرة " خلق الله التربة يوم السبت " فقال علي : هذا حديث مدني ، رواه هشام بن يوسف عن ابن جريح عن إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن أبي رافع مولى أُمِّ سلمة عن أبي هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ، قال علي : وشبك بيدي إبراهيم بن أبي يحيى ، فقال لي : شبك بيدي أيوب بن خالد ، وقال لي : شبك بيدي عبد الله بن رافع ، وقال لي : شبك بيدي أبو هريرة ، وقال لي : شبك بيدي أبو القاسم [رسول الله ^(١)] صلى الله عليه وسلم فقال : " خلق الله الأرض يوم السبت " فذكر الحديث بخوه . قال علي بن المديني : وما أرى إسماعيل بن أمية أخذ هذا الأمر إلا من إبراهيم بن أبي يحيى ؛ قال البيهقي : وقد تابعه على ذلك موسى بن عبيدة الرزيدي عن أيوب بن خالد ؛ إلا أن موسى بن عبيدة ضعيف . وروى عن بكر بن الشروء ، عن إبراهيم بن أبي يحيى عن صفوان بن سليم ، عن أيوب بن خالد — وإسناده ضعيف — عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في الجمعة ساعة لا يوافقها أحد يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه إياه " قال فقال عبد الله بن سلام : إن الله عز وجل ابتدأ الخلق تخلق الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين وخلق السموات يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، وخلق الأقوات وما في الأرض يوم الخميس ويوم الجمعة إلى صلاة العصر ، وما بين صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس خلق آدم ، خرجه البيهقي .

قلت : وفيه أن الله تعالى بدأ الخلق يوم الأحد لا يوم السبت وكذلك تقدم في «البقرة» ^(٢) عن ابن مسعود وغيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وتقدم فيها الاختلاف أيما خلق أولاً الأرض أو السماء ^(٣) مستوفى . والحمد لله .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٥٥ — ٢٥٦ وما بعدها .

(١) من ج .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ ذكر بعد خلق الجواهر خلق الأعراض لكون الجوهر لا يستغنى عنه ، وما لا يستغنى عن الحوادث فهو حادث . والجوهر في اصطلاح المتكلمين هو الجزء الذي لا يتجزأ الحامل للعرض ؛ وقد آتينا على ذكره في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى في اسمه « الواحد » . وسمى العرض عرضاً ؛ لأنه يعرض في الجسم والجوهر فيتغير به من حال إلى حال ، والجسم هو المجتمع ، وأقل ما يقع عليه اسم الجسم جوهران مجتمعان ؛ وهذه الاصطلاحات وإن لم تكن موجودة في الصدر الأول فقد دل عليها معنى الكتاب والسنة فلا معنى لإنكارها . وقد استعملها العلماء واصطلحوا عليها ، وبنوا عليها كلامهم ، وقتلوا بها خصومهم ، كما تقدم في « البقرة » . واختلف العلماء في المعنى المراد بالظلمات والنور ؛ فقال السدى وقنادة وجهور المفسرين : المراد سواد الليل وضياء النهار . وقال الحسن : الكفر والإيمان . قال ابن عطية : وهذا خروج عن الظاهر . قلت : اللفظ معمه ؛ وفي التزويل : « أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ » . والأرض هنا اسم للجنس أفرادها في اللفظ بمنزلة جمعها ؛ وكذلك « والنور » ومثله « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا » وقال الشاعر :

* كُلُّوْا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعْفُوا *

وقد تقدم . وجعل هنا بمعنى خلق لا يجوز غيره ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وعليه يتفق اللفظ والمعنى في النسق ؛ فيكون الجمع معطوفاً على الجمع والمفرد معطوفاً على المفرد ، فيتجانس اللفظ وتظهر الفصاحة ، والله أعلم . وقيل : جمع « الظُّلُمَاتِ » و« النور » لأن الظلمات لا تتعدى والنور يتعدى . وحكى التعليق أن بعض أهل المعاني قال : « جعل » هنا زائدة ؛ والعرب تزيد « جعل » في الكلام كقول الشاعر :

وقد جعلتُ أرى الاثنين أربعة * والواحد آثنين لما هدني الكبر^(٤)

(١) راجع ج ٧ ص ٧٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١١ . (٣) تمام البيت :

* فإن زمانكم زمن نعيم *

يقول الشاعر : كلوا في بعض بطنكم حتى تنادوا ذلك فإن الزمان ذو نمصة وجذب .

(٤) ورد البيت في ج ١ ص ٢٢٨ « والأربع اثنين » والصواب ما هنا .

قال النحاس : جعل بمعنى خلق ، وإذا كانت بمعنى خلق لم تتعدَّ إلا إلى مفعول واحد ، وقد تقدّم هذا المعنى ، ومحامل جعل في « البقرة » ^(١) مستوفى .

الخامسة — قوله تعالى : (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) ابتداء وخبر ، والمعنى : ثم الذين كفروا يجعلون لله عدلا وشريكا ، وهو الذي خلق هذه الأشياء وحده . قال ابن عطية : ف « ثم » دالة على قبح فعل الكافرين ؛ لأن المعنى : أن خلقه السموات والأرض قد تغزّر ، وآياته قد سطعت ، وإنعامه بذلك قد تبيّن ، ثم بعد ذلك كله عدلوا برّبهم ، فهذا كما تقول : يا فلان أعطيتك وأكرمك وأحسنيت إليك ثم تشنّني . ولو وقع المطف بالواو في هذا ونحوه لم يلزم التوبيخ كلزومه ثم ، والله أعلم .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمُوتُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ) الآية خبر ، وفي معناه قولان : أحدهما — وهو الأشهر ، وعليه من الخلق الأكثر ، أن المراد آدم عليه السلام والخلق نسله ، والفرع يضاف إلى أصله ؛ فلذلك قال : « خَلَقَكُمْ » بالجمع ؛ فأخرجه مخرج الخطاب لهم إذ كانوا ولده ؛ هذا قول الحسن وقتادة وابن أبي نجيح والسديّ والضحّاك وابن زيد وغيرهم . الثاني — أن تكون النطفة خلقها الله من طين على الحقيقة ثم قلبها حتى كان الإنسان منها ؛ ذكره النحاس .

قلت : وبالجمله فلما ذكر جل وعز خلق العالم الكبير ذكر بعده خلق العالم الصغير — وهو الإنسان ، وجعل فيه ما في العالم الكبير ، على ما بيّناه في « البقرة » في آية التوحيد [والله أعلم] ^(٢) والحمد لله . وقد روى أبو نعيم الحافظ في كتابه عن مُرّة عن ابن مسعود أن الملك الموكل بالرحم يأخذ النطفة فيضعها على كفه ثم يقول : يارب مُخلّقة أو غير مُخلّقة ؟ فإن قال مُخلّقة قال : يارب ما الرزق ، ما الأثر ، ما الأجل ؟ فيقول : أنظر في أم الكتاب ، فينظر في اللوح ^(٣)

المحفوظ فيجد فيه رزقه وأثره وأجله وعمله ، وبأخذ التراب الذي يدفن في بقعته ويعجن به نطفته ؛ فذلك قوله تعالى : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ^(١) » . وخرج عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا وقد دُرْع عليه من تُراب حُفْرته » .

قلت : وعلى هذا يكون كل إنسان مخلوقا من طين وماء مهين ، كما أخبر جل وعز في سورة « المؤمنون » ^(٢) ؛ فتتظم الآيات والأحاديث ، ويرتفع الإشكال والتعارض ، والله أعلم . وأما الإخبار عن خلق آدم عليه السلام فقد تقدم في « البقرة » ^(٣) ذكره وأشتقاقه ، ونزيد هنا طرفا من ذلك ونسته ويستنه ووفاته ؛ ذكر ابن سعد في « الطبقات » عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الناس ولد آدم وولد آدم من التراب » . وعن سعيد بن جبير قال : خلق الله آدم عليه السلام من أرض يقال لها دَجَناء ^(٤) ؛ قال الحسن : وخلق جُوجُوهُ من ضَرِيَّة ^(٥) ؛ قال الجوهري : ضَرِيَّة قرية لبني كلاب على طريق البصرة وهي إلى مكة أقرب ، وعن ابن مسعود قال : « إن الله تعالى بعث إبليس فأخذ من أديم الأرض من عَظْبها ومالحها فخلق منه آدم عليه السلام فكل شيء خلقه من عَظْبها فهو صائر إلى الجنة وإن كان ابن كافر ، وكل شيء خلقه من مالحها فهو صائر إلى النار وإن كان ابن نقي ؛ فمن ثم قال إبليس : « أَأَتَّبِعُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا » ^(٦) لأنه جاء بالطينة ؛ فسمى آدم ؛ لأنه خلق من أديم الأرض . وعن عبد الله بن سلام قال : خلق الله آدم في آخر يوم الجمعة . وعن ابن عباس قال : لما خلق الله آدم كان رأسه يمس السماء — قال — فوطّده إلى الأرض حتى صار ستين ذراعا في سبعة أذرع عرضا . وعن أبي بن كعب قال : كان آدم عليه السلام طَوَالًا ^(٨) جَمَدًا كأنه نخلة ^(٩) تتحوق . وعن ابن عباس — في حديث فيه طول — وج آدم عليه السلام من الهند إلى مكة أربعين حجة على رجله ، وكان آدم حين أُهبط تمشح رأسه السماء ؛ فمن ثم صليح وأورث ولده الصلح ، ونفرت من طوله دواب البر فصارت وحشا من يومئذ ، ولم يمت حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا ، وتوفي على ذروة

(١) راجع ج ١١ ص ٢١٠ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ . (٣) راجع ج ١ ص ٢٧٩ .

(٤) دجنا . (بالد والتصر) . ويرى بالحاء المهمله ؛ وهي مضبوطة في « اللسان » و « النهاية » بفتح الدال .

وقال صاحب القاموس : « وهي بالضم والكسر » . (٥) الجوجو : الصدر . (٦) في ع : نبي .

(٧) راجع ج ١٠ ص ٢٨٦ . (٨) الطوال (بالضم) : المفرط الطول . (٩) النخلة السحوق الطويلة .

الجبل الذى أنزل عليه، فقال شيث لجبريل عليهما السلام : «صَلِّ عَلَى آدَمَ» فقال له جبريل عليه السلام : تَقَدَّمَ أَنْتَ فَصَلِّ عَلَى أَبِيكَ وَكَبِّرْ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً ، فَأَمَّا خَمْسٌ فَهِيَ الصَّلَاةُ ، وَخَمْسٌ وَعَشْرُونَ تَفْضِيلًا لآدَمَ . وَقِيلَ : كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ؛ لِجَعْلِ بَنُو شِيثَ آدَمَ فِي مَقَارَةِ وَجَعَلُوا عَلَيْهَا حَافِظًا لَا يَقْرَبُهُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي قَابِيلَ ، وَكَانَ الَّذِينَ بِأَتُونَهُ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ بَنُو شِيثَ ، وَكَانَ عُمُرُ آدَمَ تِسْمِئَةً سَنَةً وَسِتًّا وَثَلَاثِينَ سَنَةً . وَيُقَالُ : هَلْ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْجَوَاهِرَ مِنْ جِلْسٍ وَاحِدٍ؟ الْجَوَابُ نَعَمْ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا جَازَأَنَ يَنْقَلِبُ الْعَطِينُ إِنْسَانًا حَيًّا قَادِرًا عَلَيْهَا ، جَازَأَنَ يَنْقَلِبُ إِلَى كُلِّ حَالٍ مِنْ أَحْوَالِ الْجَوَاهِرِ ؛ لِتَسْوِيَةِ الْعَقْلِ بَيْنَ ذَلِكَ فِي الْحُكْمِ ، وَقَدْ صَحَّ اتِّقْلَابُ الْجَمَادِ إِلَى الْحَيَوَانِ بِدَلَالَةِ هَذِهِ الْآيَةِ .

قوله تعالى : (ثُمَّ قَفَى أَجَلًا) مفعول . (وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ) ابتداء وخبر . قال الضحاك : « أَجَلًا » فِي الْمَوْتِ « وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ » أَجَلُ الْقِيَامَةِ ؛ فَالْمَعْنَى عَلَى هَذَا : حَكَمَ أَجَلًا ، وَأَعْلَمَكُمْ أَنَّكُمْ تَقِيمُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَلَمْ يَعْلَمْكُمْ بِأَجَلِ الْقِيَامَةِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ وَصُكْرَةُ وَخَصِيفٌ وَقَتَادَةُ — وَهَذَا لَفْظُ الْحَسَنِ — : قَفَى أَجَلُ الدُّنْيَا مِنْ يَوْمِ خَلْقِكَ إِلَى أَنْ تَمُوتَ « وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ » بِمَعْنَى الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : « قَفَى أَجَلًا » مَا أُعْلِنَاهُ مِنْ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، « وَأَجَلٌ مُّسَمًّى » مِنَ الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : « قَفَى أَجَلًا » مِمَّا نَعْرِفُهُ مِنْ أَوْقَاتِ الْأَهْلَةِ وَالزَّرْعِ وَمَا أَشْبَهَهُمَا ، « وَأَجَلٌ مُّسَمًّى » أَجَلُ الْمَوْتِ ؛ لَا يَعْلَمُ الْإِنْسَانُ مَتَى يَمُوتُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ : مَعْنَى الْآيَةِ « قَفَى أَجَلًا » بِقَضَاءِ الدُّنْيَا ، « وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ » لِابْتِدَاءِ الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : الْأَوَّلُ قَبْضُ الْأَرْوَاحِ فِي النَّوْمِ ، وَالثَّانِي قَبْضُ الرُّوحِ عِنْدَ الْمَوْتِ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ تُمْتَرُونَ) ابتداء وخبر : أَيْ تَتَشَكُّونَ فِي أَنَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ . وَقِيلَ : يُمَارُونَ فِي ذَلِكَ أَيْ يُجَادِلُونَ جِدَالَ الشَّاكِّينَ ؛ وَالتَّمَارَى الْمَجَادَلَةُ عَلَى مَذْهَبِ الشَّكِّ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَفْتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى » .

(١) « فِي التَّهْلِيلِ » : هُوَ صُغْرَى وَفِي الْقَامُوسِ : هُوَ كَأَمِيرٌ . (٢) فِي ع وَ ي : أَشْبَهَا .

(٣) فِي ع : الْمُشْرِكِينَ . (٤) رَاجِعٌ ج ١٧ ص ٩٢ .

قوله تعالى : وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٤﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) يقال : ما عامل الإعراب في الظرف من « فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ » ؟ ففيه أجوبة : أحدها - أى وهو الله المعظم أو المعبود في السموات وفي الأرض ؛ كما تقول : زيد الخليفة في الشرق والغرب أى حكمه . ويموز أن يكون المعنى وهو الله المنفرد بالتدبير في السموات وفي الأرض ؛ كما تقول : هو في حاجات الناس وفي الصلاة ، ويموز أن يكون خبرا بعد خبر ويكون المعنى : وهو الله في السموات وهو الله في الأرض . وقيل : المعنى وهو الله يعلم سِرَّكُمْ وجهركم في السموات وفي الأرض فلا يخفى عليه شيء ، قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فيه . وقال محمد بن جرير : وهو الله في السموات ويعلم سِرَّكُمْ وجهركم في الأرض ؛ فيعلم مقدم في الوجهين ، والأول أسلم وأبعد من الإشكال . وقيل غير هذا . والقاعدة تنزيهه - جل وعز - عن الحركة والانتقال وشغل الأمكنة . (وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) أى من خير وشر . والكسب الفعل لا جلاب نفع أو دفع ضرر ؛ ولهذا لا يقال لفعل الله كَسَبٌ .

قوله تعالى : (وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ) أى علامة كانشقاق القمر ونحوها . و « مِنْ » لاستغراق الجنس ؛ تقول : ما في الدار من أحد . (مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ) « مِنْ » الثانية للتبعض . و (مُعْرِضِينَ) خبر « كَانُوا » . والإعراض ترك النظر في الآيات التي يجب أن يستدلوا بها على توحيد الله جل وعز من خلق السموات والأرض وما بينهما ، وأنه يرجع إلى قديم [حتى] غنى عن جميع الأشياء ، قادر لا يعجزه شيء ، عالم لا يخفى عليه شيء من المعجزات التي أقامها لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ لِيُسْتَدَلَّ بها على صدقه في جميع ما أتى به .

(١) في ك : وهذا أحسن . الخ . (٢) منك . (٣) من ع . (٤) في ع : يأتي .

قوله تعالى : **(فَقَدْ كَذَّبُوا)** يعنى مشركى مكة . **(بِالْحَقِّ)** يعنى القرآن ، وقيل : بحمد صلى الله عليه وسلم . **(فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ)** أى يحل بهم العقاب ؛ وأراد بالأنبياء — وهى الأخبار — العذاب ؛ كقولك : أصبر وسوف يأتك الخبر أى العذاب ؛ والمراد ما نالهم يوم بَدَر ونحوه . وقيل : يوم القيامة .

قوله تعالى : أَلَمْ يَرَوْا كَذَلِكَ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنْتَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ مَلِكٍ وَلَهُمْ أَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ۚ آخِرِينَ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُمْ أَهْلَكُوا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ « كم » في موضع نصب بأهلكت لا بقوله : « أَلَمْ يَرَوْا » لأن لفظ الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وإنما يعمل فيه ما بعده ، من أجل أن له صدر الكلام . والمعنى : ألا يعتبرون بمن أهلكتنا من الأمم قبلهم لتكذيبهم أنبياءهم ، أى ألم يعرفوا ذلك . والقرن الأمة من الناس ، والجمع القرون ، قال الشاعر :
إذا ذهبَ القرنُ الذي كنتَ فيهـم * وخُلفَتْ في قرنٍ فانتَ غريبُ

فَالْقَرْنُ كُلُّ عَصْرٍ ؛ مَاخُذٌ مِنَ الْاِقْتِرَانِ ، أَيْ عَالَمٌ مُقْتَرَنٌ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ؛
وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي - ^(١) بَنِي أَصْحَابِي - ^(٢) ثُمَّ
الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » هَذَا أَصَحُّ مَا قِيلَ فِيهِ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى مِنْ أَهْلِ قَرْنٍ لِحَذَفِ
كَقَوْلِهِ : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . فَالْقَرْنُ عَلَى هَذَا مَدَّةٌ مِنَ الزَّمَانِ ؛ قِيلَ : سِتُونَ عَامًا ، وَقِيلَ :
سَبْعُونَ ، وَقِيلَ : ثَمَانُونَ ؛ وَقِيلَ : مِائَةٌ ؛ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ أَنَّ الْقَرْنَ مِائَةُ سَنَةٍ ؛
وَأَحْتَجَبُوا بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ : « تَعِيشُ قَرْنًا » فَعِاشُ مِائَةِ سَنَةٍ ؛
ذَكَرَهُ النَّحَّاسُ . وَأَصْلُ الْقَرْنِ الشَّيْءُ الطَّالِعُ كَقَرْنٍ مَالِهِ قَرْنٌ مِنَ الْحَيَوَانِ . (مَكَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ
مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ) خُرُوجٌ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى الْخُطَابِ ؛ عَكْسُهُ « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ
(١) فِي ع : خَيْرِكُمْ . وَهِيَ رَوَايَةٌ فِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَأَبْنِ دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِي . (٢) فِي ك : الصَّحَابَةِ .

يَوْمَ يَرْجُ طَيِّبَةً^(١) . وقال أهل البصرة . أخبر عنهم بقوله : « أَلَمْ يَرَوْا » وفيهم مجد عليه السلام وأصحابه ؛ ثم خاطبهم معهم ؛ والعرب تقول : قلت لعبد الله ما أكرمه : وقلت لعبد الله ما أكرمك ؛ ولو جاء على ما تقدم من الغيبة لقال : ما لم نمكن لهم . ويجوز مكثه ومكن له ؛ بغاء بالفتن جميعا ؛ أى أعطيتناهم ما لم نعطيكم من الدنيا . (وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا) يريد المطر الكثير ؛ خبر عنه بالسما لأنه من السماء ينزل ؛ ومنه قول الشاعر^(٢) :

• إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمِ •

و « مِدْرَارًا » بناء دالٌّ على الكثير ؛ كيدكار للراءة التي كثرت ولادتها للذكور ؛ ومثالث للراءة التي تلد الإناث ؛ يقال : دَرَّ اللبن يدرّ إذا أقبل على الحالب بكثرة . وانتصب « مِدْرَارًا » على الحال . (وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا) أى من تحت أشجارهم ومنازلهم ؛ ومنه قول فرعون : « وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي^(٣) » والمعنى : وسعنا عليهم النعم فكفروها . (فَأَهْلَكْنَاهُمْ) أى بكفرهم فالذنوب سبب الانتقام وزوال النعم . (وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ) أى أوجدنا ؛ فليحذر هؤلاء من الإهلاك أيضا .

قوله تعالى : وَلَوْ زَلَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ زَلَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ) الآية . المعنى : ولو زلنا يا محمد بمراى منهم كما زعموا وطلبوا كلاما مكتوبا « في قرطاس » . وعن ابن عباس : كتابا معلقا بين السماء والأرض ؛ وهذا بين لك أن التزيل على وجهين ؛ أحدهما — على معنى نزل عليك الكتاب بمعنى نزول الملك به . والآخر — ولو زلنا كتابا في قرطاس يمسه الله بين السماء والأرض ؛

(١) راجع ج ٨ ص ٢٢٤ . (٢) هو مود الحكاء — معاوية بن مالك — وفى ك : نزل السماء . وهي رواية : وهذا صدر بيت له ، وتماه . رعياء وإن كانوا غضايا . وصحى مود الحكاء لقوله في هذه القصيدة :

أعوذ مثلها الحكاء بصدى • إذا ما الحقت في الحدثنان نأبا

(السان)

(٣) راجع ج ١٦ ص ٩٨ .

وقال: « تَزَلَّنَا » على المبالغة بطول مكث الكُتَّاب بين السماء والأرض . والكُتَّاب مصدر بمعنى الكتابة ؛ فيبين أن الكتابة في قرطاس ؛ لأنه غير معقول كتابة إلا في قرطاس أى في صحيفة ، والقرطاس الصحيفة ؛ ويقال : قُرْطَاس بالضم ؛ وقُرْطَس فلان إذا رمى فأصاب الصحيفة الملتزمة بالهدف . (فَاسْأَوْهُ بِأَيْدِيهِمْ) أى فعابوا ذلك ومسوه باليد كما أقرحوا وبالنواقي مَبْرَه (١١) وتقليبه جَسًا بأيديهم ، ليرفع كل آرتياب ويحول عنهم كل إشكال ، لعاندوا فيه وتابخوا كفرهم ، وقالوا : محرمين إنما سكرت أبصارنا ومحرنا ؛ وهذه الآية جواب لقولهم : « حَتَّى تُنَزَّلَ طَبِينًا مِّمَّا قَدْ خَرَّوْهُ » فاعلم الله بما سبق في علمه من أنه لو نزل لكذبوا به . قال الكلبي : نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد قالوا : « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوءًا » الآية . (١٢)

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِ مَا يَلْبِسُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُ رُسُلَ مِّن قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ) اقرحوا هذا أيضا . و « لولا » بمعنى هَلَّا . (وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ) قال ابن عباس : لو رآوا الملك على صورته لماتوا إذ لا يطيقون رؤيته . مجاهد وعكرمة : لقامت الساعة . قال الحسن وقتادة : لأهلكوا بمذاب الاستئصال ؛ لأن الله أجرى سنته بأن من طلب آية فظهرت له فلم يؤمن أهلكت الله في الحال (ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ) أى لا يمهلون ولا يؤخرون .

قوله تعالى : (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا) أى لا يستطيعون أن يروا الملك في صورته إلا بعد التجسم بالأجسام الكثيفة ؛ لأن كل جنس يأنس بجنسه وينفر من غير جنسه ؛ فلو جعل الله تعالى الرسول إلى البشر ملكا لنفروا من مقاربتة ، ولما أنسوا به ، ولداخلهم

من الرعب من كلامه والاتقاء له ما يكفهم عن كلامه ، ويمنعهم عن سؤاله ، فلا تَمَّ المصلحة ؛ ولو نقله عن صورة الملائكة إلى مثل صورتهم لآنسوا به وليسكنوا إليه لقالوا : لست ملكا وإنما أنت بشر فلا تؤمن بك وعادوا إلى مثل حالهم . وكانت الملائكة تأتي الأنبياء في صورة البشر فاتوا إبراهيم ولوطا في صورة الآدميين ، وآتى جبريل النبي عليهما الصلاة والسلام في صورة دحية الكلبي . أى لو نزل ملك لآروه في صورة رجل كما جرت عادة الأنبياء ، ولو نزل على عادته لم يروه ؛ فإذا جعلناه رجلا آتس عليهم فكانوا يقولون : هذا ساحر مثلك . وقال الزجاج : المعنى **(وَلَلْبَسَاءَ عَلَيْهِمْ)** أى على رؤسائهم كما يلبسون على ضعفهم ، وكانوا يقولون لهم : إنما عهد بشر وليس بينه وبينكم فرق ، فيلبسون عليهم بهذا ^(١) ويُشككونهم ؛ فأعلمهم الله عز وجل أنه لو أنزل ملكا في صورة رجل لوجدوا سبيلا إلى اللبس كما يفعلون . واللبس الخلط ؛ يقال : لبست عليه الأمر ألبسه لبسا أى خلطته ؛ وأصله التستر بالنوب ونحوه . وقال : «لبسنا» بالإضافة إلى نفسه على جهة الخلق ، وقال : **(مَا يَلْبَسُونَ)** فأضاف إليهم على جهة الاكتساب . ثم قال مؤنسا لنبيه عليه الصلاة والسلام ومُعْزِيَا : **(وَلَقَدْ آسْتَهْزِئَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ خَاقًا)** أى نزل بأهمهم من العذاب ما أهلکوا به جزاء آسْتَهْزِئَهم بآنيائهم . خاق بالشيء يحق حقا وحيوفا وحيقانا نزل ؛ قال الله تعالى « وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » و « ما » في قوله : **(مَا كَانُوا)** بمعنى الذى ، وقيل : بمعنى المصدر ؛ أى خاق بهم عاقبة آسْتَهْزِئَهم .

قوله تعالى : **قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ** ^(١١) **قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** ^(١٢)

قوله تعالى : **(قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ)** أى قل يا محمد لهؤلاء المستهزئين المستسخرين المكذبين : سافروا في الأرض فانظروا واستنبخوا لتعرفوا ما حل بالكفرة قبلكم من العقاب وأليم العذاب ؛ (١) في ع رك : بشر . (٢) في ع : يلبسون عليهم مثل هذا . (٣) راجع ج ١٤ ص ٣٥٧ .

وهذا السفر مندوب إليه إذا كان على سبيل الاعتبار بآثار من خلا من الأمم وأهل الديار،
والعاقبة آخر الأمر . والمكذَّبون هنا من كَذَّب الحق وأهله لا من كَذَّب بالباطل .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِّنَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ هذا ^(١) [أيضا] احتجاج عليهم ؛ المعنى
قل لهم يا محمد : « لِّنَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فإن قالوا لمن هو ؟ فقل [هو] ﴿ رَبِّهِ ﴾ ؛
المعنى : إذا ثبت أن له ما في السموات والأرض ، وأنه خالق الكل إما باعترافهم أو بقيام
الحجة عليهم ، فافقه قادر على أن يعاجلهم بالعقاب ، ويبعثهم بعد الموت ، ولكنه ﴿ كَتَبَ عَلَى
نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ أى وعد بها فضلا منه وكرما ، فلذلك أمهل . وذكر النفس هنا عبارة عن وجوده ،
وبما كيد وعده ، وارتفاع الومائظ دونه ؛ ومعنى الكلام الاستعطاف منه تعالى للتوَلِّين عنه
إلى الإقبال إليه ، وإخبار منه سبحانه بأنه رحيم بعباده لا يعجل عليهم بالعقوبة ، ويقبل منهم
الإنبابة والتوبة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى عليه وسلم :
« لما قضى الله الخلق كتب في كتاب على نفسه فهو موضوع عنده إن رحمتي تغلب غضبي »
أى لما أظهر قضاءه ، وأبرزه لمن شاء ، أظهر كتابا في اللوح المحفوظ — أو فيما شاء —
مقتضاه خبر حق ووعد صدق « إن رحمتي تغلب غضبي » أى تسبقه وتزيد عليه .

قوله تعالى : ﴿ لِيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾ اللام لام القسم ، والنون نون التأكيد . وقال الفراء وغيره :
يجوز أن يكون تمام الكلام عند قوله : « الرحمة » ويكون ما بعده مستأنفا على جهة التبيين ؛
فيكون معنى « لِيَجْمَعَنَّكُمْ » ليُهلنكم وليؤخرن جمعكم . وقيل : المعنى ليجمعنكم أى فى القبور
إلى اليوم الذى أنكرتموه . وقيل : « إلى » بمعنى فى ، أى ليجمعنكم فى يوم القيامة . وقيل :
يجوز أن يكون موضع « ليجمعنكم » نصبا على البدل من الرحمة ، فتكون اللام بمعنى « أن »
المعنى : كتب ربكم على نفسه ليجمعنكم ، أى أن يجمعكم ؛ وكذلك قال كثير من النحويين
فى قوله تعالى : « ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجَنَّهٗ » ^(٢) أى أن يسجنوه . وقيل :
موضعه نصب بـ « كَتَبَ » ؛ كما تكون « أن » فى قوله عز وجل « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ
أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِّنْكُمْ سُوءٌ بِجَهَالَةٍ » وذلك أنه مفسر للرحمة بالإمهال إلى يوم القيامة ؛ عن الزجاج .

(لَا رَيْبَ فِيهِ) لا شك فيه . (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) ابتداء وخبر، قاله الزجاج، وهو أجد ما قيل فيه ؛ تقول : الذى يكرمنى فله درهم ، فالفاء تتضمن معنى الشرط والجزاء . وقال الأخفش : إن شئت كان « الذين » فى موضع نصب على البدل من الكاف والميم فى « ليجمعنكم » أى ليجمعن المشركين الذين خسروا أنفسهم ؛ وأنكره المبرد وزعم أنه خطأ ؛ لأنه لا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب لا يقال : مررت بك زيد ولا مررت بى زيد لأن هذا لا يشكلى فيين . قال القتبي : يجوز أن يكون « الذين » جزاء على البدل من « المكذبين » الذين تقدم ذكرهم . أو على النعت لهم . وقيل : « الذين » نداء مفرد .

قوله تعالى : وَلَوْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣﴾
 قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ أَخِيذٌ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ
 وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾
 مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) أى ثبت ، وهذا احتجاج عليهم أيضا .
 وقيل : ثلث الآية لأنهم قالوا : علمنا أنه ما يملك على ما تفعل إلا الحاجة ، فنحن نجمع لك من أموالنا حتى تصير أغنا^(١)نا ؛ فقال الله تعالى : أخيرهم أن جميع الأشياء لله ، فهو قادر على أن ينفني . و « سكن » معناه هدا واستقر ، والمراد ما سكن وما تحرك ، فحذف لم السامع .
 وقيل : خص الساكن بالذكور لأن ما يعمه السكون أكثر مما تعمه الحركة . وقيل : المعنى ما خلق ، فهو عام فى جميع المخلوقات متحركها وساكنها ، فإنه يجرى عليه الليل والنهار ، وعلى هذا فليس المراد بالسكون ضد الحركة بل المراد الخلق ، وهذا أحسن ما قيل ؛ لأنه يجمع شتات الأقوال . (وَهُوَ السَّمِيعُ) لأصواتهم (الْعَلِيمُ) بأسرارهم .

(١) فى ع : من أغنايتنا ، فأخيرهم سبحانه . الخ .

قوله تعالى : (قُلْ أَغْنِيَ اللَّهُ عَنْكَ دِينًا) مفعولان ؛ لما دعوه إلى عبادة الأصنام دين أبانه أنزل الله تعالى « قل » يا محمد : « أَغْنِيَ اللَّهُ عَنْكَ دِينًا » أى ربا ومعبودا وناصرا دون الله . (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالخفض على النعت لاسم الله ؛ وأجاز الأخصر الرفع على إضمار مبتدأ . وقال الزجاج : ويجوز النصب على المدح . أبو علي الفارسي : ويجوز نصبه على فعل مضمر كأنه قال : أترك فاطر السموات والأرض ؟ لأن قوله : « أَغْنِيَ اللَّهُ عَنْكَ دِينًا » يدل على ترك الولاية له ، وحسن إضماره لقوة هذه الدلالة . (وَهُوَ يُطِمْ وَلَا يُطِمْ) كذا قراءة العامة ، أى يَرْزُقُ ولا يَرْزُقُ ؛ دليله قوله تعالى : « مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِمْوُنَ ^(١) » . وقرا سعيد بن جبيرة ومجاهد والأعمش : وهو يُطِمْ وَلَا يُطِمْ ، وهى قراءة حسنة ؛ أى أنه يرزق عباده ، وهو سبحانه غير محتاج إلى ما يحتاج إليه المخلوقون من الغذاء . وقُرئ بضم الياء وكسر العين فى الفعلين ، أى إن الله يُطِمْ عباده ويرزقهم والولى لا يُطِمْ نفسه ولا من يتخذه . وقُرئ بفتح الياء والعين فى الأول أى الولى « ولا يُطِمْ » بضم الياء وكسر العين . وخص الإطعام بالذكر دون غيره من ضروب الإنعام ؛ لأن الحاجة إليه أمس لجميع الأنعام . (قُلْ إِنِّ أَسْرَتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ) أى استسلم لأمر الله تعالى . وقيل : أول من أخلص أى من قومى وأمتى ؛ عن الحسن وغيره . (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) أى وقيل لى : « وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » . (قُلْ إِنِّ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى) أى عبادة غيره أن يعذبنى ، والخوف توقع المكروه . قال ابن عباس : « أخاف » هنا بمعنى أعلم . (مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ) أى العذاب (يَوْمَئِذٍ) يوم القيامة (فَقَدْ رَحِمَهُ) أى فاز ونجا ورحم . وقرا الكوفيون « مَنْ يَصْرِفَ » بفتح الياء وكسر الراء ، وهو اختيار أبى حاتم وأبى عبيد ؛ لقوله : « قُلْ لِمَنْ مَافِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ » ولقوله : « فَقَدْ رَحِمَهُ » ولم يقل رَحِمَ على المجهول ، ولقراءة أبى « مَنْ يَصْرِفُهُ اللَّهُ عَنْهُ » ؛ واختار سيبويه القراءة الأولى — قراءة أهل المدينة وأبى عمرو — قال سيبويه : وكلما قل الإضمار فى الكلام كان أولى ؛ فاما قراءة [من قرأ] ^(٢)

« مَنْ يُصِرِّفْ » بفتح الياء فتقديره : من يصرف الله عنه العذاب ، وإذا قُرِئَ « مَنْ يُصِرِّفْ عَنْهُ » فتقديره : من يصرف عنه العذاب . (وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ) أى النجاة البينة .

قوله تعالى : وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ خَيْرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ) المس والكشف من صفات الأجسام ، وهو هنا مجاز وتوسّع ، والمعنى : إن تنزل بك يا محمد شدة من فقر أو مرض فلا رافع وصارِف له إلا هو ، وإن يصيبك بعاية ورخاء ونعمة (فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من الخير والضر ؛ روى ابن عباس قال : كنتُ رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى : « يا غلام — أويابى — أَلَا أملكُ كلماتٍ ينفعك الله بهن ؟ » فقلت : بلى ؛ فقال : « أَحْفِظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ أَحْفِظِ اللَّهَ نَجِدْهُ أَمَامَكَ تَعْرِفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ بِعَرَفِكَ فِي الشَّدَةِ إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا أَسْتَعْنَيْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ فَلَوْ أَنَّ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَرَادُوا أَنْ يَضُرُّوكَ بَشَيْءٍ لَمْ يَقْضِهِ اللَّهُ لَكَ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ وَأَعْمَلَ اللَّهُ بِالشُّكْرِ وَالْيَقِينِ وَأَعْلَمَ أَنَّ فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ خَيْرًا كَثِيرًا وَأَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ وَأَنَّ الْفَرْجَ مَعَ الْكَرْبِ وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » أخرجه أبو بكر بن ثابت الخطيب فى كتاب « الفصل والوصل » وهو حديث صحيح ، وقد خرجه الترمذى ، وهذا أتم .

قوله تعالى : وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٨﴾
قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ ۖ وَمَنْ بَلَغَ أُنْذِرْكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى ۚ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِئٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ) القهر الغلبة ، والقاهر الغالب ، وأقهر الرجل إذا صبر بحال المفهور الذليل ، قال الشاعر :^(١)

تَمَنَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جِذَاعُهُ • فَامَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذَلَّ وَأَقْهَرَا

وقهر غلب . ومعنى « فَوْقَ عِبَادِهِ » فوقية الاستعلاء بالقهر والغلبة عليهم ، أى هم تحت تسخيرهم لا فوقية مكان ، كما تقول : السلطان فوق رعيته أى بالمرتلة والرفعة . وفى القهر معنى زائد ليس فى القدرة ، وهو منع غيره عن بلوغ المراد . (وَهُوَ الْحَكِيمُ) فى أمره (الْخَيْرُ) بأعمال عباده ، أى من أتصف بهذه الصفات يجب ألا يُشْرَكَ به .

قوله تعالى : (قُلْ أَىُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً) وذلك أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : من يشهد لك بأنك رسول الله فزلت الآية ، عن الحسن وغيره . ولفظ « شَيْءٍ » هنا واقع موقع أسم الله تعالى ، المعنى الله أكبر شهادة أى أنفراده بالربوبية ، وقيام البراهين على توحيده أكبر شهادة وأعظم ، فهو شهيد بينى وبينكم على أنى قد بلغتكم وصدقت فيما قلته وأدعيت به الرسالة .

قوله تعالى : (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ) أى والقرآن شاهد بنبؤى . (لَا نُنذِرُكُمْ بِهِ) يا أهل مكة . (وَمَنْ بَلَغَ) أى ومن بلغه القرآن . لحذف « الماء » لطول الكلام . وقيل : ومن بلغ الحُلُم . ودل بهذا على أن من لم يبلغ الحُلُم ليس بمخاطب ولا مُتَعَبَّد . وتبلغ القرآن والسنة مأمور بهما ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغهما ، فقال : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » . وفى صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَحَدَّثُوا عَنِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ وَمَنْ كَذَّبَ عَلَىٰ تَمَعُّدًا فَلْيَتَنَزَّ مِنْ النَّارِ » . وفى الخبر أيضا ، من بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أَخَذَ بِهِ أَوْ تَرَكَ . وقال مقاتل : من بلغه القرآن من الجن والإنس فهو نذيره . وقال القرطبي : من بلغه القرآن فكانما قد رأى محمدا صلى الله عليه وسلم وسمع منه . وقرأ أبو هيبك : « وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ » مسمى الفاعل ، وهو معنى قراءة الجماعة . (أَأَنْتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) استفهام توبيخ^(٢)

(١) هو الخبيل السعدي ، يهجو الزبقان وقومه ، وجذاع الرجل قومه . (٢) راجع ص ٢٤٢ من هذا الجزء .

وتفريع . وفريء « أَيْنَكُمْ » بهمزين على الأصل . وإن خَفَفَت الثانية قلت : « أَيْنَكُمْ » .
وروى الأصمعي عن أبي عمرو ونافع « آَيْنَكُمْ » ؛ وهذه لغة معروفة ، تُجَمَل بين الهمزين
ألف كراهة لالتقاءهما ؛ قال الشاعر :

أَيَا ظَلِيَةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جَلَالِيلِ • وَيَيْنَ النَّقَا آَنَتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمِ
ومن قرأ « إَيْنَكُمْ » على الخبر فعلى أنه قد حَقَّقَ طليهم شركهم . وقال : « إِلَهَةٌ أُخْرَى » ولم يقل :
« أَنْعَر » ؛ قال الفراء : لأن الآلهة جمعٌ والجمع يقع عليه التانيث ؛ ومنه قوله : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا » وقوله « فَابَالِ الْقُرُونِ الْأُولَى » ولو قال : الأول والأخر جمع أيضاً .
(قُلْ لَا أَشْهَدُ) أى فانا لا أشهد معكم حذف لدلالة الكلام عليه ، ونظيره « فَإِنْ شَهِدُوا
فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ » .

قوله تعالى : الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) . يريد اليهود والنصارى الذين عرفوا وعاندوا
وقد تقدم معناه فى « البقرة » . و « الذين » فى موضع رفع بالابتداء . (يَعْرِفُونَهُ) فى موضع
الخبر ؛ أى يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم ؛ عن الحسن وقتادة ، وهو قول الزجاج . وقيل :
يسود على الكتاب ، أى يعرفونه على ما يدل عليه ، أى على الصفة التى هو بها من دلالاته على
صحته أمر النبي صلى الله عليه وسلم وآله . (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) فى موضع النعت ؛
ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ
إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾

- (١) هو ذوالرمة ؛ والوصاء رمة لينة ، وجلال « فتح الجيم » وفى كتاب سيبويه « بعضها » موضع بينه .
والنفا الكتيب من الرمل . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٤٢ . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٠٥ .
(٤) أى فى غير القرآن . (٥) راجع ج ٧ ص ١٢٩ . (٦) راجع ج ٢ ص ١٦٢ وما بعدها .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ ابتداء وخبر أى لا أحد أظلم ﴿ مِمَّنْ أَفْتَرَى ﴾ أى آخلاق ﴿ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ﴾ يريد القرآن والمعجزات . ﴿ إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ قيل : معناه فى الدنيا ؛ ثم آتاه فقال : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ﴾ على معنى واذكر « يوم نحشرهم » . وقيل : معناه أنه لا يفلح الظالمون فى الدنيا ولا يوم نحشرهم ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على قوله : « الظالمون » لأنه متصل . وقيل : هو متعلق بما بعده وهو « أنظر » أى انظر كيف كذبوا يوم نحشرهم ؛ أى كيف يكذبون يوم نحشرهم ؟ . ﴿ ثُمَّ قَوْلُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ ﴾ سؤال إفضاح لا إفساح . ﴿ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ أى فى أنهم شفعاء لكم عند الله بزعمكم ، وأنها تقربكم منه زُلتى ؛ وهذا توبيخ لهم . قال ابن عباس : كل زعم فى القرآن فهو كذب .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ ﴾ الفتنه الاختبار أى لم يكن جوابهم حين أخبروا بهذا السؤال ، ورأوا الحقائق ، وارتفعت الدواعى ^(٢) ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ تبرءوا من الشرك وابتعدوا عنه لما رأوا من تجاوزه ومغفرته للمؤمنين . قال ابن عباس : يغفر الله تعالى لأهل الإخلاص ذنوبهم ، ولا يتعاطم عليه ذنب أن يغفره ، فإذا رأى المشركون ذلك ؛ قالوا إن ربنا يغفر الذنوب ولا يغفر الشرك فعمالوا نقول إنا كنا أهل ذنوب ولم نكون مشركين ؛ فقال الله تعالى : أما إذ كنتموا الشرك فاختموا على أفواههم ، فيختم على أفواههم ، فتنتطق أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ، فعند ذلك يعرف المشركون أن الله لا يُكتم حديثاً ؛ فذلك قوله : « يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا » . وقال أبو إسحق الزجاج : تأويل هذه الآية لطيف جداً ، أخبر الله عز وجل بقصص المشركين وأفتانهم بشركهم ، ثم أخبر أن فتنهم لم تكن حين رأوا الحقائق إلا أن أنفقوا من الشرك ، ونظير هذا فى اللغة أن ترى إنساناً يُحب غاوياً فإذا وقع

(١) فى ك : لا إضاح . (٢) فى ٥ وب وجوع : الدعاوى . (٣) راجع ج ٥ ص ١٩٨ .

فِي هَلَكَةٍ تَبَرَأَ مِنْهُ، [فَيَقَالُ] : مَا كَانَتْ مَحَبَّتُكَ إِيَّاهُ إِلَّا أَنْ تَبَرَأْتَ مِنْهُ . وَقَالَ الْحَسَنُ : هَذَا خَاصٌّ بِالْمُنَافِقِينَ جَرَوْا عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا ، وَمَعْنَى « فِتْنَتُهُمْ » عَاقِبَةُ فِتْنَتِهِمْ أَيْ كُفْرُهُمْ . وَقَالَ قَتَادَةُ : مَعْنَاهُ مَعْذَرَتُهُمْ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « فَيُلْقَى الْعَبْدُ فَيَقُولُ أَيْ قُلْ أَلَمْ أَكُ مِمَّنْكَ وَأَسْوَدُكَ [وَأَزْجَجُكَ] وَأَسْخَرَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسَ وَتَرَبَّعَ فَيَقُولُ بَلَى [أَيْ رَبِّ] فَيَقُولُ أَظُنَنْتُ أَنَّكَ مُلَاقٍ فَيَقُولُ لَا فَيَقُولُ إِنِّي أَنَا كَمَا نَسِيتُنِي ثُمَّ يُلْقَى الثَّانِي فَيَقُولُ لَهُ وَيَقُولُ هُوَ مِثْلُ ذَلِكَ بَعِينُهُ ثُمَّ يُلْقَى الثَّالِثُ فَيَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَذَاكَ وَبِرَسُولِكَ وَصَلَّيْتُ وَصَحَّمْتُ وَتَصَدَّقْتُ وَيَتْنَى بِخَيْرٍ مَا اسْتَطَاعَ قَالَ فَيَقَالُ هَا هُنَا إِذَا ثُمَّ يُقَالُ لَهُ الْآنَ نَبَعْتُ شَاهِدًا عَلَيْكَ وَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ مِنْ ذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيْهِ فَيُخَيَّمُ عَلَيْهِ فِيهِ وَيَقَالُ لِفُضْضِهِ وَلِحِمِهِ وَعِظَامِهِ أَنْطَقِي فَتَنْطَقُ نَفْسُهُ وَلِحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِيُحْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمُنَافِقُ وَذَلِكَ الَّذِي سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ .

قوله تعالى : أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى . (أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) كَذَبَ الْمُشْرِكِينَ قَوْلُهُمْ : إِنْ عِبَادَةُ الْأَصْنَامِ تُقَرِّبُنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ، بَلْ ظَنُّوا ذَلِكَ وَظَنُّهُمْ الْخَطَأَ لَا يُعْزِرُهُمْ وَلَا يُزِيلُ أَسْمَ الْكُذْبِ عَنْهُمْ ، وَكَذَبَ الْمُنَافِقِينَ بِاعْتِزَالِهِمْ بِالْبَاطِلِ ، وَبِحُجْمِهِمْ نِفَاقَهُمْ . (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أَيْ فَانْظُرْ كَيْفَ ضَلَّ عَنْهُمْ اقْتِرَآؤُهُمْ أَيْ تَلَاثَى وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَظُنُّونَهُ مِنْ شَفَاعَةِ آلِهَتِهِمْ . وَقِيلَ : « وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ » أَيْ فَارَقَهُمْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَلَمْ يَغْنِ عَنْهُمْ شَيْئًا ، عَنْ الْحَسَنِ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى عَزَبَ عَنْهُمْ اقْتِرَآؤُهُمْ لَدَهَشْتُهُمْ ، وَذَهْوَلُ عَقُولِهِمْ .

(١) فِي الْأَصُولِ « فَيَقُولُ » وَالنَّصِيبُ عَنْ تَفْسِيرِ الْفَخْرِ وَالْأَلُوسِيِّ . (٢) « أَيْ قُلْ » قَالَ النَّوَوِيُّ :

(بِضْمِ الْفَاءِ وَسُكُونِ اللَّامِ) وَمَعْنَاهُ يَا فَلَانُ وَهُوَ تَرْخِيمٌ عَلَى خِلَافِ الْقِيَاسِ ؛ وَقِيلَ : لَيْسَ تَرْخِيماً بَلْ هِيَ لَفَةٌ بِمَعْنَى فَلَانٌ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ إِلَّا بِسُكُونِ اللَّامِ ، وَلَوْ كَانَتْ تَرْخِيماً لَفَتْحُوهَا أَوْ ضَمُّوهَا . وَ« تَرْبِعَ » أَيْ تَأْخُذُ رُبْعَ الْغَنِيمَةِ ، بِرِيدِ أَلَمْ أَجْعَلْكَ رَئِيسًا مَطَاعًا ؛ لِأَنَّ الْمَلِكَ كَانَ بِأَحْذَرِ رُبْعِ الْغَنِيمَةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ دُونَ أَحْبَابِهِ . وَقِيلَ : إِنْ مَعْنَاهُ تَرْكُوكُ مَسْتَرِيحًا لَا تَحْتَاجُ إِلَى كَلْفَةٍ وَطَلَبٍ . (٣) الزِّيَادَةُ عَنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ .

والنظر في قوله : « أنظر » يراد به نظر الاعتبار؛ ثم قيل : « كَذَبُوا » بمعنى يكذبون، فعبّر
عن المستقبل بالماضى؛ وجاز أن يكذبوا في الآخرة لأنه موضع دَهْشٍ وحيرة وذَهول عقل .
وقيل : لا يجوز أن يقع منهم كذب في الآخرة ؛ لأنها دار جزاء على ما كان في الدنيا — وعلى
ذلك أكثر أهل النظر — وإنما ذلك في الدنيا؛ فمعنى (وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) على هذا :
ما كنا مشركين عند أنفسنا؛ وعلى جواز أن يكذبوا في الآخرة يعارضه قوله : « وَلَا يَكْتُمُونَ
اللَّهَ حَدِيثًا » ؛ ولا معارضة ولا تناقض ؛ لا يكتمون الله حديثا في بعض المواطن إذا شهدت
عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بعملهم، ويكذبون على أنفسهم في بعض المواطن قبل شهادة
الجوارح على ما تقدم . والله أعلم . وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا
مُشْرِكِينَ » قال : اعتذروا وحلفوا ؛ وكذلك قال ابن أبي نجيح وقتادة : وروى عن مجاهد
أنه قال : لما رأوا أن الذنوب تغفر إلا الشرك بالله والناس يخرجون من النار قالوا :
« وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » وقيل : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » أى علمنا أن الأبحار
لا تضر ولا تنفع، وهذا وإن كان صحيحا من القول فقد صدقوا ولم يكتموا، ولكن لا يعذرون
بهذا؛ فإن المعاند كافر غير معذور . ثم قيل في قوله : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ » خمس قراءات :
قرأ حمزة والكسائي « يكن » بالياء « فَتَنَّهُمْ » بالنصب خبر « يكن » « إِلَّا أَنْ قَالُوا »
أسمها أى إلا قولهم؛ فهذه قراءة بنية . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو « تكن » بالياء « فَتَنَّهُمْ »
بالنصب « إِلَّا أَنْ قَالُوا » أى إلا مقالتهم . وقرأ أبى وابن مسعود « وما كان — بدل
(١) قوله] « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » — فَتَنَّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا » . وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية حفص،
والأعمش من رواية المفضل، والحسن وقتادة وغيرهم « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » بالياء « فَتَنَّهُمْ »
بالرفع أسم « تكن » والخبر « إِلَّا أَنْ قَالُوا » فهذه أربع قراءات . الخامسة — « ثُمَّ لَمْ يَكُنْ »
بالياء « فَتَنَّهُمْ » ؛ [رفع] ويذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتون ، ومثله « فَمِنْ جَاءَ مَوْعِظَةً
مِنْ رَبِّهِ فَأَتْنَاهُ » . « وَاللَّهِ » [الواو] واو القسم « رَبَّنَا » نعت لله عز وجل، أو بدل . ومن
نصب فعل النداء أى يا ربنا وهى قراءة حسنة ؛ لأن فيها معنى الاستكانة والتضرع ، إلا أنه
فصل بين القسم وجوابه بالمنادى .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) . [أفرد] على اللفظ يعنى المشركين كفار مكة . (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) أى فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم . وليس المعنى أنهم لا يسمعون ولا يفقهون ، ولكن لما كانوا لا ينتفعون بما يسمعون ، ولا يتقادون إلى الحق كانوا بمنزلة من لا يسمع ولا يفهم . والأَكِنَّةُ الأَغْطِيَةُ جمع كَتَنَ مثل الأَسِنَّةِ والسَّنَانِ ، والأَعِنَّةِ والعَيْنَانِ . كَتَنَتِ الشَّيْءَ فى كِنِهه إذا صَتَّته فيه . وأَكَنَتِ الشَّيْءَ أَخْفَيْته . والكَّانَةُ معروفة . (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) عطف عليه أى تَقْلًا ؛ يقال منه : وَقَرْتُ أذْنةً (بفتح الواو) تَوَقَّرْتُ وَقَرًا أى صَمَمْتُ ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين . وقد وَقَرَّ الله أذْنةً يَقْرِها وَقَرًا ؛ يقال : اللهم قَرِ أذْنة . وحكى أبو زيد عن العرب : أذَّنْ موقورة على ما لم يُسَمَّ فاعله ؛ فعلى هذا وَقَرْتُ (بضم الواو) . وقراء طلحة بن مُصَرِّف « وَقَرًا » بكسر الواو ؛ أى جعل فى آذانهم ما سَدَّها عن استماع القول على التشبيه بوقر البعير ، وهو مقدار ما يطبق أن يحمل ، والوَقْرُ الحِمل ؛ يقال منه : نَحَلْتُ مَوْقِرًا ومَوْقِرَةً إذا كانت ذات ثمر كثير . ورجل ذُو قِرَةٍ إذا كان وقورًا بفتح الواو ؛ ويقال منه : وَقَرَّ الرجل (بضم القاف) وقارًا ، ووَقَّرَ (بفتح القاف) أيضًا .

قوله تعالى : (وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) أخبر الله تعالى بعنادهم لأنهم لما رأوا القمر منشقًا قالوا : سحرًا ، فأخبر الله عز وجل بردهم الآيات بغير حجة .

(١) الزيادة عن ابن عطية ؛ أبو حيان : وحده الضمير فى « يستمع » حلا على لفظ « من » وجمعه فى « على قلوبهم » حلا على معناها . (٢) يعنى جمعة السهام ، وقبيلة من مضر وبها سميت أرض الكنانة . (٣) فى ج : يفقهوه .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ ﴾ مجادلتهم قولهم : ناكلكون ما قتلتم ، ولا ناكلكون ما قتل الله ؛ عن ابن عباس . ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعني قريشا ؛ قال ابن عباس : قالوا للنضر بن الحرث : ما يقول محمد ؟ قال : أرى تحريك شفثيه وما يقول إلا أساطير الأولين ، مثل ما أحدثكم عن القرون الماضية ؛ وكان النضر صاحب قصص وأسفار ، فسمع أقاصيص في ديار العجم مثل قصة رُسْتَمَ وأسفنديار فكان يحدثهم . وواحد الأساطير أسطَار كَأبيات وأبائت ؛ عن الزجاج . قال الأخفش : واحدها أسطورة كأحدوثة وأحاديث . أبو عبيدة : واحدها أسطارة . النحاس : واحدها أسطور مثل عنكول . ويقال : هو جمع أسطَار ، وأسطار جمع سَطَر ؛ يقال : سَطَرَ وَسَطَرٌ . والسَطَر الشيء المتمد المؤلف كسطر الكتاب . القشيري : واحدها أسطير . وقيل : هو جمع لا واحد له كذاكير وعَبَادِيد وأبائيل (١) أى ما سطره الأولون في الكتب . قال الجوهرى وغيره : الأساطير الأباطيل والترهات . قلت : أشدنى بعض أشيائى :

تَطَاوَلَ لَيْلِي وَأَعْتَرَنِي وَسَاوِسِي * لَآتٍ أَتَىٰ بِالترَّهَاتِ الْأَبَاطِيلِ

قوله تعالى : وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْعَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ ﴾ النهى الزجر ، والنأى البعد ، وهو عام في جميع الكفار أى ينهون عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وينأون عنه ؛ عن ابن عباس والحسن . وقيل : هو خاص بأبى طالب ينهى الكفار عن أذية محمد صلى الله عليه وسلم ، ويتباعد عن الإيمان به ؛ عن ابن عباس أيضا . وروى أهل السير قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج إلى الكعبة يوما وأراد أن يصلى ، فلما دخل في الصلاة قال أبو جهل

(١) كذا في أوب وهوك . وفي زوع : أتياب وأنايب . وكلاهما جمع وجمع الجمع فليأمل .

(٢) المشكول : المذق ، وقيل : الشمراخ وهو ما عليه البسر من عيدان الكجاسة .

(٣) العبادة والمعابد بلا واحد من لفظهما : الفرق من الناس ، والخليل الداهيون في كل وجه ، والآكام والطرق البعيدة .

— لعنه الله — : من يقوم إلى هذا الرجل فيفسد عليه صلاته . فقام ابن الزُّبَيْرِ فَأَخَذَ قَرْنًا
ودمَا فَلَطَّخَ بِهِ وَجْهَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَأَنْقَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ ، ثُمَّ أَتَى
أَبَا طَالِبٍ عَمَّهُ فَقَالَ : ” يَا عَمُّ أَلَا تَرَى إِلَى مَا فَعَلَ بِي “ فقال أبو طالب : من فعل هذا بك ؟
فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عبد الله بن الزُّبَيْرِ ؛ فقام أبو طالب ووضع سيفه على
عاتقه ومشى معه حتى أتى القوم ؛ فلما رأوا أبا طالب قد أقبل جعل القوم ينهضون ؛ فقال
أبو طالب : والله لئن قام رجل لجللته بسيفي فقعدهوا حتى دنا إليهم ، فقال : يا بني من
الفاعل بك هذا ؟ فقال : ” عبد الله بن الزُّبَيْرِ “ ؛ فَأَخَذَ أَبُو طَالِبٍ قَرْنًا ودمَا فَلَطَّخَ بِهِ
وجوهم ولحاهم وثيابهم وأساء لهم القول ؛ فترلت هذه الآية « وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ »
فقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” يَا عَمُّ نَزَلَتْ فِيكَ آيَةٌ “ قال : وما هي ؟ قال : ” تمنع قريشا
أن تؤذيني وتأتي أن تؤمن بي “ فقال أبو طالب :

وَاللَّهِ لِنَ يَصْلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ * حَتَّى أُوسِدَ فِي التُّرَابِ دَفِينًا
فَأَصْدَعَ بِأَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غَضَاضَةً * وَابْشُرْ بِذَلِكَ وَقَرَّرْ مِنْكَ عُيُونًا
وَدَعَوْتَنِي وَزَعَمْتَ أَنَّكَ نَاصِحِي * فَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ قَبْلُ أَمِينًا
وَعَرَضْتَ دِينًا قَدْ عَرَفْتُ بِأَنَّهُ * مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينًا
لَوْلَا الْمَلَامَةُ أَوْ حِذَارُ مَسَبَّةٍ * لَوْ جَدَّيْنِي سَمَحًا بِذَلِكَ يَقِينًا^(١)

فقالوا : يا رسول الله هل تنفع أبا طالب نصرته ؟ قال : ” نعم دفع عنه بذاك الغلّ ولم يُقَرَّنْ^(٢)
مع الشياطين ولم يدخل في جُبِّ الحيات والعقارب إنما عذابه في نعلين من نار [في رجله]
يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاغُهُ فِي رَأْسِهِ وَذَلِكَ أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا “ . وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ « قَاصِرٌ
كَمَا صَبَّرَ أُولُو الْقُرْآنِ مِنَ الرُّسُلِ »^(٣) . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله
عليه وسلم لعنه : ” قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة “ قال : لولا تُعَيَّرَنِي قريش
يقولون : إنما حمله على ذلك الجَزَعُ لأُفَرِّقَ بها عينك ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِنَّكَ لَا تُهْدَى
مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ »^(٤) كَذَا الرواية المشهورة « الجَزَعُ » بالحم والزاى ومعناه

(١) في الواحدى وغيره : مينا . (٢) من جردك وع وزود . (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٢٠ .

(٤) راجع ج ١٣ ص ٢٩٩ .

الخوف . وقال أبو عبيد^(١) : « الخرع » بالخاء المنقوطة والراء المهملة . [قال] يعني الضعف والخور ، وفي صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهون أهل النار عذابا أبو طالب وهو متعل بنغلين من نار يغلى منها دماغه » . وأما عبد الله ابن الزبيري فإنه أسلم عام الفتح وحسن إسلامه ، واعتذر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل عذره ، وكان شاعرا مجيدا ، فقال يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ، وله في مدحه أشعار كثيرة ينسخ بها ما قد مضى في كفره ، منها قوله :

مَنَعَ الرُّقَادَ بَلَابِلٌ وَمُحُومٌ • وَاللَّيْلُ مُتَعَلِّجُ الرِّوَاقِ بِهَيْمٍ
 مِمَّا أَتَانِي أَنْتَ أَحْمَدُ لَأَمْنِي • فِيهِ فَيْتٌ كَأَنِّي مَحْمُومٌ
 يَا خَيْرَ مَنْ حَمَلْتُ عَلَى أَوْصَالِهَا • عَيْرَانَهُ^(٢) سُرُحُ الْيَدَيْنِ غُشُومٌ
 لَأَنِّي لَمُعْتَذِرٌ إِلَيْكَ مِنَ الَّذِي • أَسَدَيْتُ إِذْ أَنَا فِي الضَّلَالِ أَهْمٌ
 أَيَّامٌ تَأْمُرُنِي بِأَغْوَى خُطْيَةٍ • سَهْمٌ وَتَأْمُرُنِي بِهَا تَحْزُومٌ
 وَأَمَدٌ أَسْبَابَ الرَّدَى وَيَقُودُنِي • أَمْرُ النُّصَاوَةِ وَأَمْرُهُمْ مَشْتُومٌ
 فَالْيَوْمَ آمَنَ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ • قَلْبِي وَمُحِطِي هَذِهِ مَحْرُومٌ
 مَضَيْتِ الْعَدَاوَةَ فَانْقَضَتْ أَسْبَابُهَا • وَأَتَتْ أَوَاصِرَ بَيْنِنَا وَحُلُومٌ
 فَاعْفُ رِفْدِي لَكَ وَالِدَايَ كِلَاهُمَا • زَلَّيْ^(٣) فَإِنَّكَ رَاحِمٌ مَرْحُومٌ
 وَعَلَيْكَ مِنْ سِمَةِ الْمَلِكِ عَلَامَةٌ • نُورٌ أَغْرُ وَخَاتَمٌ مَحْنُومٌ
 أَعْطَاكَ بَعْدَ حُبِّهِ بُرْهَانَهُ • شَرَفًا وَبُرْهَانًا إِلَهًا عَظِيمٌ
 وَلَقَدْ شَهِدْتُ بِأَنَّ دِينَكَ صَادِقٌ • حَقًّا وَأَنَّكَ فِي الْعِبَادِ جَسِيمٌ
 وَاللَّهُ يُشْهَدُ أَنَّ أَحْمَدَ مُصْطَفَى • مُسْتَقْبَلٌ فِي الصَّالِحِينَ كَرِيمٌ
 قُرْمٌ^(٤) عَلَا بِنْيَانُهُ مِنْ هَاشِمٍ • فَرَعٌ تَمَكَّنَ فِي الدَّرَى وَأَرُومٌ

(١) في كوفي: أبو عبيدة . (٢) من جوك وبوزو . (٣) الناقة ذات السرعة والنشاط ،

والناقة الصلبة . راجع ج ٥ ص ٢٠٦ . (٤) في بروجوك وبوزو : وارحم . (٥) السيد العظيم .

وقيل : المعنى « يَنْهَوْنَ عَنْهُ » أى هؤلاء الذين يستمعون ينهون عن القرآن « وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ » .
عن قتادة ؛ فالهاء على القولين الأولين فى « عنه » للنبي صلى الله عليه وسلم ، وعلى قول قتادة
للقرآن . (وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) « إن » نافية أى وما يهلكون إلا أنفسهم بإصرارهم
على الكفر ، وحملهم أوزار الذين يصدونهم .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَّا نُرَدُّ^(١)
وَلَا نُنْكَذَّبُ بِعَايَةِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ) [أى إذ] وَقَفُوا غَدًا ، و « إذ » قد تستعمل
فى موضع « إذا » و « إذا » فى موضع « إذ » وما سيكون فكأنه كان ؛ لأن خبر الله تعالى حق
وصدق ، فهذا عبر بالماضى . ومعنى « إِذْ وَقَفُوا » حبسوا يقال : وَقَفْتُهُ وَقَفًا فَوْقًا وَقُوفًا .
وقرأ ابن السَّمِيعِ « إِذْ وَقَفُوا » بفتح الواو والقاف من الوقوف . « عَلَى النَّارِ » أى هم
فوقها على الصراط وهى تحتهم . وقيل : « على » بمعنى الباء ؛ أى وَقَفُوا بقربها وهم يُعَايِنُونَهَا .
وقال الضحاك : جُمِعُوا ؛ يعنى على أبوابها . ويقال : وَقَفُوا على مَتْنِ جَهَنَّمَ والنار تحتهم .
وفى الخبر : أن الناس كلهم يُوقَفُونَ على مَتْنِ جَهَنَّمَ كأنها مَتْنٌ^(٢) إِهَالَةٌ ، ثم يُنَادِى مُنَادٍ خُذْ
أَصْحَابَكَ وَدَعِ أَصْحَابِي . وقيل : « وَقَفُوا » دخلوها — أعادنا الله منها — فعلى بمعنى « فى »
أى وَقَفُوا فى النار . وجواب « لو » محذوف ليذهب الوهم إلى كل شئ فيكون أبلغ
فى التخويف ؛ والمعنى : لو تراهم فى تلك الحال لرأيت أسوأ حال ، أو لرأيت منظرًا هائلًا ،
أو لرأيت أمرًا عجبًا وما كان مثل هذا التقدير .

قوله تعالى : (فَقَالُوا يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُنْكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بالرفع
فى الأفعال الثلاثة عطفًا قراءة أهل المدينة والكسائى ؛ وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بالضم^(٣) .
ابن عامر على رفع « نُنْكَذَّبُ » ونصب « وَنَكُونُ » وكله داخل فى معنى التنى ؛ أى تَمَنُّوا الرَّدَّ

(١) من ب وجوع وى . (٢) الإهالة الشحم المذاب ؛ ومن الإهالة ظهرها إذا سكبت فى الإناء .
فتب سكون جهنم قبل أن يصير فيها الكفار بذلك . « اللسان » . (٣) أى بالرفع فى كلها كما فى ابن عطية .

وَالَّذِينَ يَكْذِبُونَ وَأَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . واختار سيويه القطع في « ولا نكذب » فيكون غير داخل في التثنية ؛ المعنى : ونحن لا نكذب على معنى الثبات على ترك التكذيب ؛ أى لا نكذب رُدِّدنا أو لم نُرد؛ قال سيويه : وهو مثل قوله دغى ولا أعود أى لا أعود على كل حال تركتى أو لم تركنى . وأستدل أبو عمرو على خروجه من التثنية بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ » لأن الكذب لا يكون في التثنية إنما يكون في الخبر . وقال من جعله داخلا في التثنية : المعنى وإني لم أكذبون في الدنيا في إنكارهم البعث وتكذيبهم الرسل . وقرأ حمزة وحفص بنصب « نكذب » و « نكون » جوابا للتثنية ؛ لأنه غير واجب ، وهما داخان في التثنية على معنى أنهم تمتوا الرد وترك التكذيب والكون مع المؤمنين . قال أبو إسحق : معنى « ولا نكذب » أى إن رُدِّدنا لم نكذب . والنصب في « نكذب » و « نكون » بإضمار « أَنْ » كما ينصب في جواب الاستفهام والأمر والنهى والعرض ؛ لأن جميعه غير واجب ولا واقع بعد ، فينصب الجواب مع الواو كأنه عطف على مصدر الأول ؛ كأنهم قالوا : يا ليتنا يكون لنا ردٌّ ، وانتفاء من الكذب ، وَكَوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ فحُملا على مصدر « رُدِّدنا » لا انقلاب المعنى إلى الرفع ، ولم يكن بد من إضمار « أَنْ » فيه يتم النصب في الفعلين . وقرأ ابن عامر « وَتَكُونُ » بالنصب على جواب التثنية كقولك : ليتك تصير إلينا ونكرمك ، أى ليت مصيرك يقع وإكرامنا يقع ، وأدخل الفعلين الأولين في التثنية ، أو أراد : ونحن لا نكرمك على القطع على ما تقدم ؛ يحتمل . وقرأ ابن عباس « وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا أَبَدًا » . وعنه وابن مسعود « يَا لَيْتَنَّا رُدُّدٌ فَلَا نُكْذِبُ » بالفاء والنصب ، والفاء ينصب بها في الجواب كما ينصب بالواو ؛ عن الزجاج . وأكثر البصريين لا يميزون الجواب إلا بالفاء .

قوله تعالى : بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحْضِنُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٧﴾

(١) في ك . (٢) كذا في الأصول ؛ والذي في البحر : وقرأ ابن عباس « فلا نكذب بآيات ربنا أبدا » .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ بل إضراب عن تمنيم وادعائهم الإيمان لو رُدُّوا . واختلفوا في معنى « بَدَأَ لَهُمْ » على أقوال بعد تعيين من المراد ؛ فقيل : المراد المنافقون لأن آسم الكفر مشتمل عليهم ، فعاد الضمير على بعض المذكورين ؛ قال النحاس : وهذا من الكلام العذب الفصيح . وقيل : المراد الكفار وكانوا إذا وعظهم النبي صلى الله عليه وسلم خافوا وأخفوا ذلك الخوف لئلا يَفُظْنَ بهم ضعفائهم ، فيظهر يوم القيامة ؛ ولهذا قال الحسن : « بَدَأَ لَهُمْ » أى بدا لبعضهم ما كان يُخَفِّيه عن بعض . وقيل : بل ظهر لهم ما كانوا يمحذونه من الشُّرك فيقولون : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » فينطق الله جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر فذلك حين « بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ » . قاله أبو روق^(١) . وقيل : « بَدَأَ لَهُمْ » ما كانوا يكتُمونه من الكفر؛ أى بدت أعمالهم السيئة كما قال : « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ »^(٢) . قال المبرد : بدا لهم جزاء كفرهم الذى كانوا يخفونه . وقيل : المعنى بل ظهر للذين اتبعوا الغُواة ما كان الغُواة يخفون عنهم من أمر البعث والقيامة ؛ لأن بعده « وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ » . قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا ﴾ قيل : بعد معاناة العذاب . وقيل : قبل معانيته . ﴿ لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ أى لصاروا ورجعوا إلى ما نهوا عنه من الشُّرك لعلم الله تعالى فيهم أنهم لا يؤمنون ، وقد عين إبليس ما عين من آيات الله ثم عاند . قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ إخبار عنهم ، وحكاية عن الحال التى كانوا عليها فى الدنيا من تكذيبهم الرسل ، وإنكارهم البعث ؛ كما قال : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ »^(٣) فجعله حكاية عن الحال الآتية . وقيل : المعنى وإنهم لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين . وقرأ يحيى ابن وثاب « وَلَوْ رُدُّوا » بكسر الراء ؛ لأن الأصل رُدُّوا فنقلت كسرة الدال على الراء .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾

(١) أبو روق : (يفتح الراء وسكون الواو بعدها فاف) هو عطية بن الحرث الهمداني الكوفي ؛ ذكره بن سعد فى الطبقة الخامسة وقال : هو صاحب التفسير . (التهذيب) . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٦٤ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٩٩ .

قوله تعالى : (وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا) ابتداء وخبر و « إن » نافية « وَمَا نَحْنُ »
« نحن » أسم « ما » و (مَبْعُوثِينَ) خبرها ، وهذا ابتداء إخبار عنهم عما قالوه في الدنيا . قال
ابن زيد : هو داخل في قوله : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » « وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا
حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » أى لعادوا إلى الكفر ، واشتغلوا بلذة الحال وهذا يحمل على المعاند كما بيناه
في حال إبليس ، أو على أن الله يلبس عليهم بعد ما عرفوا ، وهذا شائع في العقل .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ الْإِنْسَ هَذَا بِالْحَقِّ
قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ يَقُولُوا عَلَى رَبِّهِمْ) « وَقِفُوا » أى حُسبوا « عَلَى رَبِّهِمْ »
أى على ما يكون من أمر الله فيهم . وقيل : « على » بمعنى « عند » أى عند ملائكته
وجزائه ، وحيث لا سلطان فيه لغير الله عز وجل ، تقول : وقفت على فلان أى عنده ،
وجواب « لو » محذوف لعظم شأن الوقوف . (قَالَ الْإِنْسَ هَذَا بِالْحَقِّ) تقرير وتوبيخ أى
أليس هذا البعث كائنا موجودا ؟ ! (قَالُوا بَلَىٰ) ويؤكدون اعترافهم بالقسم بقولهم :
(وَرَبَّنَا) . وقيل : إن الملائكة تقول لهم بأمر الله أليس هذا البعث وهذا المذاب حقا ؟
فيقولون : « بَلَىٰ وَرَبَّنَا » إنه حق . (قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ) .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ
السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرْتَنَّا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ
عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) قيل : بالبعث بعد الموت وبالجزاء ،
دليله قوله عليه السلام : « مَنْ حَلَفَ عَلَىٰ عَيْنٍ كَاذِبَةٍ لَيَقْطَعَ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لِقَىٰ اللَّهَ وَهُوَ
عليه غضبان » أى لقي جزاءه ، لأن من غضب عليه لا يرى الله عند مثبتي الرؤية ، ذهب

إلى هذا القفال وغيره ؛ قال القشيري : وهذا ليس بشيء ؛ لأن حمل اللقاء في موضع على الجزء للدليل قائم لا يوجب هذا التأويل في كل موضع ، فليحمل اللقاء على ظاهره في هذه الآية ؛ والكفار كانوا ينكرون الصانع ، ومنكر الرؤية منكر للوجود ! .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ﴾ سميت القيامة بالساعة لسرعة الحساب فيها . ومعنى « بغتة » فجأة ؛ يقال : بَغْتَهُمُ الْأَمْرُ يَبْغَتْهُمْ بَغْتًا وَبَغْتَةً . وهي نصب على الحال ، وهي عند سيبويه مصدر في موضع الحال ، كما تقول : قتلته صَبْرًا . وأنشد :
 فَلَا يُبَلِّغُنِي مَا حَمَلْنَا وَلَيْدَنَا * عَلَى ظَهْرِ مَحْبُوكٍ ظِلَاءٍ مَقَاصِلُهُ
 ولا يجوز سيبويه أن يقاس عليه ؛ لا يقال : جاء فلان سُرْعَةً .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا ﴾ وقع النداء على الحسرة وليست بمنادى في الحقيقة ، ولكنه يدل على كثرة التحسر ، ومثله بالعجب وبالرخاء وليس بمنادين في الحقيقة ، ولكنه يدل على كثرة التعجب والرخاء ؛ قال سيبويه : كأنه قال يا عجبُ تعالَ فهذا زمن إتيانك ؛ وكذلك قولك يا حسرتي [أى يا حسرتنا] تعالِ فهذا وقتك ؛ وكذلك مالا يصح نداؤه يجري هذا المجرى ، فهذا أبلغ من قولك تعجبت . ومنه قول الشاعر :
 * يَا عَجْبًا مِنْ رَحِيلِهَا الْمُتَحَمِّلِ *
 (٣)

وقيل : هو تنبيه للناس على عظيم ما يحل بهم من الحسرة ؛ أى يأيها الناس تنبهوا على عظيم ما بى من الحسرة ، فوقع النداء على غير المنادى حقيقة ؛ كقولك : لا أرينك ها هنا . فيقع النهى على غير المنهى في الحقيقة .

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، والشاهد فيه قوله : (لأيا بلائى) ونصبه على المصدر الموضوع في موضع الحال ، والتقدير حملنا وليدنا بطينتين ملتين . وصف فرسا بالنشاط وشدة الخلق فيقول : إذا حملنا السلام عليه ليصيد امتنع لنشاطه فلم نحمله إلا بعد إبطاء وجهه ؛ واللاى الإبطاء ، المحبوك الشديد الخلق ، والظاء هنا القليلة اللحم — وهو المحمود منها — وأصل الظلمة العطش . (شواهد سيبويه) . (٢) م ب ج ، ك ، ع .
 (٣) شطريت من معلقة امرئ القيس وصرده : * ويوم عقرت المذارى مطيبي *

قوله تعالى : ﴿ عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ﴾ أى فى الساعة ، أى فى التقدمة لها ، عن الحسن .
 و « فَرَّطْنَا » معناه ضيعنا وأصله التقدّم ، يقال : فَرَطَ فلان أى تقدّم وسبق إلى الماء ،
 ومنه « أنا فَرَطُكم على الخوض » . ومنه الفَارِط أى المتقدّم للقاء ، ومنه — فى الدعاء
 للصبي — اللهم اجعله فَرَطًا لأبويه ، فقولهم : « فَرَّطْنَا » أى قدمنا العجز . وقيل :
 « فَرَّطْنَا » أى جعلنا غيرنا الفَارِط السابق لنا إلى طاعة الله وتخلّفنا . « فيها » أى فى الدنيا
 بترك العمل للساعة . وقال الطبري : (الهاء) راجعة إلى الصّفقة ، وذلك أنهم لما تبيّن لهم
 خسران صفتهم ببيعهم الإيمان بالكفر ، [والآخرة بالدنيا] ^(١) ، « قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا
 فِيهَا » أى فى الصّفقة ، وترك ذكرها لدلالة الكلام عليها ، لأن الخسران لا يكون إلا فى صفة
 بيع ، دليله قوله : « فَمَا رَاحَتْ بِجَارِهِمْ » . وقال السدي : على ما ضيعنا أى من عمل
 الجنة . وفى الخبر عن أبى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية قال :
 « يرى أهل النار منازلهم فى الجنة فيقولون : « يَا حَسْرَتَنَا » » .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ ﴾ أى ذنوبهم جمع وِزْر . ﴿ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾ مجاز
 وتوسّع وتشبيه بمن يحمل ثِقَلًا ، يقال منه : وَزَرَ يَزِرُ ، وَوَزَرَ يُوْزَرُ فهو وازرٌ وموزورٌ ، وأصله
 من الوزر وهو الجبل . ومنه الحديث فى النساء اللواتى خرجن فى جنازة « أرجعن موزورات
 غير ماجورات » قال أبو عبيد : والعامة تقول : « مازورات » كأنه لا وجه له عنده ، لأنه
 من الوزر . قال أبو عبيد : ويقال للرجل إذا بسط ثوبه فجعل فيه المتاع أحمل وزرك أى
 ثقلك . ومنه الوزير لأنه يحمل أثقال ما يُسند إليه من تدبير الولاية : والمعنى أنهم لزمهم
 الأثام فصاروا مثقلين بها . ﴿ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴾ أى ما أسوأ الشيء الذى يحملونه .

قوله تعالى : وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ
 لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾

فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَهْوٌ ﴾ أى لقصر مدتها كما قال :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كَأَحْلَامٍ نَائِمٍ * وما خيرُ عيشٍ لا يكونُ بدائمٍ
تَنَامُلٌ إِذَا مَا نَلْتَ بِالْأُمَيْسِ لَذَّةٌ * فافنيتها هل أنت إلا كالحلم

وقال آخر :

فَاعْمَلْ عَلَى مَهَلٍ فَإِنَّكَ مَيِّتٌ * وأكدخ لنفسك أيها الإنسانُ
فَكَأَنَّ مَا قَدْ كَانَ لَمْ يَكُ إِذْ مَضَى * وَكَأَنَّ مَا هُوَ كَأَنَّ قَدْ كَانَ ^(١)

وقيل : المعنى متاع الحياة الدنيا لعب وهوى ، أى الذى يشتهونه فى الدنيا لا عاقبة له ، فهو بمنزلة اللعب واللهو . ونظر سليمان بن عبد الملك فى المرأة فقال : أنا الملك الشاب ؛ فقالت له جارية له :

أَنْتَ نِعَمَ الْمَتَاعِ لَوْ كُنْتَ تَبَقَى * غير أن لا بقاء للإنسان
ليس فيما بدا لنا منك عيبٌ * كان فى الناس غير أنك فانى ^(٢)

وقيل : معنى «لَعِبٌ وَهْوٌ» باطل وغرور، كما قال : « وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ » ^(٣)
فالمقصود بالآية تكذيب الكفار فى قولهم : « إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » . واللعب معروف ، والتلعب الكثرة اللعب ، والمَلْعَب مكان اللَّعِب ؛ يقال : لَعِبَ يَلْعَبُ . واللهو أيضا معروف ، وكل ما شغلك فقد اَهْلَاكَ ، وهَوَتْ من اللهو ، وقيل : أصله الصَّرف عن الشيء ؛ من قولهم : هَلَيْتُ عنه ؛ قال المهدي : وفيه بُعْدٌ ؛ لأن الذى معناه الصَّرف لانه ياء بدليل قولهم : لَهْيَانٌ ، ولام الأول واو .

الثانية — ليس من اللهو واللعب ما كان من أمور الآخرة ، فإن حقيقة اللعب ما لا ينتفع به واللهو ما يلهى به ، وما كان مرادا للآخرة خارج عنهما ؛ وذم رجل الدنيا عند علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقال علي : الدنيا دار صدق لمن صدَّقها ، ودار نجاة لمن فهِم عنها ، ودار غنى لمن تزود منها . وقال محمود الزواق :

(١) فيه إقواء . (٢) فى هامش ب : عابه الناس . (٣) راجع ج ١٧ ص ٢٥٥ .

(٤) فى ك : تجارة .

لَا تُتَّبِعِ الدُّنْيَا وَأَيَّامَهَا • دَمَا وَإِنْ دَارَتْ بِكَ الدَّائِرَةُ
 مِنْ شَرِّ الدُّنْيَا وَمِنْ فَضْلِهَا • أَنْ يَهِيَ تُسْتَدْرَكُ الْآخِرَةُ

وروى أبو عمر بن عبد البر عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان فيها من ذكر الله أو أدى إلى ذكر الله والعالم والمتعلم
 شريكان في الأجر وسائر الناس همج لا خير فيه" وأخرجه الترمذي عن أبي هريرة وقال :
 حديث حسن غريب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من هَوَانِ الدُّنْيَا
 عَلَى اللَّهِ أَلَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِرُكْبَتِهَا" . وروى الترمذي عن سهل بن
 سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة
 ماسق كافرا منها شربة ماء" . وقال الشاعر :

(١) تَسْمَعُ مِنَ الْأَيَّامِ إِنْ كُنْتَ حَازِمًا • فَإِنَّكَ مِنْهَا يَبِينُ نَاهٍ وَأَمِيرٍ
 إِذَا أَبْقَتِ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ دِينَهُ • فَمَا فَاتَ مِنْ شَيْءٍ فَلَيْسَ بِضَائِرٍ
 وَلَنْ تَعْدَلَ الدُّنْيَا جَنَاحَ بَعُوضَةٍ • وَلَا وَزْنَ زِفٍّ مِنْ جَنَاحِ لَطَائِرٍ
 فَمَا رَضِيَ الدُّنْيَا ثَوَابَ الْمُؤْمِنِ • وَلَا رَضِيَ الدُّنْيَا جَزَاءَ الْكَافِرِ

وقال ابن عباس : هذه حياة الكافر لأنه يزجيها في غرور وباطل ، فأما حياة المؤمن فتنتطوى
 على أعمال صالحة ، فلا تكون لها ولعبا .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ ﴾ أي الجنة لبقائها ، وسميت آخرة لتأخرها عنا ، والدنيا
 لدنوتها منا .

وقرأ ابن عامر « وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ » بلام واحدة ، والإضافة على تقدير حذف المضاف
 وإقامة الصفة مقامه ، التقدير : ولداد الحياة الآخرة . وعلى قراءة الجمهور « وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ »
 اللام لام الابتداء ، ورفع الدار بالابتداء ، وجعل الآخرة نعتا لها والخبر « خَيْرٌ لِلَّذِينَ » يقويه

(١) كذا في الأصول . وهو المعنى المراد . وفي ط الأول : تمتع . (٢) الزف (بالكسر) : صغير الريش ،
 وخص بعضهم به ريش النعام ، وورد في أدب الدنيا والدين (وزن ذر) . (٣) كذا في الأصول . بل الدنيا
 جزاء الكافر لقوله عليه الصلاة والسلام "الدنيا مجن المؤمن وجهه الكافر" . (٤) يزجي الأيام يداؤها .

« تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ » (١١) « وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَمِيَ الْحَيَوَانُ » فأتت الآخرة صفة للدار فيها .
 (لِلَّذِينَ يَقُولُونَ) أى الشرك . (أَفَلَا يَعْلَمُونَ) قرئ بالياء والتاء ؛ أى أفلا يعلمون أن الأمر
 هكذا فيزهدوا في الدنيا . والله أعلم .

قوله تعالى : قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ
 وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٣٣) وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ
 فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ
 وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّنَا الْمُرْسَلِينَ (٣٤)

قوله تعالى : (قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ) كسرت « إِنْ » لدخول اللام .
 قال أبو ميسرة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرَّ بأبي جهل وأصحابه فقالوا : يا محمد والله
 ما نُكذِّبُكَ وإنك عندنا لصادق ، ولكن نُكذِّب ما جئت به ؛ فترلت هذه الآية (فَأَنَّهُمْ
 لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) ثم أنسه بقوله : (وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ
 قَبْلِكَ) الآية . وقرئ « يُكَذِّبُونَكَ » ؛ مخففاً ومشدداً ؛ قيل : هما بمعنى واحد كحزنته وأحزنته ؛
 وأختار أبو عبيد قراءة التخفيف ، وهى قراءة على رضى الله عنه ؛ وروى عنه أن أبا جهل
 قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إنا لا نُكذِّبُكَ ولكن نُكذِّب ما جئت به ؛ فأنزل الله عز وجل
 « فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » . قال النحاس : وقد خولف أبو عبيد فى هذا . وروى : لا نُكذِّبُكَ .
 فأنزل الله عز وجل : « لَا يُكَذِّبُونَكَ » . ويقوى هذا أن رجلاً قرأ على ابن عباس « فَأَنَّهُمْ
 لَا يُكَذِّبُونَكَ » مخففاً فقال له ابن عباس : « فَأَنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » ؛ لأنهم كانوا يسمون
 النبي صلى الله عليه وسلم الأمين . ومعنى « يُكَذِّبُونَكَ » عند أهل اللغة ينسبونك إلى
 الكذب ، ويردّون عليك ما قلت . ومعنى « لَا يُكَذِّبُونَكَ » أى لا يحدونك تأتى بالكذب ؛
 كما تقول : أكذبتُه وجدته كذّاباً ، وأبخلته وجدته بخيلاً ، أى لا يحدونك كذّاباً إن تدبروا
 ما جئت به . ويحوز أن يكون المعنى : لا يشبهون عليك أنك كاذب ؛ لأنه يقال : أكذبتُه

إذا احتجبت عليه وبيئت أنه كاذب . وعلى التشديد : لا يكذبونك بحجة ولا برهان ؛ ودل على هذا ﴿ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ . قال النحاس : والقول في هذا مذهب أبي عبيد ، واحتجاجه لازم ؛ لأن عليا كرم الله وجهه هو الذي روى الحديث ، وقد صرح عنه أنه قرأ بالتخفيف ؛ وحكى الكسائي عن العرب : أكذبت الرجل إذا أخبرت أنه جاء بالكذب ورواه ، وكذبت إذا أخبرت أنه كاذب ؛ وكذلك قال الزجاج : كذبت إذا قلت له كذبت ، وأكذبت إذا أردت أن ما أتى به كذب .

قوله تعالى : ﴿ فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا ﴾ أى فاصبر كما صبروا . ﴿ وَأَوْدُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرًا ﴾ أى عوننا ، أى فسيأتيك ما وعدت به . ﴿ وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ﴾ مبين لذلك النصر ؛ أى ما وعد الله عز وجل به فلا يقدر أحد أن يدفعه ؛ لا ناقض لحكمه ، ولا خلف لوعده ؛ و « لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » ^(١) « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » ^(٢) « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ . إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ . وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْعَالِيُونَ » ^(٣) « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » . ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ فاعل « جاءك » مضمرة المعنى : جاءك من نبي المرسلين نبياً . قوله تعالى : وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْتُطِعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْبًا فِي السَّمَاءِ فَتَاتِيهِمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْخَاطِلِينَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ ﴾ أى عظم عليك إعراضهم وتوليم عن الإيمان . ﴿ فَإِنْ أُسْتُطِعْتَ ﴾ قدرت ﴿ أَنْ تَبْتَغِيَ ﴾ تطلب ﴿ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى سرّاً ^(٤) ^(٥) تخلص منه إلى مكان آخر ، ومنه النافقاء لمحجر اليربوع ، وقد تقدم في « البقرة » بيانه ، ومنه المتافق وقد تقدم . ﴿ أَوْ سُلْبًا ﴾ معطوف عليه ، أى سببا إلى السماء ؛ وهذا تمثيل ؛ لأن السلم الذى يُرتقى عليه سبب إلى الموضع ، وهو مذكر ، ولا يُعرف ما حكاه الفراء من تأنيث السلم . قال قتادة : السلم الدرج . الزجاج : وهو مشتق من السلامة كأنه يسلمك إلى الموضع الذى

(١) راجع ج ٩ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٢٢ و ١٣٩ (٣) راجع ج ١٧ ص ٣٠٦

(٤) راجع ج ١ ص ١٧٨ (٥) في ك : « بناؤه » . (٦) في ك : « لأنه » .

تريد . (فَتَأْتِيَهُمْ يَأْيَةٌ) عطف عليه أى ليؤمنوا فافعل ؛ فأُضْمِرَ الجواب لعلم السامع . أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ألا يشتد حزنه عليهم إذا كانوا لا يؤمنون ؛ كما أنه لا يستطيع هداهم . (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى) أى لخلقهم مؤمنين وطبعهم عليه ؛ بين تعالى أن كفرهم بمشيئة الله رذا على القدرية . وقيل المعنى : أى لأراهم آية تضطرهم إلى الإيمان ، ولكنه أراد عز وجل أن يثيب منهم من آمن ومن أحسن . (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) أى من الذين أشد حزنهم وتحسروا حتى أخرجهم ذلك إلى الجزع الشديد ، وإلى ما لا يحل ؛ أى لا تحزن على كفرهم فتقارب حال الجاهلين . وقيل : الخطاب له والمراد الأمة ؛ فإن قلوب المسلمين كانت تضيق من كفرهم وإذا بهم .

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) ﴿٣٦﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) أى سماع إصغاء وتفهم وإرادة الحق ، وهم المؤمنون الذين يقبلون ما يسمعون فينتفعون به ويعملون ؛ قال معناه الحسن ومجاهد ، وتم الكلام . ثم قال : (وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ) وهم الكفار ؛ عن الحسن ومجاهد ؛ أى هم بمنزلة الموتى فى أنهم لا يقبلون ولا يصغون إلى حجة . وقيل : الموتى كل من مات . « يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » أى للحساب ؛ وعلى الأول بعثهم هدايتهم إلى الإيمان بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم . وعن الحسن : هو بعثهم من شركهم حتى يؤمنوا بك يا محمد — يعنى عند حضور الموت — فى حال الإلحاح فى الدنيا . قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) قال الحسن : « لولا » هاهنا بمعنى هلا ؛ وقال الشاعر :
(١)

تَعْدُونَ عَقْرَ النَّبِيِّ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ * بَنَى ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْفُ الْمُقْنَفَا

(١) هو الفرزدق يفتخر فى شعره بكرم أبيه غالب ، وعقره مائة ناقة فى معاقرة صميم بن وثيل الراجى فى موضع يقال له « صوار » على مسيرة يوم من الكوفة ولذلك يقول جرير أيضا :

وقد سرتى ألا تلت مجاشع * من المجد إلا ضريب بصوار

وبنو ضوطرى يقال لقوم إذا كانوا لا يفنون غنا .

وكان هذا منهم تمتنا بعد ظهور البراهين ؛ وإقامة الحجّة بالقرآن الذى عجزوا أن يأتوا بسورة مثله ، لما فيه من الوصف وعلم الغيوب . ^(١) (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أى لا يعلمون أن الله عز وجل إنما ينزل من الآيات ما فيه مصلحة لعباده ؛ وكان فى علم الله أن يخرج من أصلاهم أقواما يؤمنون به ولم يرد استئصالهم . وقيل : « وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أن الله قادر على إزالتها . الزجاج : طلبوا أن يجمعهم على الهدى أى جمع إلهاء .

قوله تعالى : وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالُكُمْ مَا قَرَرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ) تقدم معنى الدابة والقول فيه فى « البقرة » وأصله الصفة ؛ من دَبَّ يَدَبُّ فهو دَابٌّ إذا مشى مشيا فيه تَقَارَّبَ خَطُوهُ . (وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ) بخفض « طائر » عطفًا على اللفظ .

وقرأ الحسن وعبد الله بن أبى إسحق « وَلَا طَائِرٌ » بالرفع عطفًا على الموضع ، و « مِنْ » زائدة ، التقدير : وما دابة . « بِجَنَاحِهِ » تأكيد وإزالة للإبهام ؛ فإن العرب تستعمل الطيران لغير الطائر ؛ تقول للرجل : طَرَفَ حاجتي ؛ أى أَسْرَعُ ؛ فَذَكَرَ « بِجَنَاحِهِ » ليشتمحض القول فى الطير ، وهو فى غيره مجاز . وقيل : إن اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يعينه على الطيران ، ولو كان غير معتدل لكان يميل ؛ فأعلمنا أن الطيران بالجناحين و « مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ » . ^(٢) والجناح أحد ناحيتي الطير الذى يتمكن به من الطيران فى الهواء ، وأصله الميل إلى ناحية من النواحي ؛ ومنه جَنَحَتِ السفينة إذا مالت إلى ناحية الأرض لاصقة بها فوقفت . وطائر الإنسان عمله ؛ وفى التثنية « وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ » . ^(٣) (إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالُكُمْ) أى هم جماعات مثلكم فى أن الله عز وجل خلقهم ، وتكفل بأرزاقهم ، وعدل عليهم ، فلا يبنينى

(١) فى بوع : الرصف . وهو نظم الشيء . بعضه إلى بعض . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٦ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٥١ ، ص ٢٢٩ .

أن تظلموهم ، ولا تجاوزوا فيهم ما أمرتم به . و « دابة » تقع على جميع مادب ؛ وخص بالذكر ما في الأرض دون السماء لأنه الذي يعرفونه ويعاينونه . وقيل : هي أمثال لنا في التسبيح والدلالة ؛ والمعنى : وما من دابة ولا طائر إلا وهو يسبح الله تعالى ، ويدل على وحدانيته لو تأمل الكفار . وقال أبو هريرة : هي أمثال لنا على معنى أنه يحشر البهائم غذا ويقنص للبهائم من القرناء ثم يقول الله لها : كوني ترابا . وهذا اختيار الزجاج فإنه قال : « إِلَّا أُمِّ أَمْثَالُكُمْ » في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص ، وقد دخل فيه معنى القول الأول أيضا . وقال سفيان بن عيينة : أى ما من صنف من الدواب والطير إلا في الناس شبه منه ؛ فمنهم من يعدو كالأسد ، ومنهم من يشتره كالخنزير ، ومنهم من يعوى كالكلب ، ومنهم من يزهو كالطاوس ؛ فهذا معنى المماثلة . وأستحسن الخطابي هذا وقال : فإنك تعاشر البهائم والسباع فخذ حذرك . وقال مجاهد في قوله عز وجل : « إِلَّا أُمِّ أَمْثَالُكُمْ » قال : أصناف لمن أسماء تعرف بها كما تعرفون . وقيل غير هذا مما لا يصح من أنها مثلنا في المعرفة ، وأنها تحشر وتنعم في الجنة ، وتعوض من الآلام التي حلت بها في الدنيا وأن أهل الجنة يستأنسون بصورهم ؛ والصحيح « إِلَّا أُمِّ أَمْثَالُكُمْ » في كونها مخلوقة دالة على الصانع محتاجة إليه مرزوقة من جهته ، كما أن رزقكم على الله . وقول سفيان أيضا حسن ؛ فإنه تشبيه واقع في الوجود .

قوله تعالى : ﴿ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى في اللوح المحفوظ فإنه أثبت فيه ما يقع من الحوادث . وقيل : أى في القرآن أى ما تركنا شيئا من أمر الدين إلا وقد دللنا عليه في القرآن ؛ إما دلالة مبينة مشروحة ، وإما مجملة يتلقى بيانها من الرسول عليه الصلاة والسلام ، أو من الإجماع ، أو من القياس الذى ثبت بنص الكتاب ؛ قال الله تعالى : « وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ^(١) » وقال : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ^(٢) » وقال : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ^(٣) » فاجل في هذه الآية وآية « النحل » ما لم ينص عليه مما لم يذكره ، فصدق خبر الله بأنه ما فرط في الكتاب من شيء إلا ذكره ، إما تفصيلا وإما تاصيلا ؛ وقال : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ^(٤) » .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٦٤ ، ص ١٠٨ . (٢) راجع ج ١٨ ص ١٧ .

(٣) راجع ص ٦١ من هذا الجزء .

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ أي للجزاء، كما سبق في خبر أبي هريرة، وفي صحيح مسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ^(١) «لَتُؤَذَّنَ^(١) الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجُلحاء^(٢) من الشاة القرناء». ودل بهذا على أن البهائم تحشر يوم القيامة؛ وهذا قول أبي ذر وأبي هريرة والحسن وغيرهم، وروى عن ابن عباس؛ قال ابن عباس في رواية: حشر الدواب والطير موتها؛ وقاله الضحاك؛ والاول أصح لظاهر الآية والخبر الصحيح؛ وفي التذييل «وإذا ألحح حشرت^(٣)» وقول أبي هريرة فيما روى جعفر بن برقان عن يزيد ابن الأصم عنه: يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة، البهائم والدواب والطير وكل شيء؛ فيبلغ من عدل الله تعالى يومئذ أن يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول: «كُونِي تَرَابًا» فذلك قوله تعالى: «وَيَقُولُ الْكَافِرِيَّاءُ لَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا^(٤)». وقال عطاء: فإذا رأوا بني آدم وما هم عليه من الجزع قلن: الحمد لله الذي لم يجعلنا مثلكم، فلا جنة نرجو ولا نار نخاف؛ فيقول الله تعالى لمن: «كُنْ تَرَابًا» فينثني الكافر أن يكون ترابا. وقالت جماعة: هذا الحشر الذي في الآية يرجع إلى الكفار وما تخلل كلام معترض وإقامة حُجج؛ وأما الحديث فالمقصود منه التمثيل على جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص والاعتناء فيه حتى يفهم منه أنه لا بد لكل أحد منه، وأنه لا محيص له عنه؛ وعضدوا هذا بما في الحديث في غير الصحيح عن بعض رواته من الزيادة فقال: حتى يقاد للشاة الجُلحاء من القرناء، وللحجر لما ركب على الحجر، وللعود لما خدش العود؛ قالوا: فظهر من هذا أن المقصود منه التمثيل المفيد للاعتبار والتهويل، لأن الجمادات لا يعقل خطابها ولا ثوابها ولا عقابها، ولم يصبر إليه أحد من العقلاء، ومنخيله من جملة المعتوهين الأغبياء؛ قالوا: ولأن القلم لا يجرى عليهم فلا يجوز أن يؤاخذوا.

قلت: الصحيح القول الأول لما ذكرناه من حديث أبي هريرة، وإن كان القلم لا يجرى عليهم في الأحكام ولكن فيما بينهم يؤاخذون به؛ وروى عن أبي ذر قال: أنتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يا أبا ذر هل تدري فيما أنتطحتا؟» قلت:

(١) لتؤذن (يفتح الدال المشددة) وفي بعض النسخ بضمها؛ فالحقوق بالرفع على الأول والنصب على الثاني.

(٢) الجُلحاء: التي لا قرن لها.

(٣) راجع ج ١٩ ص ٢٢٧ و ص ١٨٦ .

(٤) برقان (بالكسر والضم) . (القاموس) .

لا . قال : " لكن الله تعالى يدري وسيقضى بينهما " وهذا نص ، وقد زدناه بيانا في كتاب « التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة » . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكِّرْ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَسْمَأُ اللَّهَ يُضْلِلْهُ وَمَن يَسْأُ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٠﴾ قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِن أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنتُمْ السَّاعَةُ أَغِيرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤١﴾ بَلْ لِيَاءُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤٢﴾**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُمْ وَبُكِّرْ)** ابتداء وخبر ، أى عِدِمُوا الانتفاع باسماهم وأبصارهم ؛ فكل أمة من الدواب وغيرها تهتدى لمصالحها والكفار لا يهتدون ؛ وقد تقدم في « البقرة » ^(١) . **(فِي الظُّلُمَاتِ)** أى ظلمات الكفر . وقال أبو علي : يجوز أن يكون المعنى « صم وبكم » في الآخرة ؛ فيكون حقيقة دون مجاز اللغة . **(مَن يَسْمَأُ اللَّهَ يُضْلِلْهُ)** دل على أنه شاء ضلال الكافر وأراد له لينفذ فيه عدله ؛ ألا ترى أنه قال : **(وَمَن يَسْأُ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)** أى على دين الإسلام لينفذ فيه فضله . وفيه إبطال لمذهب القدرية . والمشبهة راجعة إلى الذين كذبوا ، فمنهم من يضلّه ومنهم من يهديه .

قوله تعالى : **(قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ)** وقرأ نافع بتخفيف الهمزتين ، يلحق حركة الأولى على ما قبلها ، ويأتى بالثانية بين يين . وحكى أبو عبيد عنه أنه يسقط الهمزة ويعوض منها ألفا . قال النحاس : وهذا عند أهل العربية غلط عليه ؛ لأن الياء ساكنة والألف ساكنة ولا يجتمع ساكنان . قال مكّي : وقد روى عن ورش أنه أبدل من الهمزة ألفا ؛ لأن الرواية عنه أنه يمد الثانية ، والمد لا يمكن إلا مع البدل ، والبدل فرع عن الأصول ، والأصل أن تجعل

الهمزة بين الهمزة المفتوحة والألف؛ وعليه كل من خفف الثانية **ضِرْورْش**؛ وحسن جواز البديل في الهمزة وبمدها ساكن لأن الأول حرف مد ولين، فالمد الذي يحدث مع الساكن يقوم مقام حركة يوصل بها إلى النطق بالساكن الثاني.

وقرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة «**أَرَأَيْتُمْ**». بتحقيق الهمزتين وأتوا بالكلمة على أصلها، والأصل الهمز؛ لأن همزة الاستفهام دخلت على «رأيت» فالهمزة عين الفعل، والياء ساكنة لاتصال المضمر المرفوع بها.

وقرأ عيسى بن عمر والكسائي «**أَرَيْتُمْ**» بحذف الهمزة الثانية. قال النحاس: وهذا بعيد في العربية، وإنما يجوز في الشعر؛ والعرب تقول: رأيتك زيدا ما شأنه. ومذهب البصريين أن الكاف والميم للخطاب، لاحظ لهما في الإعراب؛ وهو اختيار الزجاج. ومذهب الكسائي والقراء وغيرهما أن الكاف والميم نصب بوقوع الرؤية عليهما، والمعنى أرايتم أنفسكم؛ فإذا كانت للخطاب — زائدة للتأكيد — كان «إن» من قوله «**إِنْ أَتَاكُمْ**» في موضع نصب على المفعول لأيت، وإذا كان أسما في موضع نصب فـ «إن» في موضع المفعول الثاني؛ فالأول من رؤية العين لتعديها لمفعول واحد، وبمعنى العلم تتعدى إلى مفعولين. وقوله: «**أَوَأَنْتُمْ السَّاعَةُ**» المعنى: أو أنتم الساعة التي تبعثون فيها. ثم قال: «**أَفَرَأَى اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**» والآية في حجة المشركين من اعتراف أن له صانعا؛ أي أتم عند الشدائد ترجعون إلى الله، وسترجعون إليه يوم القيامة أيضا فلم تصرون على الشرك في حال الرفاهية؟! وكانوا يعبدون الأصنام ويدعون الله في صرف العذاب.

قوله تعالى: «**بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ**» «بل» إضراب عن الأول وإيجاب للثاني. «إياه» نصب بـ «تدعون» «**فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ**» أي يكشف الضر الذي تدعون إلى كشفه إن شاء كشفه. «**وَتَتَسَوْنَ مَا كُنْتُمْ كُفِرُونَ**» قيل: عند زوال العذاب. وقال الحسن: أي تعرضون عنه إضراب النأي، وذلك للباس من النجاة من قبله إذ لا ضرر فيه ولا نفع. وقال الزجاج: يجوز أن يكون المعنى وتتركون. قال النحاس: مثل قوله: «**وَلَقَدْ هَمِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَبِيٍّ**»^(١).

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ
وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ) الآية تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم ،
وفيه إضمار ؛ أى أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلا ، وفيه إضمار آخر يدل عليه الظاهر ؛ تقديره :
فكذبوا فأخذناهم . وهذه الآية متصلة بما قبل اتصال الحال بحال قريبة منها ؛ وذلك
إن هؤلاء سلكوا في مخالفة نبيهم مسلك من كان قبلهم في مخالفة أنبيائهم ، فكانوا يعرض
أن ينزل بهم من البلاء ما نزل بمن كان قبلهم . ومعنى (بِالْبَأْسَاءِ) بالمصائب في الأموال
(وَالضَّرَّاءِ) في الأبدان ؛ هذا قول الأكثر ، وقد يوضع كل واحد منهما موضع الآخر ؛
ويؤدّب الله عباده بالباء والضراء وبما شاء « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ » . قال ابن عطية :
استدل العباد في تأديب أنفسهم بالباء في تفريق الأموال ، والضراء في الحمل على الأبدان
بالجوع والعري بهذه الآية .

قلت : هذه جهالة ممن فعلها وجعل هذه الآية أصلا لها ؛ هذه عقوبة من الله لمن
شاء من عباده أن يمتحنهم بها ، ولا يجوز لنا أن نمتحن أنفسنا ونكافئها قياسا عليها ؛ فإنها
المطية التي نبلغ عليها دار الكرامة ، ونفوز بها من أهوال يوم القيامة ؛ وفي التنزيل « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ
كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا » وقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » .
« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » فأمر المؤمنين بما خاطب به المرسلين ؛
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون الطيبات ويلبسون أحسن الثياب
ويتجملون بها ؛ وكذلك التابعون بعدهم إلى هلم جرا ، على ما تقدّم بيانه في « المائدة »
وسياتى في « الأعراف » من حكم اللباس وغيره ؛ ولو كان كما زعموا وأستدلوا لما كان
في آمتان الله تعالى بالزروع والجنات وجميع الثمار والنبات والأنعام التي سخّرها وأباح لنا

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٢٧ . (٣) راجع ج ٣ ص ٣٢٠ .

(٤) راجع ج ٢ ص ٢١٥ . (٥) راجع ص ٢٦٣ وما بعدها من هذا الجزء . (٦) راجع ج ٧ ص ١٩٥ .

أكلها وشرب ألبانها والدفء بأصوافها — إلى غير ذلك مما آتته به — كبير فائدة ،
فلو كان ما ذهبوا إليه فيه الفضل لكان أولى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن
بعدهم من التابعين والعلماء ، وقد تقدم في آخر « البقرة »^(١) بيان فضل المال ومنفعته والرد على
من أبى من جمعه ؛ وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال مخافة الضعف على الأبدان ،
ونهى عن إضاعة المال رذاً على الأغنياء الجهال .

قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ أى يدعون ويدلون ، [مأخوذ] من الضراعة وهى
الدلة ؛ يقال : ضَرَعَ فهو ضارِع .

قوله تعالى : ﴿ قُلُوبًا مَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۚ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(٢) فَلَبَّأ نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ۚ
فَتَحْنًا عَلَيْهِمْ أَبْوَابُ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿٤٤﴾ فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلُوبًا مَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۚ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(٣) « لولا » تحضيض ، وهى التى تلى
الفعل بمعنى هلا ؛ وهذا عتاب على ترك الدعاء ، وإخبار عنهم أنهم لم يتضرعوا حين نزول
العذاب . ويموز أن يكونوا تضرعوا تضرع من لم يُخلص ، أو تضرعوا حين لا يسهم العذاب ،
والتضرع على هذه الوجوه غير نافع . والدعاء مأمور به حال الرخاء والشدة ؛ قال الله تعالى :
« ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ »^(٤) وقال : « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي » أى دعائى « سَيَدْخُلُونَ
جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » وهذا وعيد شديد . ﴿ وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ أى صلبت وعظمت ؛ وهى
عبارة عن الكفر والإصرار على المعصية ، نسأل الله العافية . ﴿ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴾^(٥) أى أغواهم بالمعاصى وحملهم عليها .

(١) راجع ج ٣ ص ٤١٧ وما بعدها . (٢) من ب ، ج ، ك ، ع .
(٣) راجع ج ١٥ ص ٣٢٦ . (٤) فى ج ، ع ، ي : أغرام .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ ﴾ يقال : لم ذقوا على النسيان وليس من فعلهم ؟ فالجواب — أن « تَسُوا » بمعنى تركوا ما دُكِّرُوا به ، عن ابن عباس وابن جُرَيْج ، وهو قول أبي علي ؛ وذلك لأن التارك للشيء ، إعراضا عنه قد صيره بمنزلة ما قد نسي ، كما يقال : تركه . في النسي . جواب آخر — وهو أنهم تعرضوا للنسيان بخاز الذم لذلك ؛ كما جاز الذم على التعرض لسخط الله عز وجل وعقابه . ومعنى ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أى من النعم والخيرات ، أى كثرت لهم ذلك . والتقدير عند أهل العربية : فتحتنا عليهم أبواب كل شيء كان مغلقا عنهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ﴾ معناه يَطْرُقُوا وأشربوا وأعجبوا وظنوا أن ذلك العطاء لا يبيد ، وأنه دال على رضا الله عز وجل عنهم ﴿ أَخَذْنَاهُمْ بَقِيَّةٍ ﴾ أى استأصلناهم وسطونا بهم . و « بَقِيَّةٌ » معناه بقية ، وهى الأخذ على غيرة ومن غير تقدم أمانة ؛ فإذا أخذ الإنسان وهو غار غافل فقد أخذ بقية ، وَأَنْتَ شَيْءٌ مَا يَقْبَأُ مِنَ الْبَقْتِ . وقد قيل : إن التكبير الذى سلف — فأعرضوا عنه — قام مقام الأمانة . والله أعلم . و « بَقِيَّةٌ » مصدر فى موضع الحال لا يقاس عليه عند سيبويه كما تقدم ؛ فكان ذلك استدراجا من الله تعالى كما قال : « وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ »^(١) نعوذ بالله من سخطه ومكره . قال بعض العلماء : رحم الله عبدا تدبر هذه الآية « حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَقِيَّةً » . وقال محمد بن النضر الحارثى : أمهل هؤلاء القوم عشرين سنة . وروى عقبه بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رأيتم الله تعالى يعطى العباد ما يشاءون على معاصيهم فلانما ذلك استدراج منه لهم » ثم تلا « فَلَمَّا تَسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ » الآية كلها . وقال الحسن : والله ما أحد من الناس بسط الله له فى الدنيا فلم يخف أن يكون قد مكرله فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رأيه . وما أمسكها الله عن عبد فلم يظن أنه خير له فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رأيه . وفى الخبر أن الله تعالى أوحى إلى موسى صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيت الفقر مقبلا إليك فقل مرحبا بشعار الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلا إليك فقل ذنب عُجِّلَتْ عقوبته » .

قوله تعالى : ﴿ فَلَاذًا هُمْ يُبْلِسُونَ ﴾ المبلس الباهت الحزين الآيس من الخير الذى لا يُبْحِر جوابا لشدة ما نزل به من سوء الحال ؛ قال العجاج :

يا صاح هل تعرف رَسْمًا مُكْرَمًا ^(١) * قال نعم أعرفه وأبلسا

أى تخير لهول ما رأى ، ومن ذلك اشتق اسم إبليس ؛ أبلس الرجل سَكَت ، وأبلسَت الناقةُ وهى مِبْلَاسٌ إذا لم تَرْغُ من شدة الضَّبعة ؛ ضَبِعَتِ الناقةُ تَضَعُ ضَبْعَةً وضَبْعًا إذا أرادت الفعل .

قوله تعالى : (فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا) الدابر الآخر ؛ يقال : دَبَرَ القومَ يَدْبُرُهُمْ دَبْرًا إذا كان آخرهم فى المجرى . وفى الحديث عن عبد الله بن مسعود " من الناس من لا يأتى الصلاة إلا دَبْرِيًّا " ^(٢) أى فى آخر الوقت ؛ والمعنى هنا قطع خلفهم من نسلهم وغيرهم فلم يبق لهم باقية . قال قُطِرْبُ : بئى أنهم استؤصلوا وأهلكوا . قال أمية بن أبى الصلت :
فأهلكوا بذياب حص دابرهم * فما استطاعوا له صرقا ولا انتصروا

ومنه التدبير لأنه إحكام عواقب الأمور . (وَأَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قيل : على إهلاكهم ، وقيل : تعلم للؤمنين كيف يمدونه . وتضمنت هذه الآية الحجة على وجوب ترك الظلم ؛ لما يعقب من قطع الدابر ، إلى العذاب الدائم ، مع استحقاق القاطع الحمد من كل حامد .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَدَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَرَكُمْ) . أى أذهب وأنتزع . ووحده « سمعكم » لأنه مصدر يدل على الجمع . (وَخَتَمَ) أى طبع ، وقد تقدم فى « البقرة » . ^(٣)

(١) المكرس : الذى صار فيه الكرس ، والكرس (بالكسر) : أبواب الإبل وأبعارها يتلبد بعضها على بعض فى الدار والدمن . وأبلس : سكت غما . (٢) دبريا : يروى (بفتح الباء وسكونها) وهو منسوب إلى الدبر آخر الشئ . وفتح الباء من تغيرات النسب . (ابن الأنثير) . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٥ .

وجواب « إن » محذوف تقديره : فمن يأتيكم به ، وموضعه نصب ؛ لأنها في موضع الحال ، كقولك : أضربه إن خرج أى خارجا . ثم قيل : المراد المعانى القائمة بهذه الجوارح ، وقد يذهب الله الجوارح والأعراض جميعا فلا يبقى شيئا ، قال الله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ^(١) » . والآية احتجاج على الكفار . (مَنْ إِلَهَ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ) « من » رفع بالابتداء وخبرها « إله » و « غيره » صفة له ، وكذلك « يأتيكم » موضعه رفع بأنه صفة « إله » ومخرجها مخرج الاستفهام ، والجملة التى هى منها في موضع مفعولى رأيتم . ومعنى « أَرَأَيْتُمْ » . علمتم ؛ ووحد الضمير فى « به » - وقد تقدم الذكر بالجمع - لأن المعنى أى بالماخوذ ، فالهاء راجعة إلى المذكور . وقيل : على السمع بالتصريح ، مثل قوله : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَءَوْهُ^(٢) » ودخلت الأبصار والقلوب بدلالة التضمنين . وقيل : « مَنْ إِلَهَ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ » . بأحد هذه المذكورات . وقيل : على الهدى الذى تضمنه المعنى .

وقرأ عبد الرحمن الأعرج « بِهِ أَنْظَرُ » بضم الهاء على الأصل ؛ لأن الأصل أن تكون الهاء مضمومة كما تقول : جئت معه . قال النقاش : فى هذه الآية دليل على تفضيل السمع على البصر لتقدمته هنا وفى غير آية ، وقد مضى هذا فى أول « البقرة »^(٣) مستوفى . وتصريف الآيات الإتيان بها من جهات ؛ من إعذار وإنذار وترغيب وترهيب ونحو ذلك . (ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ) أى يعرضون . عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسدى ؛ يقال : صدف عن الشيء إذا عرض عنه صَدَفًا وَصُدُوفًا فهو صَادِفٌ . وصادفته مصادفة أى لقيته عن إعراض عن جهته ؛ قال ابن الرقاع :

إِذَا دَاكَرَنَ حَدِيثًا قُلْنَ أَحْسَنَهُ • وَهُنَّ عَنْ كُلِّ سَوْءٍ يَتَّقَى صُدْفُ

وَالصَّدْفُ فى البعير أن يميل خُفُّه من اليد أو الرجل إلى الجانب الوَحْشَى ؛ فهم [يصدفون^(٤) أى] مائلون معرضون عن المحجج والدلالات .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤١ . (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٣ . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٩ .

(٤) من ع .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً ﴾ الحسن : « بغتة »
 ليلا « أوجهرة » نهارا . وقيل : بغتة بغاة . وقال الكسائي : يقال بغتهم الأمر يبغتهم بغتاً
 وبغتة إذا أتاهاهم بغاة ، وقد تقدم . ﴿ هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴾ نظيره « فَهَلْ يَهْلِكُ
 إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ »^(١) أى هل يهلك إلا أتم لشرككم ، والظلم هنا بمعنى الشرك ، كما قال لقمان
 لابنه : « يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ »^(٢) .

قوله تعالى : وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ^ط فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾ أى بالترغيب والترهيب .
 قال الحسن : مبشرين بسعة الرزق في الدنيا والثواب في الآخرة ؛ يدل على ذلك قوله تعالى :
 « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »^(٣) . ومعنى
 « منذرين » مخوفين عقاب الله ؛ فالمعنى : إنما أرسلنا المرسلين لهذا لا لما يقترح عليهم من
 الآيات ، وإنما يأتون من الآيات بما تظهر معه براهينهم وصدقهم . وقوله : ﴿ فَمَنْ آمَنَ
 وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ . تقدم القول فيه .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايُنِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى بالقرآن والمعجزات . وقيل : بمحمد عليه
 الصلاة والسلام . ﴿ يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ ﴾ أى يصيبهم ﴿ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ أى يكفرون .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ
 وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ^ط إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
 الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ﴾ هذا جواب لقولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ » فالمعنى ليس عندى خزائن قدرته فانزل ما اقترحتموه من الآيات ، ولا أعلم الغيب فأخبركم به . والخزانة ما يُخزَنُ فيه الشيء ، ومنه الحديث « فَإِنَّمَا تُخزَنُ لهم ضُرُوعُ مواشيهم أطعمانهم يحب أحدكم أن توتى مشربته فتكسر خزانته » . وخزائن الله مقدوراته ؛ أى لا أملك أن أفعل [كل ما] أريد مما تفترحون ﴿ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴾ أيضا ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ وكان القوم يتوهمون أن الملائكة أفضل ، أى لست بملك فأشاهد من أمور الله ما لا يشهده البشر . واستدل بهذا القائلون بأن الملائكة أفضل من الأنبياء . وقد مضى فى « البقرة » القول فيه فأتمله هناك .^(٢)

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ ﴾ ظاهره أنه لا يقطع أمرا إلا إذا كان فيه وحي . والصحيح أن الأنبياء يجوز منهم الاجتهاد ، والقياس على المنصوص ، والقياس أحد أدلة الشرع . وسيأتى بيان هذا فى « الأعراف » وجواز اجتهاد الأنبياء فى « الأنبياء »^(٣) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ أى الكافر والمؤمن ؛ عن مجاهد^(٥) [وغيره] . وقيل : الجاهل والعالم . ﴿ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ أنهما لا يستويان .

قوله تعالى : وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ ﴾ أى بالقرآن . والإنذار الإعلام وقد تقدم فى « البقرة »^(٢) . وقيل : « به » أى بالله . وقيل : باليوم الآخر . وخص ﴿ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا ﴾ لأن الحجة عليهم أوجب ، فهم خائفون من عذابه ، لأنهم يترددون فى الحشر فالمعنى « يخافون »

(١) من ب و ج و ع . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ و ص ١٨٤ . (٣) راجع ج ٧ ص ١٧١ .

(٤) راجع ج ١١ ص ٣٠٩ . (٥) من ب ، ج ، ك ، ع .

يتوقعون عذاب الحشر . وقيل : « يَحَافُونَ » يعلمون ، فإن كان مسلما أُنذِر ليرك المعاصي ، وإن كان من أهل الكتاب أُنذِر ليتبع الحق . وقال الحسن : المراد المؤمنون . قال الزجاج : كل من أقر بالبعث من مؤمن وكافر . وقيل : الآية في المشركين أى أُنذِرهم بيوم القيامة . والأول أظهر . (لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ) أى من غير الله (شَفِيعٌ) هذا ردّ على اليهود والنصارى في زعمهما أن أباهما يشفع لهما حيث قالوا : « نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » والمشركون حيث جعلوا أصنامهم شفعا لهم عند الله ، فأعلم الله أن الشفاعة لا تكون للكفار . ومن قال الآية في المؤمنين قال : شفاعة الرسول لهم تكون بإذن الله فهو الشفيع حقيقة إذن ؛ وفي التنزيل : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ » . « وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ » . « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » . (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) أى في المستقبل ، وهو الثبات على الإيمان .

قوله تعالى : وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) [الآية] . قال المشركون : ولا نرضى بحالسة أمثال هؤلاء — يعنون سلمان وصُهيبا وبِلالا وخَبَابا — فأطردهم عنك ؛ وطلبوا أن يكتب لهم بذلك ، فهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، ودعا عليا ليكتب ؛ فقام الفقراء وجلسوا ناحية ؛ فأنزل الله الآية . ولهذا أشار سعد بقوله في الحديث الصحيح : فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع ؛ وسيأتي ذكره . وكان النبي صلى الله عليه وسلم إنما مال إلى ذلك طمعا في إسلامهم ، وإسلام قومهم ، ورأى أن ذلك لا يفسد أصحابه شيئا ، ولا ينقص لهم قدرا ، فقال إليه فأنزل الله الآية ، فنهاه عما هم به من الطرد لا أنه أوقع الطرد . روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : تكلم النبي صلى الله

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨١ . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٩٥ . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٧٢ .

(٤) من ج ٤ ، ب ، ك . (٥) في ب وع وك وح و هـ : حان .

عليه وسلم ستة نفر، فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم : أطرد هؤلاء عنك لا يمتثلون علينا؛ قال : وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما، فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع، فحدث نفسه، فأرسل الله عز وجل «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» . قيل : المراد بالدعاء المحافظة على الصلاة المكتوبة في الجماعة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد والحسن . وقيل : الذكر وقراءة القرآن . ويحتمل أن يريد الدعاء في أول النهار وآخره ؛ ليستفتحوا يومهم بالدعاء ورغبة في التوفيق . ويختموه بالدعاء طلبا للغفرة . «يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» أى طاعته، والإخلاص فيها، أى يخلصون في عبادتهم وأعمالهم لله ، ويتوجهون بذلك إليه لا لغيره . وقيل : يريدون الله الموصوف بأن له الوجه كما قال : «وَيَتَقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»^(١) وهو كقوله : «وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» . وخص الغداة والعشي بالذكر؛ لأن الشغل غالب فيهما على الناس، ومن كان في وقت الشغل مقبلا على العبادة كان في وقت الفراغ من الشغل أعمل . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يصبر نفسه معهم كما أمره [الله] في قوله : «وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ» فكان لا يقوم حتى يكونوا هم الذين يبتدون القيام ، وقد أخرج هذا المعنى مينا مكلا ابن ماجه في سننه عن خباب في قول الله عز وجل : «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ» إلى قوله : «فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ» قال : جاء الأفرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وبلال وعمار وخباب ، قاعدا في ناس من الضعفاء من المؤمنين ؛ فلما رأوهم حول النبي صلى الله عليه وسلم حَقَرُوهم ؛ فاتوه نخلوا به وقالوا : إنا نريد أن تجعل لنا منك مجلسا نعرفُ لنا به العرب فضلنا ، فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب مع هذه الأعبد، فإذا نحن جئناك فأقهم عنك، فإذا نحن فرغنا فأقمد معهم إن شئت ؛ قال : ”نعم“ قالوا : فاكتب لنا عليك كتابا ؛ قال : فدعا بصحيفة ودعا عليا — رضى الله عنه — ليكتب ونحن قعود في ناحية ؛ فترل جبريل عليه السلام فقال :

« وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَطَرَدَهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ » ثم ذكر الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن ؛ فقال : « وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ » ثم قال : « وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » قال : فدنونا منه حتى وضعنا رُكْبَتَنَا على رُكْبَتِهِ ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا ؛ فأنزل الله عز وجل : « وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَجَالِسِ الْأَشْرَافَ » وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يعنى عيينة والأقرع « وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا » أى هلاكا قال : أمر عيينة والأقرع ؛ ثم ضرب لهم مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا . قال خَبَاب : فكنا نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا بلغنا الساعة التى يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم ؛ رواه عن أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القَطَّان حَدَّثَنَا عمرو بن محمد العنقري حَدَّثَنَا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي وكان قارئ الأزدي عن أبي الكنود عن خَبَاب ؛ وأخرجه أيضا عن سعد قال : نزلت هذه الآية فينا ستة ، وفي ابن مسعود وصُهِيب وعُمار والمقداد وبلال ؛ قال : قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا نرضى أن نكون أتباعا لهم فأطردهم ، قال : فدخل قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ما شاء الله أن يدخل ؛ فأنزل الله عز وجل : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » الآية . وقرئ « بِالْغُدُوَةِ » وسيأتى بيانه في « الكهف » إن شاء الله .

قوله تعالى : « (مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) أى من جزائهم ولا كفاية أرزاقهم ، أى جزاؤهم ورزقهم على الله ، وجزاؤك ورزقك على الله لاعلى غيره . « مِنْ » الأولى للتبعض ، والثانية زائدة للتوكيد . وكذا « (وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ) » المعنى وإذا كان الأمر كذلك فأقبل عليهم وجالسهم ولا تطردهم مراعاة لحق من ليس على مثل حالهم فى الدين

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩٠ (٢) العنقري : ضبط (القاموس) و (لب الباب) بفتح القاف . وقال فى التهذيب : هو بكسرهما . (٣) فى ج ٤ ، ك ، ي ، ع . ويقال : أبو سعد . (٤) فى ك : كفالة .

والفضل؛ فإن فعلت كنت ظالماً. وحاشاه من وقوع ذلك منه، وإنما هذا بيان للأحكام، ولئلا يقع مثل ذلك من غيره من أهل السلام؛ وهذا مثل قوله: «لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَجْبَطَنَّ عَمَلُكَ» وقد علم الله منه أنه لا يُشْرِك ولا يجبط عمله. (فَطَرَدَهُمْ) جواب النفي. (فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ) نصب بالفاء في جواب النهي؛ والمعنى: ولا تطرد الذين يدعون ربهم فتكون من الظالمين، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم، على التقديم والتأخير. والظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه؛ وقد تقدم في «البقرة»^(٢) مستوفى. وقد حصل من قوة الآية والحديث النهي عن أن يعظم أحد لجأه ولتوبه، وعن أن يحتقر أحد لنحوه ولزائنه توبه.

قوله تعالى: وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ) أى كما فتنا من قبلك كذلك فتنا هؤلاء. والفتنة الاختبار؛ أى عاملناهم معاملة المختبرين. (لِيَقُولُوا) نصب بلام كي، يعنى الأشراف والأغنياء. (أَهَؤُلَاءِ) يعنى الضعفاء والفقراء. (مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا) قال النحاس: وهذا من المشكل؛ لأنه يقال: كيف فتنوا ليقولوا هذه الآية؟ لأنه إن كان إنكاراً فهو كفر منهم. وفي هذا جوابان: أحدهما — أن المعنى اختبر الأغنياء بالفقراء أن تكون مرتبتهم واحدة عند النبي صلى الله عليه وسلم، ليقولوا على سبيل الاستفهام لعل سبيل الإنكار: «أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا». والجواب الآخر — أنهم لما اختبروا بهذا فال عاقبته إلى أن قالوا هذا على سبيل الإنكار، وصار مثل قوله: «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ مَدُونًا وَحَرْنًا». (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ) فيمن عليهم بالإيمان دون الرؤساء الذين علم الله منهم الكفر، وهذا استفهام تقرير، وهو جواب لقولهم: «أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا» وقيل: المعنى أليس الله بأعلم من يشكر الإسلام إذا هدته إليه.

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٩ . (٣) في ج، ك، ي، ع، هـ:

أبو هـ . (٤) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
 كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ
 ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غُفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) السلام والسلامة
 بمعنى واحد . ومعنى «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» سلمكم الله في دينكم وأنفسكم ؛ نزلت في الذين نهى الله
 نبيه عليه الصلاة والسلام عن طردهم ؛ فكان إذا رآهم بدأهم بالسلام وقال : «الحمد لله الذى
 جعل فى أمتى من أمرنى أن أبدأهم بالسلام» فعلى هذا كان السلام من جهة النبى صلى الله
 عليه وسلم . وقيل : إنه كان من جهة الله تعالى ، أى أبلغهم منا السلام ؛ وعلى الوجهين ففيه
 دليل على فضلهم ومكانتهم عند الله تعالى . وفى صحيح مسلم عن عائذ بن عمرو أن أبا سفيان
 أتى على سلمان وصُهَيْب وِإِلَّاءٍ وَتَقَرَّفُوا : والله ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله
 ما أخذها ؛ قال فقال أبو بكر : أتقولون هذا لشيخ قريش ومسيدهم ؟ ! فأتى النبى صلى الله
 عليه وسلم فأخبره فقال : «يا أبا بكر لعلك أغضبتهم لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك»
 فاتاهم أبو بكر فقال : يا إخوتاه أغضبتكم ؟ قالوا : لا ؛ يغفر الله لك يا أحنى ؛ فهذا دليل على
 رفعة منازلهم وحرمتهم كما بيناه فى [معنى] الآية . ويستفاد من هذا احترام الصالحين واجتناب
 ما يفضيهم أو يؤذيهم ؛ فإن فى ذلك غضب الله ، أى حلول عقابه بمن آذى أحدا من أوليائه .
 وقال ابن عباس : نزلت الآية فى أبى بكر وعمر وعثمان وعلى [رضى الله عنهم] ^(٢) . وقال
 القُضَيْل بن عِيَّاض : جاء قوم من المسلمين إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنا قد أصبنا
 من الذنوب فاستغفر لنا فأعرض عنهم ؛ فنزلت الآية . وروى عن أنس بن مالك مثله سواء .
 قوله تعالى : (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) أى أوجب ذلك بنخبره الصدق ، ووعد
 الحق ، فخطب العباد على ما يعرفونه من أنه من كتب شيئا فقد أوجبه على نفسه . وقيل :
 كتب ذلك فى اللوح المحفوظ . (أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ) أى خطيئة من غير قصد ؛

قال مجاهد : لا يعلم حلالا من حرام ومن جهالته ركب الأمر ، فكل من عمل خطيئة فهو بها جاهل ؛ وقد مضى هذا المعنى في « النساء » . وقيل : من أثر العاجل على الآخرة فهو الجاهل . (فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) قرأ بفتح « آن » من « فَأَنَّهُ » ابن عامر وعاصم ، وكذلك « أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ » ووافقهما نافع في « أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ » . وقرأ الباقون بالكسر فيهما ؛ فن كسر فعل الاستئناف ، والجملة مفسرة للرحمة ؛ و « إِنْ » إذا دخلت على الجمل كُسرَتْ وحكم ما بعد الفاء الابتداء والاستئناف فكُسرَتْ لذلك . ومن فتحهما فالأولى في موضع نصب على البدل من الرحمة ، بدل الشيء من الشيء وهو فاعل فيها « كتب » كأنه قال : كتب ربكم على نفسه أنه من عمل ؛ وأما « فَأَنَّهُ غَفُورٌ » بالفتح ففيه وجهان ؛ أحدهما — أن يكون في موضع رفع بالابتداء والخبر مضمّر ، كأنه قال : فله أنه غفور رحيم ؛ لأن ما بعد الفاء مبتدأ ، أي فله غفران الله . الوجه الثاني — أن يضمّر مبتدأ تكون « أَنْ » وما عملت فيه خبره ؛ تقديره : فأمره غفران الله له ، وهذا اختيار سيبويه ، ولم يُجْزِ الأول ، وأجازه أبو حاتم . وقيل : إِنْ « كَتَبَ » عمل فيها ؛ أي كتب ربكم أنه غفور رحيم . وروى عن علي بن صالح وأبن هُرْمِزٍ كسر الأولى على الاستئناف ، وفتح الثانية على أن تكون مبتدأة أو خبر مبتدأ أو معمولة لكتب على ما تقدّم . ومن فتح الأولى — وهو نافع — جعلها بدلا من الرحمة ، وأستأنف الثانية لأنها بعد الفاء ، وهي قراءة بيّنة .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ

الْمُجْرِمِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ) التفصيل التبيين الذي تظهر به المعاني ؛ والمعنى : وكما فصلنا لك في هذه السورة دلائلا ومهاجتنا مع المشركين كذلك نُفَصِّلُ لَكُمْ الْآيَاتِ في كل ما تحتاجون إليه من أمر الدين ، ونبين لكم أدلتنا وحججنا في كل حق ينكره أهل الباطل .

وقال القتيبي : « نَفَصَّلُ الْآيَاتِ » تأتي بها شيئا بعد شيء ، ولا ترتبط جملة متصلة .
 (وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ) يقال : هذه اللام تتعلق بالفعل فأين الفعل الذي تتعلق به ؟
 فقال الكوفيون : هو مقدر ؛ أى وكذلك نفصل الآيات لنبين لكم ولتستبين ؛ قال النحاس :
 وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه ، والتقدير : وكذلك نفصل الآيات فصلناها . وقيل : إن
 دخول الواو للعطف على المعنى ؛ أى ليظهر الحق ولتستبين ، قرئ بإياء والتاء . « سَبِيلُ »
 برفع اللام ونصبها ، وقراءة التاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى ولتستبين يا محمد سبيل
 المجرمين . فإن قيل : فقد كان النبي عليه السلام يستبينها ؟ فالجواب عند الزجاج — أن
 الخطاب للنبي عليه السلام خطاب لأمته ؛ فالمعنى : ولتستبينوا سبيل المجرمين . فإن قيل :
 فلم لم يذكر سبيل المؤمنين ؟ فى هذا جوابان ؛ أحدهما — أن يكون مثل قوله : « مَرَايِلَ
 تَقِيكُمْ الْحَزَّ »^(١) فالمعنى ؛ وتقيكم البرد ثم حذف ؛ وكذلك يكون هذا المعنى ولتستبين سبيل المؤمنين
 ثم حذف . والجواب الآخر — أن يقال : استبان الشيء واستبينته ؛ وإذا بان سبيل المجرمين
 فقد بان سبيل المؤمنين . والسبيل يذكر ويؤنث ؛ فتميم تذكره ، وأهل الجواز تؤنثه ؛
 وفى التنزيل « وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرَّشِيدِ »^(٢) مذكر « لَمْ تَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ »^(٣) مؤنث ؛ وكذلك
 قرئ « ولتستبين » بإياء والتاء ؛ فالتاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قيل : « تدعون »
 بمعنى تعبدون . وقيل : تدعونهم فى مهمات أموركم على جهة العبادة ؛ أراد بذلك الأصنام .
 (قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ) فيما طلبتموه من عبادة هذه الأشياء ، ومن طرد من أردتم طرده .
 (قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا) أى قد ضللت إن أتبع أهواءكم . (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) أى على
 طريق رشد وهدى .

وقرئ « ضَلَّتْ » بفتح اللام وكسرها وهما لغتان . قال أبو عمرو [بن العلاء] ^(١) : ضَلَّتْ بكسر اللام لغة تميم ، وهى قراءة [يحيى] ^(٢) بن وثَّاب وطلحة بن مُصَرِّف ، والأولى هى الأصح والأنصح ؛ لأنها لغة أهل الحجاز ، وهى قراءة الجمهور . وقال الجوهري : والضلال والضلالة ضد الرشاد ، وقد ضَلَّتْ أَضِلُّ ، قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَلِمَ أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي » فهذه لغة نجد ، وهى الفصيحة ، وأهل العالية يقولون : ضَلَّتْ بالكسر أَضِلُّ .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ ^ج مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ^ج إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي) أى دلالة ويقين وحجة وبرهان ، لا على هوى ؛ ومنه البينة لأنها تبين الحق وتظهره . (وَكَذَّبْتُم بِهِ) أى بالبينه لأنها فى معنى البيان ؛ كما قال : «وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ» على ما بيناه هناك . وقيل يعود على الرب ، أى كذبتم ربى لأنه جرى ذكره . وقيل : بالعذاب . وقيل : بالقرآن . وفى معنى هذه الآية والتى قبلها ما أنشده مُصْعَب بن عبد الله بن الزبير لنفسه ، وكان شاعرا محسنا رضى الله عنه :

أفعدُ بعد ما رجفت عظامي * وكان الموتُ أقربَ ما يلينى
أجادلُ كلَّ مُتَعَرِّضٍ خَصِيمٍ * وأجعلُ دينَه غَرَضًا لِدِينِي
فاتركُ ما علمتُ لراى غيرى * وليس الراى كالعلم اليقين
وما أنا والخصومةُ وهى شئ * يُصَرِّفُ فى السَّماي وفى البين
وقد سُنَّتْ لَنَا سُنَنُ قِوَامٍ * يُلْحَنُ بِكُلِّ فَجٍّ أَوْ وَجِين ^(٥)
وكان الحقُّ ليس به خفاءً * أغرَّ كَفْرَةُ القَلْبِ المبين

(١) منى ، ك . (٢) من ك . (٣) راجع ج ١٤ ص ٣١٣ .

(٤) راجع ج ٥ ص ٥٠ . (٥) الوجين : شط الوادى .

وما عِوَضُ لَنَا مِنْهَا جُجَهْم * مِنْهَا جُجَهْم ابْنِ أَمْنَةَ الْأَمِينِ
فَأَمَّا مَا عَلِمْتُ فَقَدْ كَفَّانِي * وَأَمَّا مَا جَهَلْتُ فَمَنْ بَوْنِي

قوله تعالى : (مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ) أى العذاب ؛ فإنهم كانوا لفرط تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء نحو قولهم : « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا » ^(١) « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ » ^(٢) . وقيل : ما عندي من الآيات التي تفترحونها . (إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ) أى ما الحكم إلا لله في تأخير العذاب وتمجيده . وقيل : الحكم الفاصل بين الحق والباطل لله . (يَقْضُ الْحَقُّ) أى يقص القصص الحق ؛ وبه أستدل من منع المجاز في القرآن ، وهى قراءة نافع وابن كثير وعاصم ومجاهد والأعرج وابن عباس ؛ قال ابن عباس قال الله عز وجل : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » ^(٣) . والباقيون « يَقْضُ الْحَقُّ » بالضاد المعجمة ، وكذلك قرأ على - رضى الله عنه - وأبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ وسعيد بن المسيَّب ، وهو مكتوب في المصحف بغير ياء ، ولا ينفى الوقف عليه ، وهو من القضاء ؛ ودل على ذلك أن بعده (وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ) والفصل لا يكون إلا قضاء دون قصص ، ويقوى ذلك قوله قبله : « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ » ويقوى ذلك أيضا قراءة ابن مسعود « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضَى بِالْحَقِّ » فدخل الباء يؤكد معنى القضاء . قال النحاس : هذا لا يلزم ؛ لأن معنى « يقضى » يأتى ويصنع فالمعنى : يأتى الحق ، ويجوز أن يكون المعنى : يقضى القضاء الحق . قال مكي : وقراءة الصاد أحب إلى ؛ لاتفق الحصريين وعاصم على ذلك ، ولأنه لو كان من القضاء للزمت الباء فيه كما أتت في قراءة ابن مسعود . قال النحاس : وهذا الاحتجاج لا يلزم ؛ لأن مثل هذه الباء تحذف كثيرا .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٧ . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٩٨ . (٣) راجع ج ٩ ص ١١٩ .

(٤) قال الفخر الرازى « يقضى » بغير ياء . لأنها سقطت لالتقاء الساكنين ، كما كتبوا « ستدع الزبانية »

قوله تعالى : قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ) أى من المذاب لأنزلته بكم حتى
ينقضى الأمر إلى آخره . والاستعجال : تعجيل طلب الشيء قبل وقته . (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ)
أى بالمشركين وبوقت عقوبتهم .

مصححه

أبو إسحاق إبراهيم أطفيش



تم الجزء السادس من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السابع ، وأوله قوله تعالى :
(وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ)

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب